

سلسلة مؤلفات فضيلة الشيخ ٦٢



تفسير

القرآن الكريم

سورة الصافات

لفضيلة الشيخ العلامة

محمد بن صالح العثيمين

نفع الله له ولوالديه والمسلمين

من إصدارات

مؤسسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الخيرية

تَفْسِيرُ
الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ
سُورَةُ الصَّافَّاتِ

© مؤسسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الخيرية، ١٤٣٦ هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

العثيمين، محمد بن صالح

تفسير سورة الصافات. / محمد بن صالح العثيمين - ط ٧ - القصيم، ١٤٣٦ هـ

٤٠٠ ص؛ ١٧ × ٢٤ سم (سلسلة مؤلفات الشيخ ابن عثيمين؛ ٦٢)

ردمك: ٠ - ٦١ - ٨١٦٣ - ٦٠٣ - ٩٧٨

١ - القرآن - سورة الصافات - تفسير.

أ - العنوان

ديوي: ٢٢٧،٦

١٤٣٦/٩٠٤٩

رقم الإيداع: ١٤٣٦/٩٠٤٩

ردمك: ٠ - ٦١ - ٨١٦٣ - ٦٠٣ - ٩٧٨

حقوق الطبع محفوظة

لِمُؤَسَّسَةِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ صَالِحِ الْعِثِمِينَ الْخَيْرِيَّةِ

إلا لمن أراد طبع الكتاب لتوزيعه خيرياً بعد مراجعة المؤسسة

الطبعة السابعة

١٤٣٧ هـ

يُطلب الكتاب من :

مُؤَسَّسَةُ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ صَالِحِ الْعِثِمِينَ الْخَيْرِيَّةِ

المملكة العربية السعودية

القصيم - عنيزة - ٥١٩١١ ص.ب: ١٩٢٩

هاتف: ٠١٦/٣٦٤٢١٠٧ - فاكس: ٠١٦/٣٦٤٢٠٠٩

جوال: ٥٥٣٦٤٢١٠٧

www.ibnothaimeen.com

info@binothaimeen.com



الموزع المعتمد والحصري في جمهورية مصر العربية

دار الدرة للنشر والتوزيع - شارع محمد مقلد - متفرع من مصطفى النحاس

بجوار سوپر ماركت أولاد رجب

هاتف وفاكس: ٢٢٧٢٠٥٥٢ - محمول: ٠١٠١٠٥٥٧٠٤٤

تفسير
القرآن الكريم
سورة الصافات

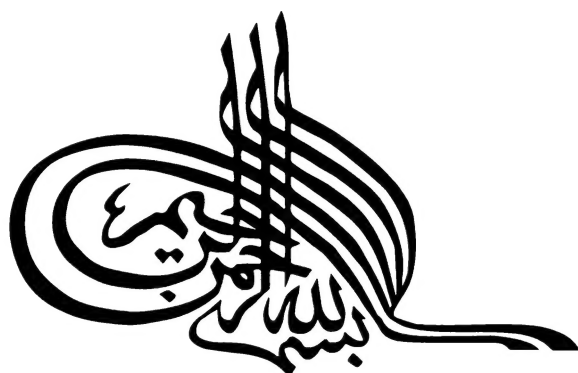
لفضيلة الشيخ العلامة

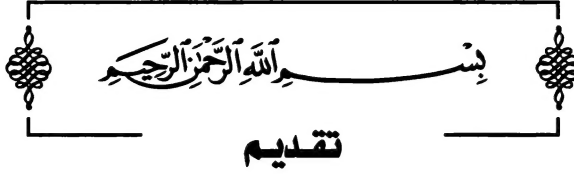
محمد بن صالح العثيمين

غفر الله له ولوالديه وللمسلمين

من إصدارات

مؤسسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الخيرية





• • • • •

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا
وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ، وَأَشْهَدُ
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، أَرْسَلَهُ اللَّهُ
بَاهْتَدَى وَدِينِ الْحَقِّ؛ فَبَلَغَ الرِّسَالَةَ، وَأَدَّى الْأَمَانَةَ، وَنَصَحَ الْأُمَّةَ، وَجَاهَدَ فِي اللَّهِ حَقَّ
جِهَادِهِ، حَتَّى أَتَاهُ الْيَقِينُ، فَصَلَّوْا تُ اللَّهُ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَمَنْ
تَبِعَهُمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ، أَمَّا بَعْدُ:

فَمِنْ الدَّرُوسِ الْعِلْمِيَّةِ الْمُسَجَّلَةِ صَوْتِيًّا، وَالَّتِي كَانَ يَعْقُذُهَا صَاحِبُ الْفَضِيلَةِ
شَيْخُنَا الْعَلَّامَةُ الْوَالِدُ مُحَمَّدُ بْنُ صَالِحٍ الْعُثَيْمِينَ -رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى- فِي جَامِعِهِ بِمَدِينَةِ
عُنَيْزَةَ صَبَاحَ كُلِّ يَوْمٍ أَثْنَاءَ الْإِجَازَاتِ الصِّفِيَّةِ؛ حَلَقَاتٍ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ
كَانَتْ بِدَايَتُهَا مِنْ سُورَةِ النَّوْرِ وَمَا بَعْدَهَا؛ حَتَّى بَلَغَ قَوْلَهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ الزُّخْرَفِ:
﴿وَسَلِّ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهَةً يُعْبَدُونَ﴾ (٤٥).

وَقَدْ اعْتَمَدَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي تَفْسِيرِهِ لِتِلْكَ السُّورِ كِتَابًا بَيْنَ يَدَيِ الطُّلَّابِ هُوَ
(تَفْسِيرُ الْجَلَالَيْنِ) لِلْعَلَّامَةِ جَلَالِ الدِّينِ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْمَحَلِّيِّ،
الْمُتَوَفَّى سَنَةَ (٨٦٤هـ)^(١)، وَالْعَلَّامَةُ جَلَالِ الدِّينِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ

(١) انظر ترجمته في: الضوء اللامع (٧/٣٩)، حسن المحاضرة (١/٤٤٣).

ابن سابق الدين الحَضِرِيُّ السُّيُوطِيُّ، المُتَوَفَّى سنة (٩١١هـ)^(١). تَغَمَّدَهُمَا اللهُ بِوَاسِعِ رَحْمَتِهِ وَرِضْوَانِهِ، وَأَسْكَنَهُمَا فَسِيحَ جَنَّاتِهِ، وَجَزَاهُمَا عَنِ الْإِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ خَيْرَ الْجَزَاءِ.

وَسَعِيًّا - بِإِذْنِ اللهِ تَعَالَى - لِتَعْمِيمِ النَّفْعِ بِتِلْكَ الْجُهُودِ الْمُبَارَكَةِ فِي هَذَا الْمَيْدَانِ الْعَظِيمِ بِأَشْرِ الْقِسْمِ الْعِلْمِيِّ بِمُؤَسَّسَةِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ صَالِحِ الْعُثَيْمِينَ الْحَزْرِيَّةِ وَاجِبَاتِهِ فِي شَرَفِ الْإِعْدَادِ وَالتَّجْهِيزِ لِلطَّبَاعَةِ وَالنَّشْرِ لِإِخْرَاجِ ذَلِكَ الثَّرَاثِ الْعِلْمِيِّ؛ إِنْفَادًا لِلْقَوَاعِدِ وَالضُّوَابِطِ وَالتَّوْجِيهَاتِ الَّتِي قَرَّرَهَا فَضِيلَةُ الشَّيْخِ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى فِي هَذَا الشَّأْنِ.

نَسْأَلُ اللهَ تَعَالَى أَنْ يَجْعَلَ هَذَا الْعَمَلَ خَالِصًا لَوَجْهِهِ الْكَرِيمِ؛ نَافِعًا لِعِبَادِهِ، وَأَنْ يَجْزِيَ فَضِيلَةَ شَيْخِنَا عَنِ الْإِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ خَيْرَ الْجَزَاءِ، وَيُضَاعِفَ لَهُ الْمُثُوبَةَ وَالْأَجْرَ، وَيُعْلِي دَرَجَتَهُ فِي الْمَهْدِيِّينَ، إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ مُجِيبٌ.

وَصَلَّى اللهُ وَسَلَّمْ وَبَارَكَ عَلَى عَبْدِهِ وَرَسُولِهِ، خَاتَمِ النَّبِيِّينَ، وَإِمَامِ الْمُتَّقِينَ، وَسَيِّدِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ، نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ، وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَالتَّابِعِينَ لَهُمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ.

الْقِسْمُ الْعِلْمِيُّ

فِي مُؤَسَّسَةِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ صَالِحِ الْعُثَيْمِينَ الْحَزْرِيَّةِ

٢٠ مُجَادَى الْآخِرَةِ ١٤٣٦ هـ



(١) انظر ترجمته في: الأعلام للزركلي (٣/ ٣٠١).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ وَنَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ومن تبعهم بإحسانٍ إلى يوم الدين، وسَلَّمَ تَسْلِيمًا كَثِيرًا. أمَّا بعد:

فإنَّ من توفيقِ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنْ يَسَّرَ لَفَضِيلَةِ شَيْخِنَا -تَعَمَّدهُ اللهُ بِوَاسِعِ رَحْمَتِهِ وَرِضْوَانِهِ- تَفْسِيرِ سُورَةِ (الصفات) فِي دُرُوسِهِ الْعِلْمِيَّةِ الَّتِي كَانَ يَعْقِدُهَا رَحِمَهُ اللهُ بِالْجَامِعِ الْكَبِيرِ فِي مَدِينَةِ عُنَيْزَةِ.

وَقَدْ عَهِدَتْ مُؤَسَّسَةُ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ صَالِحِ الْعُثَيْمِينَ الْخَيْرِيَّةِ إِلَى فَضِيلَةِ الشَّيْخِ فَهْدِ بْنِ نَاصِرِ بْنِ إِبْرَاهِيمِ السُّلَيْمَانِ، أَثَابَهُ اللهُ، بِالْعَمَلِ لِإِعْدَادِ هَذَا الْكِتَابِ لِلنَّشْرِ، وَتَخْرِيجِ أَحَادِيثِهِ وَأَثَارِهِ، فَجَزَاهُ اللهُ خَيْرًا.

نَسْأَلُ اللهَ تَعَالَى أَنْ يَجْعَلَ هَذَا الْعَمَلَ خَالِصًا لَوَجْهِهِ الْكَرِيمِ، مُوَافِقًا لِمَرْضَاتِهِ، نَافِعًا لِعِبَادِهِ، وَأَنْ يَجْزِيَ فَضِيلَةَ شَيْخِنَا عَنِ الْإِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ خَيْرَ الْجَزَاءِ، وَيُضَاعِفَ لَهُ الْمَثُوبَةَ وَالْأَجْرَ، وَيُعْلِي دَرَجَتَهُ فِي الْمَهْدِيِّينَ، إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ.

وَصَلَّى اللهُ وَسَلَّمَ وَبَارَكَ عَلَى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَالتَّابِعِينَ لَهُمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ.

القِسْمُ الْعِلْمِيُّ

فِي مُؤَسَّسَةِ مُحَمَّدِ بْنِ صَالِحِ الْعُثَيْمِينَ الْخَيْرِيَّةِ

سورة الصافات

• • ❁ • •

قال المُفسِّر^(١) رَحِمَهُ اللهُ: [سورة الصَّافَّات مَكِّيَّة، وآياتها ١٨٢].

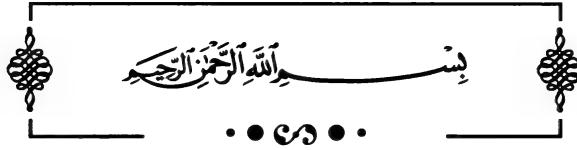
المَكِّيَّة: هي الَّتِي نَزَلَتْ قَبْلَ الهِجْرَةِ، فَكُلُّ مَا نَزَلَ قَبْلَ الهِجْرَةِ فَهُوَ مَكِّيٌّ، وَإِنْ نَزَلَ فِي غَيْرِ مَكَّةَ.

وَكُلُّ مَا نَزَلَ بَعْدَ الهِجْرَةِ فَهُوَ مَدَنِيٌّ وَإِنْ نَزَلَ فِي مَكَّةَ.

وعليه، فَإِنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا﴾ [المائدة: ٥]، الَّتِي نَزَلَتْ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ وَاقِفٌ فِي عَرَفَةَ، مِنَ الْمَدَنِيِّ؛ هَذَا أَصَحُّ الْأَقْوَالِ فِي الْمَكِّيِّ وَالْمَدَنِيِّ؛ أَنَّ مَا نَزَلَ بَعْدَ الهِجْرَةِ مَدَنِيٌّ، وَمَا نَزَلَ قَبْلَهَا مَكِّيٌّ.



(١) أَخِي الْكَرِيم: إِذَا مَرَّ بِكَ: (قَالَ الْمُفَسِّرُ) فَالْمُرَادُ بِهِ جَلَالُ الدِّينِ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْمُحَلِّي رَحِمَهُ اللهُ، الْمُتَوَفَى سَنَةَ ٨٦٤ هـ. فِي تَفْسِيرِهِ الْمُسَمَّى (تَفْسِيرُ الْجَلَالِينَ) حَيْثُ كَانَ فَضِيلَةَ الشَّيْخِ رَحِمَهُ اللهُ يَعْلُقُ عَلَى مَا تَسِيرُ مِنْهُ وَقَدْ جَعَلَتْ كَلَامَهُ رَحِمَهُ اللهُ بَيْنَ مَعْقُوفَتَيْنِ هَكَذَا [.]



❁ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾.



أَمَّا الْبَسْمَلَةُ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ فَإِنَّهَا آيَةٌ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ مُسْتَقْلَةٌ؛ وَهَذَا لَا تُحْسَبُ مِنْ آيَاتِ السُّورَةِ الَّتِي بَعْدَهَا، حَتَّى فِي الْفَاتِحَةِ -عَلَى الْقَوْلِ الرَّاجِحِ- فَإِنَّهَا لَيْسَتْ مِنَ السُّورَةِ، وَعَلَى هَذَا فَالترقيمُ الموجودُ في المصاحفِ على خلافِ القولِ الرَّاجِحِ؛ فَإِنَّ التَّرْقِيمَ الموجودَ في المصاحفِ في الْفَاتِحَةِ عُدَّتْ فِيهِ الْبَسْمَلَةُ آيَةً مِنْ آيَاتِهَا، وَالصَّحِيحُ أَنَّهَا كَغَيْرِهَا مِنَ السُّورِ: الْبَسْمَلَةُ فِيهَا آيَةٌ مُسْتَقْلَةٌ لَا تُحْسَبُ مِنْ آيَاتِهَا، وَهِيَ مذكورةٌ قَبْلَ كُلِّ سُورَةٍ إِلَّا سُورَةَ بَرَاءةٍ؛ فَإِنَّ سُورَةَ بَرَاءةٍ لَمْ يَتَقَدَّمْهَا بِسْمَلَةٌ، قِيلَ: لِأَنَّهَا نَزَلَتْ بِالسَّيْفِ، وَالْبَسْمَلَةُ رَحْمَةٌ فَلَا يَنَاسِبُ أَنْ يُذَكَّرَ قَبْلُهَا بِسْمَلَةٌ.

وَلَكِنْ هَذَا لَيْسَ بِصَحِيحٍ، بَلِ الصَّحِيحُ أَنَّ الصَّحَابَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ لَمَّا كَتَبُوا الْمُصْحَفَ أَشْكَلَ عَلَيْهِمْ: هَلْ بَرَاءَةٌ مِنَ الْأَنْفَالِ أَوْ لَيْسَتْ مِنَ الْأَنْفَالِ؟ فَتَرَكُوا الْبَسْمَلَةَ، وَوَضَعُوا خَطًّا فَاصِلًا بَيْنَهَا وَبَيْنَ سُورَةِ الْأَنْفَالِ دُونَ أَنْ يَضَعُوا الْبَسْمَلَةَ.

وَنَحْنُ نَعْلَمُ أَنَّ الْبَسْمَلَةَ لَوْ نَزَلَتْ قَبْلَ سُورَةِ بَرَاءةٍ لَثَبَّتْ؛ لِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩]، فَيَكُونُ اجْتِهَادُ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فِي ذَلِكَ مُطَابِقًا لِلْوَاقِعِ، أَيْ: مُطَابِقًا لَكُونِهَا لَمْ تَنْزِلْ فِي أَوَّلِ هَذِهِ السُّورَةِ.

أَمَّا مِنْ حَيْثُ مَعْنَاهَا فَإِنَّ قَوْلَ الْقَائِلِ: بِسْمِ اللَّهِ، يَعْنِي بِكُلِّ اسْمٍ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ،

وإنما قلنا: بكل اسم من أسماء الله؛ لأن (اسم) مفرد مضاف، فيكون للعموم، فليس قول القائل: بسم الله يعني اسمًا واحدًا من أسماء الله، بل يعني جميع أسماء الله، وهذا يدلُّك على عظمة هذه البسملة؛ أنك تبتدئ مُتَبَرِّكًا ومستعينًا بكل اسم من أسماء الله عزَّ وجلَّ.

والباء فيها للمصاحبة والاستعانة، للمصاحبة من أجل حصول بركتها؛ فإنَّ البسملة فيها بركة؛ ولذلك إذا ذُكرت على الذبيحة صارت الذبيحة حلالًا طاهرة، وإذا لم تُذكر صارت حرامًا نجسًا، إذا ذُكرت قبل الوضوء صار الوضوء صحيحًا، وإذا لم تُذكر صار الوضوء فاسدًا، على قول من يرى أنَّ البسملة من شروط الوضوء، أو من واجبات الوضوء، ولكن القول الرَّاجح في البسملة في الوضوء أنَّها سنة؛ لقول الإمام أحمد رحمه الله: لا يثبت في هذا الباب -أي في باب التسمية في الوضوء- شيء^(١). إذا ذُكرت على الطعام طردت الشيطان عنه، وإن لم تُذكر فإنَّ الشيطان يشارك الأكل والشرب.

فالمهمُّ: أنَّها بركة؛ ولهذا نقول: الباء للمصاحبة، أي: إنَّ المسلم يصطحب في بسمليته البركة.

والاستعانة؛ لأنَّها تُعين الإنسان على مهمَّاته.

وأما (الله) فهو العلم الخاص بالله سبحانه وتعالى، لا يُسمَّى به غير الله، ومعناها: ذو الألوهية والعبودية على خلقه أجمعين، أي: إن (إله) بمعنى مألوه، أي: معبود.

فإذا قال قائل: أين الهمزة في الله؟

(١) انظر: مسائل الإمام أحمد رواية أبي داود (ص: ١١).

فالجواب: أنها حُذِفَتِ للتَّخْفِيفِ؛ لكثرة الاستعمال، كما حُذِفَتِ مِنْ ناسٍ، وأصلها أناسٌ، وحُذِفَتِ مِنْ شَرٍّ وَخَيْرٍ، وأصلها: أَشَرُّ وَأَخَيْرٌ.

أَمَّا (الرَّحْمَنُ) فهو اسمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ، و(الرَّحِيمُ) كذلك اسمٌ مِنْ أَسْمَاءِهِ، والفرق بينهما أَنَّ الرَّحْمَنَ باعتبار الوصفِ، والرَّحِيمَ باعتبار الفعل؛ ولهذا جاءتِ الرَّحْمَنُ بهذه الصِّيغَةِ الدَّالَّةِ عَلَى السَّعَةِ؛ فرحمةُ الله واسعةٌ شاملةٌ لكلِّ شيءٍ، وأَمَّا (الرَّحِيمُ) فهو المُوَصِّلُ رحمته إلى خَلْقِهِ.

وَتُقَسَّمُ الرَّحْمَةُ باعتبار اسمِ (الرَّحِيمِ) إلى قسمين: عامَّةٍ وخاصَّةٍ.

أَمَّا (الرَّحْمَنُ) باعتبار الوصفِ فهو عامٌّ؛ لأنَّه ذو رحمةٍ واسعةٍ؛ كما قال تعالى: ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ﴾ [الأنعام: ١٤٧].

هذه البَسْمَلَةُ مشتملةٌ على جارٍّ ومجرورٍ، والجارُّ والمجرورُ معمولٌ لا بدَّ له مِنْ عاملٍ، وهو المُسَمَّى بالمتعلِّقِ، فيقالُ مثلاً: الجارُّ والمجرورُ متعلِّقٌ بكذا، فأين متعلِّقُ البَسْمَلَةِ؟ قال أهلُ العِلْمِ: متعلِّقُ البَسْمَلَةِ فِعْلٌ مقدَّرٌ، متأخِّرٌ، موافقٌ للمبدوءِ به في مادَّته.

فإذا كنتَ تريدُ أن تتوضَّأَ كان تقديرُ هذا المحذوفِ: باسمِ الله أتوضَّأُ، وإذا كنتَ تريدُ أن تقرأَ كان تقديرُه: باسمِ الله أقرأُ، وعلى هذا فِقْسٌ؛ قال النَّبِيُّ ﷺ: «وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ»^(١)، فقدَّرَ الفعلَ، يعني ليقُلْ: ذَبَحْتُ بِاسْمِ اللَّهِ.

لماذا قُدِّرَ فعلاً؟ لأنَّه الأصلُ في العملِ؛ ولهذا كانت الأفعالُ تعملُ بدونِ شرطٍ،

(١) أخرجه البخاري: كتاب الأيمان والنذور، باب إذا حنث ناسياً في الأيمان، رقم (٦٦٧٤)، ومسلم: كتاب الأضاحي، باب وقتها، رقم (١٩٦٠)، من حديث جندب بن سفيان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

والأسماء لا تعملُ إلا بشروطٍ؛ كاسمِ الفاعلِ، واسمِ المفعولِ، والصفةِ المُشَبَّهَةِ، وغير ذلك.

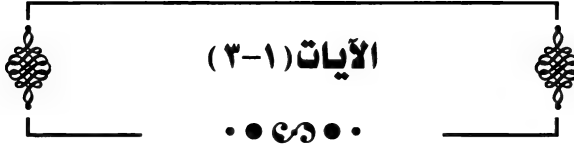
وقدّر متأخراً الوجهين:

الوجهُ الأوّلُ: تيمُّناً بالبداةِ باسمِ الله.

والوجهُ الثّاني: من أجل الاختصاصِ؛ لأنّ تأخيرَ العاملِ عن المعمولِ يُفيدُ الاختصاصَ والحصَرَ.

وقدّر موافقاً للمبدوءِ به في مادّته؛ لأنّه أخصُّ وأدُلُّ على المقصودِ، فأنْتَ إذا أردتَ أن تتوضّأ وقلتَ: باسمِ الله أتوضّأ، كان أخصَّ ممّا لو قدّرتَ باسمِ الله أبتدئُ.





﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَالصَّفَقَتِ صَفًا ۝١﴾ فَالزَّجَرَتِ زَجْرًا ۝٢﴾ فَالْتَلَيْتِ ذِكْرًا﴾

[الصافات: ١-٣].



الواو هنا للقسم، والقسم تأكيد الشيء بذكر مُعْظَم، بصيغة مخصوصة.
فقولنا: (تأكيد الشيء) هذه هي فائدة القسم؛ أنه يُفِيدُ التَّوَكُّيدَ بذكر مُعْظَم،
كَأَنَّ الْمُقْسِمَ يَقُولُ: إِنِّي أَوْكُذُّ هَذَا كَمَا أَوْكُذُّ عِظْمَةَ الْمُحْلُوفِ بِهِ، وَلَا يُمَكِّنُ أَنْ أَحْلِفَ
بهذا العظيم عندي إِلَّا على أمرٍ مُؤَكَّدٍ.

وقولنا: (بصيغة مخصوصة) هي صيغة القسم، وحروف القسم ثلاثة: الواو،
والباء، والتاء.

فالواو: أَكْثَرُهَا اسْتِعْمَالًا، والباء أَكْثَرُهَا صِغَةً، يعني أَنَّ الْبَاءَ يُحْلَفُ بِهَا مَعَ
وَجُودِ الْفِعْلِ وَحَذْفِهِ، وَتَدْخُلُ عَلَى الظَّاهِرِ وَعَلَى الْمُضْمَرِ، وَالتَّاءُ أَخْصَرُ مِنَ الْوَائِ.
فإِذْنُ: أَعْمُ حُرُوفِ الْقِسَمِ بِالنِّسْبَةِ لِلِاسْتِعْمَالِ: الْبَاءُ؛ لِأَنَّهَا تُسْتَعْمَلُ مَعَ وَجُودِ
الْفِعْلِ، فَتَقُولُ: أَحْلِفُ بِاللَّهِ لَتَفْعَلَنَّ كَذَا، وَمَعَ حَذْفِهِ فَتَقُولُ: بِاللَّهِ لَتَفْعَلَنَّ كَذَا.
وَتُسْتَعْمَلُ أَيْضًا مَعَ الْاسْمِ الظَّاهِرِ، مِثْلُ: أَحْلِفُ بِاللَّهِ.

ومع الاسمِ الْمُضْمَرِ، مِثْلُ: إِنَّ اللَّهَ -وَبِهِ أَحْلِفُ- لَعَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، فَهنا
دَخَلَتِ الْبَاءُ عَلَى الضَّمِيرِ.

أَمَّا الواوُ فهي أكثرها استعمالاً، لكنّها لا تدخلُ إلّا على الظّاهر، ولا يُذكرُ معها فعلُ القسمِ.

النّاءُ هي أقلّها استعمالاً، وتختصُّ بالظّاهر، وتختصُّ أيضاً بأسماءٍ مُعيّنة، وهي: اللهُ ورَبّ، قال ابنُ مالك^(١):

..... والنّاءُ لله ورَبّ

فتقول: تالله لأفعلن كذا، وتقول: تَرَبّ الكعبة لأفعلن كذا، أو تالرَبّ لأفعلن كذا، ولا يُذكرُ معها فعلُ القسمِ؛ فهي أضيّقُها استعمالاً.

﴿وَالصَّفَاتِ صَفًا﴾: (الصّافات) اسمٌ مجرورٌ بواو القسمِ؛ لأنّ حروفَ القسمِ تجرُّ، والصّافاتُ لها معنى، ولها مرادٌ، فما دلّ عليه اللفظُ باعتبارِ اللّغة فهو معنى، وما كان مراداً للمتكلّم فهو المرادُ.

والمعنى في الصّافاتِ يعني الأشياءَ القائمةَ على خطٍّ واحدٍ مستقيمٍ؛ فكلُّ شيءٍ متعدّدٌ يقومُ على خطٍّ واحدٍ مستقيمٍ يُسمّى صافاً، ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقِيمُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا﴾ [الصف: ٤] يعني على خطٍّ مستقيمٍ، هذا المعنى للصّافاتِ.

لكن ما المرادُ به؟ قال المُفسّر رَحِمَهُ اللهُ: [الملائكةُ]، وأنثت باعتبارها جماعاتٍ، وجماعاتٌ مؤنّثٌ.

وقد أخذ الزّائغون بهذا الاشتباه، أي: تأنيثِ الملائكةِ، وقالوا: إنّ الملائكةَ بناتُ الله؛ ولهذا تُذكرُ بصيغةِ التّأنيثِ، ولكن لا شكّ أنّ هذا من بابِ التّلبّيسِ والتّشبيهِ؛ فإنّ الله تعالى ذكّرَ الملائكةَ بصيغةِ المذكرِ: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ

(١) الألفية (٣٥).

وَيَسْتَغْفِرُونَ ﴿[الشورى: ٥٥]، ولم يقل: يُسَبِّحْنَ بِحَمْدِ رَبِّهِنَّ.

وعلى كلِّ حالٍ: أُنشِتِ الملائكةُ باعتبارِها جماعاتٍ؛ لأنَّ الملائكةَ -عليهم الصَّلَاةُ والسَّلَامُ- جماعاتٌ مختلفةٌ، كلُّ جماعةٍ لها وظيفةٌ مُعيَّنةٌ، فمنها: مَنْ وظيفَتُهُم العبادةُ الخاصَّةُ لله؛ مِنَ التَّسْبِيحِ، والرُّكُوعِ، والسُّجُودِ، وغيرِ ذلك، ومنهم ملائكةٌ موَكَّلُونَ بِحِفْظِ بَنِي آدَمَ، وملائكةٌ موَكَّلُونَ بِحِفْظِ أَعْمَالِهِمْ وَكِتَابَتِهَا، وملائكةٌ موَكَّلُونَ بِأَشْيَاءٍ أُخْرَى، منها ما نَعْلَمُ، ومنها ما لا نَعْلَمُ.

فإذا قال قائلٌ: مَنْ الملائكةُ؟

فالجوابُ: أَنَّهُمْ عَالَمٌ غَيْبِيٌّ، خُلِقُوا مِنْ نُورٍ، وَاسْتَعْبَدَهُمُ اللهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي طَاعَتِهِ، فَقَامُوا بِهَا عَلَى أَتَمِّ وَجْهِ، لَا يَعْصُونَ اللهُ مَا أَمَرَهُمْ، وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ.

فإن قال قائلٌ: هذا التعريفُ يردُّ عليه أنَّ الملائكةَ قد تُرى؛ فإنَّ النَّبِيَّ ﷺ رأى جبريلَ على صورته التي خُلِقَ عليها، وله سِتُّ مِائَةِ جَنَاحٍ، قد سَدَّ الْأَفْقَ^(١)، وأحياناً يأتي جبريلُ بصورةَ بشرٍ؟

فالجوابُ: أنَّ هذا على سبيلِ النُّدْرَةِ، وما كان نادراً فإنَّه لا يَحْرِمُ القَاعِدَةَ، أو لا يُبْطِلُ التعريفَ، والنَّادِرُ كما يقولُ العلماءُ: ليس له حُكْمٌ.

ما وجهُ كونِ الملائكةِ توصَفُ بالصَّافَاتِ؟

قال المُفسِّرُ رَحِمَهُ اللهُ:

١ - [تَصِفُ نفوسَهَا في العبادةِ، أو أَجْنَحَتَهَا في الهَوَاءِ، تَنْتَظِرُ ما تَوْمَرُ بِهِ،]

(١) أخرجه البخاري: كتاب بدء الخلق، باب إذا قال أحدكم: آمين، رقم (٣٢٣٢)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب في ذكر سدره المنتهى، رقم (١٧٤)، من حديث ابن مسعود رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

هذا الصّافّاتُ، وُصِفَتْ بها الملائكة؛ لأنّها تُصَفُّ أنفسها للعبادة، يعني تُهيئها لها.

٢- أو يصفون عند الله عزّوجلّ كما قال تعالى: ﴿وَأِنَّا لَنَحْنُ الصّٰفّٰوْنَ﴾ (١٦٥) وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسِيحُونَ ﴿[الصّافّات: ١٦٥-١٦٦].

٣- أو تُصَفُّ أجنحتها في الهواءِ تنتظرُ ما تؤمّرُ به؛ كما قال الله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفًى وَيَقْبِضْنَ﴾ [الملك: ١٩].

فالطيّرُ إذا كان في الهواءِ، وقد وُضِعَ أجنحته هكذا لا تتحرّك، يُقال: إنّهُ صافٌّ.

فإذا قال قائلٌ: (أو) في قولِ المفسّرِ رَحِمَهُ اللهُ هنا للتّنويعِ أو للشكِّ أو ماذا؟

يَحْتَمِلُ أَنَّ هذه للتّنويعِ، يعني أنّها تُصَفُّ هكذا وهكذا، أو أنّها للشكِّ للتردّدِ بين قولينِ قال بهما المفسّرون.

ولكن المعنى الأوّل أحسن؛ لأنّ هذا وصفٌ للملائكة؛ فهي تُصَفُّ أنفسها للعبادة، وكذلك تُصَفُّ أجنحتها في الهواءِ تنتظرُ ما تؤمّرُ به.

﴿فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا﴾ قال المفسّر رَحِمَهُ اللهُ: [الملائكة تزجرُ السّحابَ، أي: تسوقه].

إذن: فالوصوفُ شيءٌ واحدٌ؛ فالصّافّاتُ هنَّ الزّاجراتُ، وقوله: [تزجرُ السّحابَ] (أي تسوقه) لعلّ هذا على سبيلِ المثالِ من زجرِ الملائكة؛ لأنّ الملائكةَ تزجرُ السّحابَ، أي: تسوقه، وكذلك تزجرُ الميّتَ الكافرَ عند موته، تزجرُ نفسه لتخرُجَ، تقول: اخرجني أيّتها النّفسُ الخبيثةُ، وكذلك لعلّها تزجرُ أشياءً أخرى لا نعلّمها.

المهم: أنّ المراد بالزّاجراتِ الملائكةُ، وكيف كانت زاجرة؟ نقول: لهذا عدّةُ

أوجه، منها: زجرُ السَّحابِ، وزجرُ النفوسِ الكافرةِ عند الموتِ، وغيرُ ذلك ممَّا يأمرُها الله به أن تزجره.

﴿فَالْتَلَيْتَ ذِكْرًا﴾ [أي قراء القرآن يتلونه ﴿ذِكْرًا﴾ مصدرٌ من معنى التَّالِيَاتِ]، قوله: ﴿فَالْتَلَيْتَ ذِكْرًا﴾ عدلَ المفسر رَحِمَهُ اللهُ بهذا الوصفِ عن الموصوفِ الأوَّلِ فقال: [قراء القرآن يتلونه]، أي: النفوسُ التَّالِيَاتِ، ولو قيل: إنَّ المرادَ بها الملائكةُ أيضًا؛ لأنَّ الملائكةَ تتلو القرآن؛ كما قال تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّمَا تَذَكِّرُهُ﴾ (١١) ﴿مَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ﴾ (١٢) في مُحْصِي مُكْرَمَةٍ (١٣) مَرْفُوعَةٍ مُطَهَّرَةٍ (١٤) بِأَيْدِي سَفَرَةٍ (١٥) كِرَامٍ بَرَرَةٍ [عبس: ١١-١٦]؛ فالملائكةُ تتلو القرآن، فيمكنُ أن نجعلَ هذه الأوصافَ الثلاثةَ كُلَّها للملائكةِ.

والمفسر رَحِمَهُ اللهُ أعربَ ﴿ذِكْرًا﴾ على أنَّها مصدرٌ من معنى التَّالِيَاتِ؛ فاستفدنا من هذا فائدةٌ نحويَّةٌ، وهي أنَّ المصدرَ قد يكونُ مِنَ اللَّفْظِ، وقد يكونُ مِنَ الْمَعْنَى، فإنَّ كانَ مِنَ اللَّفْظِ فهو مصدرٌ لفظيٌّ، وإذا كانَ مِنَ الْمَعْنَى فهو مصدرٌ معنويٌّ، فإذا قلت: قعدتُ جُلوسًا، فجلوسًا مصدرٌ معنويٌّ، قعدتُ قعودًا مصدرٌ لفظيٌّ.

يقولُ المفسر رَحِمَهُ اللهُ: [ذِكْرًا: مصدرٌ من معنى التَّالِيَاتِ]، يعني الذَّاكِرَاتِ ذِكْرًا؛ فَالتَّالِيَاتُ عنده بمعنى الذَّاكِرَاتِ، وَذِكْرًا مصدرٌ لها مِنْ مَعْنَاهَا، وَلَكِن الَّذِي يَظْهَرُ خِلافُ كَلَامِ الْمَفْسَّرِ رَحِمَهُ اللهُ وَأَنَّ ﴿ذِكْرًا﴾ مَفْعُولٌ لِلتَّالِيَاتِ؛ لِأَنَّ التَّالِيَاتِ اسْمُ فَاعِلٍ قَدْ اسْتَوْفَى شُرُوطَ الْعَمَلِ؛ لِكُونِهِ مُحَلًّا بِأَلٍ، وَذِكْرًا مَفْعُولٌ بِهِ، أَي: فَالَّتِي يَتْلِينَ الذِّكْرَ، وَالْمَرَادُ بِالذِّكْرِ: الْقُرْآنُ، وَسُمِّيَ ذِكْرًا:

١- لِأَنَّهُ ذِكْرُ اللهِ عَزَّوَجَلَّ فَإِنَّهُ مِنْ أَفْضَلِ الذِّكْرِ.

٢- وَلِأَنَّهُ يَذْكُرُ الْإِنْسَانَ بِرَبِّهِ.

٣- ولأنه يذكر الإنسان بأحكام ربه.

٤- ولأنه يذكر الإنسان بنعم ربه.

٥- ولأنه ذكر لمن عمل به، أي: شرف ورفعته؛ كما قال تعالى: ﴿وإنه لذكر لك

ولقومك﴾ [الزخرف: ٤٤].

٦- ولأنه يعط صاحبَه ويذكره؛ كما قال تبارك وتعالى: ﴿كتب أنزلته إليك مبارك

ليذكرُوا آياته ولستذكر أولوا الألباب﴾ [ص: ٢٩].

فالقرآن ذكر من هذه الوجوه.

من فوائد الآيات الكريمة:

الفائدة الأولى: في الآيات الثلاث يُقسمُ الله عزَّ وجلَّ بالملائكة باعتبار صفاتها:

صافات، وزاجرات، وتاليات؛ لأنَّ كلَّ صفةٍ منها تدلُّ على عظمة الخالق عزَّ وجلَّ.

الفائدة الثانية: فضيلة الملائكة في أحوالهم الثلاثة: الصَّف، والزَّجر، والتَّلُّو؛

لأنَّه لا يحلف إلا بما كان أهلاً لأن يحلف به.

فإذا قال قائل: كيف حلف الله عزَّ وجلَّ بالمخلوق، لأنَّ الملائكة مخلوقات، مع أنَّ

الحلف بالمخلوق شرك؟

فالجواب على ذلك: أنَّ الله عزَّ وجلَّ له أن يحلف بما شاء من خلقه؛ لأنَّه المالك،

كما أنَّه سبحانه وتعالى يأمر بما شاء، أَرأيتَ أَمَرَ الله تعالى الملائكة أن تسجدَ لآدمَ والسُّجودُ

لغيرِ الله شرك؟! لكن الله يأمر بما شاء، أَرأيتَ أَمَرَ إبراهيمَ الخليلَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أن

يذبحَ ابنه، وذبحَ ابنه من أعظم الكبائر، وصار بأمرِ الله طاعةَ الله عزَّ وجلَّ؟ كذلك الحلفُ

بغيرِ الله شرك، ولكن مع هذا لله أن يحلفَ بما شاء من خلقه، ولكن يجب أن نعلمَ

أَنَّ اللَّهَ لَا يَحْلِفُ بِشَيْءٍ مِنْ خَلْقِهِ إِلَّا كَانَ هَذَا الشَّيْءُ مِنْ أَعْظَمِ آيَاتِهِ، فَيَكُونُ الْحَلْفُ بهذا المخلوقِ مُتَضَمِّنًا لِلْحَلْفِ بِآيَاتِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ الَّتِي هِيَ فِعْلُهُ؛ لِأَنَّ عِظَمَ المخلوقِ يدلُّ على عِظَمِ الخالقِ.

الفائدةُ الثالثةُ: أَنَّ مِنْ صفاتِ الملائكةِ الصَّفَّ؛ قال اللهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿وَلِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ﴾ [الصَّافَات: ١٦٥]، وقال النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «أَلَا تَصُفُّونَ كَمَا تَصُفُّ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ رَبِّهَا»^(١).

الفائدةُ الرَّابِعةُ: أَنَّ الملائكةَ موكَّلةٌ بالتَّصَرُّفِ؛ بِالزَّجْرِ كزَجْرِ السَّحَابِ، وَزَجْرِ الْكُفَّارِ عِنْدَ احْتِضَارِهِمْ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿فَالزَّجَرَتِ زَجْرًا﴾.

الفائدةُ الْخَامِسَةُ: أَنَّ الملائكةَ تَتْلُو الذِّكْرَ، أَي: تَتْلُو الْقُرْآنَ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى قِيَامِ الْمَلَائِكَةِ بِعِبَادَةِ اللَّهِ، وَعَلَى فَضِيلَةِ الْقُرْآنِ حَيْثُ تَتْلُوهُ الْمَلَائِكَةُ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَالْتَلَيْتَ دِكْرًا﴾.



(١) أخرجه مسلم: كتاب الصلاة، باب الأمر بالسكون في الصلاة والنهي عن الإشارة باليد، رقم (٤٣٠)، من حديث جابر بن سمره رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

الآيتان (٥، ٤)

• • ❦ • •

❦ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ ۝٤ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشْرِقِ﴾ [الصافات: ٤-٥].

• • ❦ • •

﴿إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ﴾ الجملة هذه جواب القسم؛ ولذلك كُسِرَتْ إِنَّ هنا؛ لوقوعها في جواب القسم، ولأنَّه اقترن خبرها باللام.

وإذا وَقَعَتْ إِنَّ جواباً للقسم وَجِبَ كسرها، وإذا اقترن خبرها باللام، أو اسمها المؤخر، أو معمول أحدهما باللام وَجِبَ كسرها.

﴿إِنَّ إِلَهَكُمْ﴾ الخطاب: يقول المفسر رَحِمَهُ اللَّهُ: [يا أهل مكة]، ولكن الصحيح أَنَّهُ عامٌ يشملُ كُلَّ مَنْ خُوِطِبَ، ولكن الذي أوجب المفسر رَحِمَهُ اللَّهُ أن يجعله خاصاً بأهل مكة؛ أَنَّ هذه الآية مَكِّيَّةٌ، والمُشْرِكُونَ هم أهل مكة.

ولكن لا ينبغي أن يُقَيَّدَ المعنى العامُ بمكانِ نزوله، وإذا كانت العبرةُ بعموم اللَّفْظِ لا بخصوصِ السَّبَبِ، فالعبرةُ بعمومِ اللَّفْظِ لا بخصوصِ المكانِ.

فالصَّوابُ ﴿إِنَّ إِلَهَكُمْ﴾ يعني أيُّها النَّاسُ ﴿لَوَاحِدٌ﴾ يعني لا شريك له، والواحدُ والأحدُ وما أشبهها تدلُّ على الانفرادِ، أي: إِنَّهُ عَزَّوَجَلَّ لا شريك له، ﴿إِلَهَكُمْ﴾ فعَّالٌ بمعنى مفعول، أي: مألوهكم، والمألوه هو الذي يُعْبَدُ بحُبَّةٍ وتعظيمٍ، فبمحبَّته يقومُ الإنسانُ بفعلِ الأوامرِ، وبتعظيمِهِ ينتهي عن النَّواهي.

إِذْنِ: إِنَّ مَعْبُودَكُمْ - أَيُّهَا النَّاسُ - لَوْاحِدٌ لَا شَرِيكَ لَهُ؛ فَاللَّهُ عَزَّوَجَلَّ لَا شَرِيكَ لَهُ فِي رَبُوبِيَّتِهِ، وَلَا شَرِيكَ لَهُ فِي أُلُوهِيَّتِهِ، وَلَا شَرِيكَ لَهُ فِي أَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ؛ دَلِيلُ الرُّبُوبِيَّةِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ (٨٦) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ﴿[المؤمنون: ٨٦-٨٧]، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ﴾ [الرعد: ١٦]، وَدَلِيلُ الْأُلُوهِيَّةِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [محمد: ١٩]، وَدَلِيلُ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١].

فَاللَّهُ تَعَالَى وَاحِدٌ فِي أُلُوهِيَّتِهِ، وَرَبُوبِيَّتِهِ، وَأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

وَيُرِيدُ عَلَى هَذَا أَنَّ لِلْمُشْرِكِينَ آلِهَةً مُتَعَدِّدَةً؟

وَالْجَوَابُ أَنْ نَقُولَ: نَعَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ، لَكِنَّهَا آلِهَةٌ بَاطِلَةٌ، وَالذَّلِيلُ عَلَى أَنَّهَا بَاطِلَةٌ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَطْلُ﴾ [لقمان: ٣٠]، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ [النجم: ٢٣].

ثُمَّ قَالَ: ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾: ﴿رَبُّ﴾ إِمَّا أَنْ تَكُونَ عَطْفَ بَيَانٍ، أَوْ خَبَرَ مُبْتَدَأٍ مَحْذُوفٍ، وَالتَّقْدِيرُ هُوَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ.

وَرَبٌّ بِمَعْنَى خَالِقٍ، وَمَالِكٍ، وَمُدَبِّرٍ؛ فَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، وَهُوَ الَّذِي يَمْلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، وَهُوَ الْمُدَبِّرُ لِلْسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ.

قَالَ تَعَالَى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ [الأعراف: ٥٤] وَهَذَا انْفِرَادُهُ بِالْخَلْقِ وَالتَّدْبِيرِ، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الجاثية: ٢٧] وَهَذَا انْفِرَادُهُ بِالْمُلْكِ.

وَالسَّمَوَاتُ جَمْعُ سَمَاءٍ، وَهِيَ مَعْرُوفَةٌ، وَعَدَدُهَا سَبْعُ سَمَوَاتٍ بِنَصِّ الْقُرْآنِ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [المؤمنون: ٨٦]، وَقَالَ تَعَالَى:

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: ١٢].

الأرض كذلك سبع؛ لظاهر القرآن وصریح السنة:

أما ظاهر القرآن ففي قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾، فالمثلثة هنا بالعدد؛ لأنه لا يمكن أن تكون الأرض مثل السماء في ذاتها، ولا في سعتها وعظمتها؛ فالسماوات أوسع وأعظم، ومادتها غير مادة الأرض؛ ولهذا يصف الله تعالى السماء بالقوة: ﴿وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا﴾ [النبا: ١٢]، ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا﴾ [الأنبياء: ٣٢]، ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ﴾ [الذاريات: ٤٧]، ولم يرد ذلك في الأرض.

إذن: يتعين أن تكون مماثلة في العدد.

أما السنة فصريحة، مثل قوله ﷺ: «مَنْ اقْتَطَعَ شِبْرًا مِنَ الْأَرْضِ طَوَّقَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ»^(١).

﴿وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ يعني: ورب ما بينهما، ولا شك أن الذي بينهما مخلوقات عظيمة؛ بدليل أنها جعلت قسيمة وعديلة للسموات والأرض، فلا بد أن تكون شيئاً عظيماً، ليس هي مجرد ما نرى من السحاب المسخر بين السماء والأرض، بل هناك أشياء عظيمة بين السماء والأرض من آيات الله عز وجل، نعرف منها السحاب؛ فإنه بين السماء والأرض، والنجوم بين السماء والأرض، والشمس بين السماء والأرض، والقمر بين السماء والأرض؛ لقوله تعالى: ﴿كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٣]، وما اشتهر عن علماء الفلك سابقاً من أن الشمس في السماء الرابعة، والقمر في السماء

(١) أخرجه البخاري: كتاب المظالم، باب إثم من ظلم شيئاً من الأرض، رقم (٢٤٥٢، ٢٤٥٣)، ومسلم: كتاب المساقاة، باب تحريم الظلم وغصب الأرض وغيرها، رقم (١٦١٠)، من حديث سعيد بن زيد رضي الله عنه.

الدُّنْيَا، وَعُطَارِدَ زُحَلٍ وَالْمُشْتَرِيَّ فِي السَّمَوَاتِ الْأُخْرَى، وَهِيَ عَلَى هَذَا التَّرْتِيبِ:

زُحَلٌ شَرَى مَرِيخَهُ مِنْ شَمْسِهِ فَتَزَاهَرَتْ بِعُطَارِدِ الْأَقْمَارِ^(١)

أَعْلَاهَا زُحَلٌ فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ، (شَرَى) الْمُشْتَرِي فِي السَّادِسَةِ، (مَرِيخَهُ) الْمَرِيخُ فِي السَّمَاءِ الْخَامِسَةِ، (مِنْ شَمْسِهِ) الشَّمْسُ فِي الرَّابِعَةِ، (فَتَزَاهَرَتْ) الزُّهْرَةُ فِي الثَّلَاثَةِ، (بِعُطَارِدِ) عُطَارِدُ فِي الثَّانِيَةِ، الْأَقْمَارُ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا.

هَذَا هُوَ الْمَشْهُورُ عِنْدَ عُلَمَاءِ الْفَلَكَ سَابِقًا، وَلَكِنْ هَذَا خِلَافُ الصَّوَابِ؛ لِأَنَّ ظَاهَرَ النُّصُوصِ أَنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ كُلُّهَا دُونَ السَّمَاءِ، لَيْسَتْ مَلصَقَةً فِي السَّمَوَاتِ، بَلْ هِيَ فِي فَلَكَ يَدُورُ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وَالْقَمَرُ هُوَ أَقْرَبُهَا إِلَى الْأَرْضِ؛ بِدَلِيلِ أَنَّهُ يَكْسِفُ مَا فَوْقَهُ كَمَا شَاهَدْنَاهُ وَشَاهَدَهُ غَيْرُنَا، أحيانًا تَجِدُهُ يَمُرُّ مِنْ تَحْتِ النَّجْمَةِ فَتَغِيبُ بِهِ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ تَحْتَ النُّجُومِ.

عَلَى كُلِّ حَالٍ: نَقُولُ: مَا بَيْنَ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ: السَّحَابُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْكَوَاكِبُ، وَغَيْرُهَا مِنْ أُمُورٍ لَا نَعْلَمُهَا، قَدْ لَا نَعْلَمُ هَذِهِ الْأُمُورَ، وَيُمْكِنُ أَنْ الْعِلْمَ فِيهَا بَعْدُ يُطْلِعُنَا عَلَى شَيْءٍ كَثِيرٍ مِنْهَا.

﴿وَرَبُّ الْمَشْرِقِ﴾ قَالَ الْمَفْسَّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [أَي: وَالْمَغَارِبِ لِلشَّمْسِ، لَهَا كُلُّ يَوْمٍ مَشْرِقٌ وَمَغْرِبٌ]، فَكَانَتْ مِنْ بَابِ الْاِكْتِفَاءِ بِذِكْرِ الْمُقَابِلِ عَنْ مُقَابِلِهِ؛ نَظِيرَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَجَعَلَ لَكُمُ سَرَائِلَ تَقِيكُمْ الْحَرَّ﴾ [النحل: ٨١] يَعْنِي: وَالْبَرْدَ؛ فَإِنَّ السَّرَائِلَ -الَّتِي هِيَ الْقُمُصُ وَشِبْهُهَا- تَقِي الْحَرَّ وَالْبَرْدَ.

(١) غير منسوب، وانظره في: الفروق للقرافي (١٨٣/٢)، المواظ والاعتبار للمقريزي (١٣/١)، حاشية ابن عابدين (٢٩/١).

والمشارك جمع مشرق، فما المراد بالمشارك؟ هل المراد كما قال المفسر رَحْمَةُ اللَّهِ: مشارق الشمس؛ لأنّها كل يوم لها مشرق؟ أو نقول: إنّ المشارك أعم فتشمل مشارق الشمس، ومشارك القمر، ومشارك النجوم، ومشارك كل ما يشرق، أيهما أعم؟ الثاني أعم، فنقول: ربُّ المشارك يعني مشارق الشمس، ومشارك القمر، ومشارك النجوم، ومشارك كل ما يشرق، وذكر الله المشارك دون المغارب؛ لأنَّ المشارك أدلُّ على القدرة من المغارب؛ إذ إنّ الشروق ابتداء، والغروب انتهاء.

وفي الشروق -أيضاً- ولا سيما في شروق الشمس إضاءة ونور يظهر فيه تمام كمال النعمة، وقوله: ﴿الْمَشْرِقِ﴾ هنا بالجمع، وفي بعض الآيات جاءت بالتثنية، مثل قوله تعالى: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾ [الرحمن: ١٧]، وفي بعض الآيات جاءت بالإنفراد، كما قال تعالى: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾ [المزمل: ٩]، فهل هذا تناقض أم ماذا؟

الجواب: لا، وليس في القرآن شيء من التناقض؛ ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ٨٢]؛ فالقرآن لا يمكن أن يتناقض بنفسه، ولا أن يتناقض مع صحيح السنة، وانتبه نقول: مع صحيح السنة؛ لأنّه قد تأتي سنة ضعيفة تناقض القرآن، ومناقضتها للقرآن تدلُّ على ضعفها، لكن مع صحيح السنة لا يمكن، فإن وُجد شيء ظاهره التعارض فإنه لا بدّ أن يكون هناك وجه لتصحيح التعارض: إمّا بإمكان الجمع، وهو المرتبة الأولى للعمل بالنصوص التي ظاهرها التعارض، وإمّا بالنسخ إن عُلِمَ التأريخ وكان النص ممّا يدخله النسخ، وإمّا الترجيح، يكون أحدهما أرجح من الآخر، ولا بدّ من هذه المراتب الثلاث، لكن أحياناً قد لا يتسنى للنّاظر وجه من هذه الوجوه، قد يعجز عن الجمع، وقد لا يعرف النسخ، وقد لا يمكنه

الترجيح؛ فموقفه حينئذ التوقف، وأن يقول: الله أعلم، ولا يجوز أن يعتقد بأي حال من الأحوال أن في القرآن أو صحيح السنة تناقضاً أبداً، لكن هل له أن يحاول معرفة هذه المراتب، أو إذا أشكل عليه أول مرة وقف؟ يجب أن يحاول النظر مرة بعد أخرى حتى يتبين؛ لئلا يقع في نفسه شك فيزيغ والعياذ بالله، فهذه الفائدة جاءت عرضاً، وهي أنه ليس في القرآن تناقض، لا في نفسه، ولا مع صحيح السنة، فإن وُجد شيء ظاهره التناقض والتعارض وجب أن نستعمل المراتب الثلاث.

أولاً: الجمع، فإن لم يكن فالنسخ، فإن لم يكن فالترجيح، فإن لم نصل إلى ذلك فالتوقف، لكن مع محاولة الوصول إلى مرتبة من هذا المراتب.

فبناءً على هذه القاعدة يمكن أن ننزل الاختلاف الوارد في المشرق والمغرب فنقول: المشرق باعتبار الجهة، يعني جهة الشرق، ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [المزمل: ٩] يعني جهة الشرق، والمغرب جهة الغرب، بدليل قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٥]، أي: جهة الله، على أحد التفسيرين، وأما (المشرقين والمغربين) فالمراد مشرقاً الصَّيفِ والشتاء، ومغرباً الصَّيفِ والشتاء، فالشمس مثلاً لها مُنتهى في مشرقها صيفاً، وهو مدار السرطان، ولها مُنتهى في مدارها شتاءً، وهو مدار الجدي.

فالفرق بين المشرقين فرق كبير، لا يستطيع أحد من المخلوقين أن يحوّل الشمس من مدار السرطان إلى مدار الجدي ولا شعرة واحدة.

وكذلك نقول بالنسبة للقمر؛ لأنه يدور على هذه المعالم: المشرقين والمغربين.

المشارك والمغربُ الجمعُ فيها واضح، إمّا باعتبار مشارق كل ما يشرق،

ومغارب كل ما يغرب؛ من الشمس والقمر والنجوم والكواكب، وإما أنها المشارق اليومية للشمس؛ لأن كل يوم لها مشرق، وهذه المرتبة مرتبة الجمع؛ فالجمع بينها أن نقول: المشارق باعتبار مشارق كل ما يشرق، أو باعتبار المشارق مشارق الشمس كل يوم، و(المشرقين) باعتبار مشرقَي الصيف والشتاء، و(مغربيهما) المشرق والمغرب الجهة.

من فوائد الآيتين الكريمتين:

الفائدة الأولى: وحدانية الله عزَّجَل في ألوهيته؛ لقوله: ﴿إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ﴾.

الفائدة الثانية: بطلان ألوهية ما سوى الله؛ لقوله: ﴿إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ﴾، فإذا كان واحداً فما سواه فهو باطل.

الفائدة الثالثة: أهمية التوحيد؛ لأن الله تعالى أقسم بالملائكة على ثبوت هذا التوحيد، ولأن الله تعالى أكد بثلاثة مؤكِّدات: القسم، إنَّ، اللَّام، ﴿إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ﴾.

الفائدة الرابعة: التناسب بين المقسم به وعليه؛ فالمقسم به الملائكة في حال تلك الأوصاف: الصف والزجر والتلوُّ، والمقسم عليه وحدانية الله، والتناسب بينهما: أن الملائكة إنما تفعل ذلك توحيداً لله سبحانه وتعالى وتعظيماً له.

الفائدة الخامسة: إثبات الربوبية لله سبحانه وتعالى لقوله: ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ﴾.

الفائدة السادسة: عموم ربوبيته في قوله: ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبِّ الْمَشْرِقِ﴾.

الفائدة السابعة: التلازم بين توحيد الألوهية وتوحيد الربوبية؛ فإنَّ قوله:

﴿ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾ بعد قوله: ﴿ إِنَّ إِلَهُكُمْ لَوَاحِدٌ ﴾ كالدليل على توحده بالألوهية؛ وذلك أنه إذا كان مُتَوَحِّدًا بالربوبية لزم أن يكون مُتَوَحِّدًا في الألوهية؛ كما قال تعالى: ﴿ يَتَأَيَّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ [البقرة: ٢١]، فكيف تعبدون غيره ممن لم يخلقكم ولا خلق أحدًا؟!

﴿ يَتَأَيَّهَا النَّاسُ ضَرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ ﴾ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ ﴾ [الحج: ١٧٣].

ولهذا قال أهل العلم: مَنْ أَقَرَّ بتوحيد الربوبية لزمه أن يُقَرَّ بتوحيد الألوهية، وإلا كان متناقضًا؛ لأنه يقال له: كيف تُقَرُّ بأن الله وحده هو الرب الخالق ثم تعبد معه مَنْ لا يخلق؟ وهل هذا إلا تناقض؟

وهذه الآية وما شابهها من آيات الكتاب العزيز تدلُّ على التلازم بين توحيد الألوهية والربوبية، ووجه ذلك: أنه يلزمه أن يُقَرَّ بتوحيد الألوهية، ولكن كيف تلزمه؟ لأنه إذا قال: إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَاحِدٌ فِي الْخَلْقِ، فيجب ألا يعبد غيره.

الفائدة الثامنة: إثبات أن للسَّمَوَاتِ عددًا؛ لقوله: ﴿ رَبُّ السَّمَوَاتِ ﴾، وقد بين في مواضع بآثارها سبع، وكذلك الأرض.

الفائدة التاسعة: الإشارة إلى عِظَمِ السَّمَوَاتِ والأرض وما بينهما؛ لأنَّ الله أضاف الربوبية إليها في مقام إقامة الحجة، وهذا يدلُّ على عظمتها، وأنها لعظمتها صارت كالدليل الملزم لتوحيد الألوهية.

الفائدة العاشرة: أن بين السَّمَوَاتِ والأرض من المخلوقات العظيمة ما اقتضى أن يكون ما بين السماء والأرض قسيًا للسَّمَوَاتِ والأرض.

الفائدة الحادية عشرة: تمام قدرة الله سبحانه وتعالى بتصريف المشارق والمغارب؛ لقوله: ﴿وَرَبُّ الْمَشْرِقِ﴾، ولا أحد يستطيع أن يتصرف في هذه المشارق والمغارب لا بتقديم ولا بتأخير، ولا بتغيير مكان، لو أن الخلق كلهم اجتمعوا على أن يقدموا طلوع الشمس بدقيقة واحدة، أو يؤخروها، أو يزحزحوها عن مكانها ما استطاعوا، وإنما ذلك إلى الله سبحانه وتعالى، هو الذي يتصرف فيها، وقد أمرها أن تسير كما أمرها بحكمته، فسارت إلى أجل مُسمى، فإذا أراد الله تعالى أن يغيرها غيرها وردّها من حيث جاءت، فشرقت من حيث غربت.



الآيات (٦-١٠)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿٦﴾ إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ﴿٧﴾ وَحَفَظْنَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ ﴿٨﴾ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى آلَمٍ لَا أَعْلَىٰ وَيُقَذَّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ﴿٩﴾ دُخُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ﴿١٠﴾ إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ﴾ [الصافات: ٦-١٠].

• • • • •

﴿ إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ﴾: ﴿ إِنَّا ﴾ الضَّمِيرُ يعودُ على اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ، واستعمل ضميرُ الجمعِ عائداً إلى اللَّهِ مِنْ بابِ التَّعْظِيمِ، وليس مِنْ بابِ التَّعَدُّدِ؛ لِأَنَّ الْآيَةَ تَقُولُ: ﴿ إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ ﴾، لكن هذا مِنْ بابِ التَّعْظِيمِ، وقوله: ﴿ زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةٍ ﴾، أي: جعلنا عليها ما يُزِينُهَا، وهي الكواكبُ؛ ولهذا قال: ﴿ بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ﴾ وفي قراءة: (بزينة الكواكب) وكلاهما صحيحٌ، (بزينة الكواكب)، أي: بالكواكبِ المزيّنة للسماءِ، كما قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِيحٍ ﴾ [الملك: ٥]، و(الكواكب) على القراءة التي ساقها المُفَسِّرُ مضافٌ إليه، وزينة مضافٌ غيرُ منوَّنٍ (بزينة الكواكب)؛ لأنَّ الكواكبَ نفسها زينةٌ تُزَيَّنُ بها السماءُ الدُّنْيَا.

فإذا قال قائلٌ: السماءُ الدُّنْيَا، لماذا سُمِّيت دُنْيَا؟

فالجوابُ: لأنَّها أدنى إلى الأرضِ ممَّا فوقها، فهي دُنْيَا، وربَّما نقولُ: إنَّها أدنى ممَّا فوقها في السَّعَةِ والقُوَّةِ؛ لأنَّه كلُّما علَوَتْ اتَّسَعَ المكانُ؛ لأنَّ السَّمَوَاتِ على الأرضِ دائرةٌ كالْكُرَةِ، ومعلومٌ أنَّك كلُّما صعدتَ فسوف يتَّسعُ، وكلُّما اتَّسعَ فسيكون أقوى؛

لأنه لو كان المتسع بقوة ما تحته ضعف؛ إذ كلما اتسع البناء لا بد أن يكون أقوى، ونضرب لك مثلاً: لو أنك أتيت بمسلح خمسة أمتار يحتاج مثلاً إلى (١٠ سم)، لكن إذا جعلته (٢٠) يحتاج إلى أكثر، يعني يحتاج أن يكون سميكاً أكثر؛ لأنه لو كان بسمك الأول مع سعته لكان يهضم، وكلما اتسع فلا بد أن يكون أشد بناءً وأحكم.

وقوله: ﴿بَرِيْنَةُ الْكَوَاكِبِ﴾ يعني أن الكواكب تزين السماء.

وسنورد على هذا إيراداً، وهو أننا ذكرنا آنفاً أن النجوم والكواكب في فلك بين السماء والأرض، وظاهر الآية أن تزين السماء الدنيا بشيء لاصق بها.

والجواب على ذلك أن يقال: إن الشيء قد يُزين بالشيء ولو كان منفصلاً عنه، رأيت لو وضعت ثريات خارج القصر، فإذا نظرت إلى القصر والثريات بينك وبينه فإن هذه الثريات ستكون زينة للقصر، مع أنها في الواقع ليست لاصقة به، فكل شيء يحول يكون بينك وبين شيء آخر فإنه سيتصف به الشيء الثاني، وسيكون في نظرك ملاصقاً له.

قال تعالى: ﴿وَحِفْظًا مِّنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ﴾ يقول المفسر رحمه الله: [حفظاً منصوبٌ بفعلٍ مقدر، أي: حفظناها بالشُّهْبِ]، أي: حفظنا السماء الدنيا حفظاً، بالشُّهْبِ، كما قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِيحٍ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيْطَانِ﴾ [الملك: ٥]، وقال هنا: ﴿وَحِفْظًا مِّنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ﴾: ﴿مِّنْ كُلِّ﴾ قال المفسر رحمه الله: [متعلقٌ بالمقدر - وهو حفظناها - (شيطان مارد) عاتٍ خارج عن الطاعة]، شيطان: نكرةٌ يشمل كل شيطان، بل هو نكرة مضافة إليه (كل)، فيكون فيه نوعان من أسباب العموم، وهو التَّنْكِيرُ وإضافة (كل) إليه.

وشيطانٌ قيل: إنه مأخوذٌ من شاط يشيط، وعلى هذا فالنون زائدة، وقيل:

إِنَّهُ مِنْ شَطْنٍ بِمَعْنَى بَعْدَ، فَالْتَّوَنُ أَصْلِيَّةٌ، وَهَذَا هُوَ الظَّاهِرُ أَنَّ التَّوَنَ أَصْلِيَّةٌ، وَهُوَ مَأْخُودٌ مِنْ شَطْنٍ إِذَا بَعْدَ؛ لِأَنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ بَعْدَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ﴾ [الحجر: ٣٥].

وقوله: ﴿مَارِدٍ﴾: (المارد) هو العاتي القويُّ العُتُو، والعياذُ بالله.

وقوله: ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾ قال المفسر: [أي: الشياطين، مستأنف، وسماهم هو في المعنى المحفوظ عنه]، ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾ الجملة - كما قال المفسر رَحْمَةُ اللَّهِ - استثنائية، يعني أَنَّ الشَّيَاطِينَ المَرْدَةَ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى المَلَأِ الأَعْلَى، هَذِهِ الجُمْلَةُ المَسْتَأْنَفَةُ هِيَ فِي المَعْنَى المَحْفُوظِ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَحَفَظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ﴾ عَنْ سَمَاعِهِمْ إِلَى المَلَأِ الأَعْلَى، يَعْنِي أَنَّ السَّمَاءَ حَفِظَتْ مِنَ الشَّيَاطِينِ أَلَّا يَسْمَعُوا إِلَى المَلَأِ الأَعْلَى ﴿أَلْعَلَّيْ﴾ الملائكة في السَّمَاءِ، قَالَ المفسر رَحْمَةُ اللَّهِ: [وَعُدِّي السَّمَاعُ بِأَلَى لِتَضَمُّنِهِ مَعْنَى الإِصْغَاءِ].

المَلَأُ فِي الأَصْلِ: الجَمَاعَةُ، وَيَطْلُقُ فِي الغَالِبِ عَلَى الأَشْرَافِ، كَمَا يُمَرُّ كَثِيرًا فِي المَكْذِبِينَ لِلرَّسْلِ أَنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿قَالَ الْمَلَأُ﴾، فَالغالبُ أَنَّ المَلَأَ هُمُ الجَمَاعَةُ الأَشْرَافُ والأَعْيَانُ فِي قَوْمِهِمْ.

وَلَا رَيْبَ أَنَّ المَلَأَ - عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - أَشْرَافُ؛ لِأَنَّهُمْ عَبَادُ مُسَخَّرُونَ لِعِبَادَةِ اللَّهِ، لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ، وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ، مِنْهُمْ مَنْ أَقَامَ عِبَادَةَ اللَّهِ فِي طَاعَةِ اللَّهِ، وَسَيَأْتِينَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ فِي الفَوَائِدِ: هَلْ هُمْ أَفْضَلُ مِنَ البَشَرِ، أَوِ البَشَرُ أَفْضَلُ مِنْهُمْ؟

وهنا يقول: ﴿أَلْعَلَّيْ﴾، أي: الأعلى مكانًا؛ فَإِنَّ السَّمَاءَ أَعْلَى مِنَ الأَرْضِ،

ويمكن أن يراد به الأعلى وَضْفًا، فيجمع بين الأمرين، كما أن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى إِذَا وُصِفَ بِالْأَعْلَى فَهُوَ الْأَعْلَى مَكَانًا وَالْأَعْلَى وَضْفًا.

قال: [وَعُدِّي السَّمَاعُ بِإِلَى لَتَضُمُّنِهِ مَعْنَى الْإِصْغَاءِ]، هذا جوابٌ عن سؤالٍ مقدّرٍ، وهو أَنَّ (سَمِعَ) فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ تَعَدَّى بِنَفْسِهَا؛ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ﴾ [المجادلة: ١]، وهنا قال تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ إِلَى آلِهَا﴾ ولم يقل: لَا يَسْمَعُونَ الْمَلَأَ، أَجَابَ الْمُفَسِّرُ عَنْهُ بِأَنَّ الْفِعْلَ ضُمِّنَ مَعْنَى الْإِصْغَاءِ، وَالتَّضْمِينُ مَعْنَاهُ أَنْ يَكُونَ الْفِعْلُ مُتَضَمِّنًا لِمَعْنَى يَنَاسِبُ الْمَعْمُولَ، سَوَاءً كَانَ مَفْعُولًا بِهِ أَوْ مَجْرُورًا، وَهَلِ التَّجَوُّزُ إِذَا جَاءَ مِثْلُ هَذَا التَّعْبِيرِ هَلْ يَكُونُ التَّجَوُّزُ بِالْفِعْلِ، أَيْ إِنَّهُ ضُمِّنَ مَعْنَى يَنَاسِبُ الْمَعْمُولَ الَّذِي تَعَدَّى إِلَيْهِ الْفِعْلُ، أَوْ أَنَّ التَّجَوُّزَ فِي الْحَرْفِ؟ ذَكَرَ أَهْلُ النَّحْوِ فِي ذَلِكَ قَوْلَيْنِ:

القول الأول - وهو للكوفيّين - : أَنَّ التَّجَوُّزَ فِي الْحَرْفِ.

والقول الثاني: أَنَّ الْفِعْلَ مُتَضَمِّنٌ مَعْنَى يَنَاسِبُ الْحَرْفَ الْمُتَعَدِّيَ إِلَيْهِ.

وَأَيُّنْ مِثَالٍ لَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿عَيْنَا يُشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ﴾ [الإنسان: ٦]، لَوْ أَنَّا أَخَذْنَا بِظَاهِرِ اللَّفْظِ لَكَانَ الْمَعْنَى أَنَّ هَذِهِ الْعَيْنَ يُشْرَبُ بِهَا، وَمَعْلُومٌ أَنَّ الْعَيْنَ لَا يُمْكِنُ أَنْ يُشْرَبَ بِهَا؛ لِأَنَّهُ لَا يُشْرَبُ إِلَّا بِالْإِنَاءِ مِنَ الْعَيْنِ؛ فَالْعَيْنُ لَا يُشْرَبُ بِهَا، وَإِنَّمَا يُشْرَبُ مِنْهَا، فَهَلْ نَقُولُ: إِنَّ الْبَاءَ هُنَا بِمَعْنَى (مِنْ) فَيَكُونُ تَجَوُّزٌ بِالْحَرْفِ، أَوْ نَقُولُ: إِنَّ (يُشْرَبُ) مُتَضَمِّنٌ مَعْنَى يَرَوَى ﴿عَيْنَا يُشْرَبُ بِهَا﴾ أَيْ: يَرَوَى بِهَا عِبَادُ اللَّهِ بَعْدَ شَرْهِمُ مِنْهَا، ذَكَرْنَا فِي هَذَا قَوْلَيْنِ لِأَهْلِ الْعِلْمِ، وَلَا رَيْبَ أَنَّ جَعَلَ التَّضْمِينِ فِي الْفِعْلِ أَوَّلَى مِنْ جَعَلِهِ فِي الْمَعْمُولِ؛ لِأَنَّكَ إِذَا جَعَلْتَ التَّضْمِينِ فِي الْفِعْلِ اسْتَفْذَتْ فَائِدَتَيْنِ:

الفائدة الأولى: ما دلَّ عليه لفظُ الفعل.

الفائدة الثانية: ما دلَّ عليه معنى الفعل المتضمن إياه.

أمَّا إذا جعلتَ التَّجَوُّزَ في الحرفِ فَإِنَّكَ لَا تَسْتَفِيدُ إِلَّا مَعْنَى وَاحِدًا، وهو نَزْعُ الحرفِ وإِحْلَالُ حَرْفٍ آخَرَ مَكَانَهُ، ولم نَسْتَفِدْ شَيْئًا، ويبقى الفعلُ على ما هو عليه بمقتضى دلالة اللَّفْظ.

فالحاصلُ: أَنَّ القَوْلَ بأنَّ الفعلَ يَتَضَمَّنُ مَعْنَى يَنَاسِبُ الحَرْفَ، أو يَنَاسِبُ المعمولَ أَوَّلَى مِنَ القَوْلِ بأنَّ المعمولَ هو الَّذِي فِيهِ التَّجَوُّزُ.

هنا ﴿لَا يَسْمَعُونَ إِلَى آلِمًا﴾ نقول: الفعلُ يَتَضَمَّنُ مَعْنَى الإِصْغَاءِ، يعني لَا يُصْغَوْنَ إِلَيْهِمْ مُسْتَمْعِينَ.

وفي قراءة: بِتَشْدِيدِ الميمِ والسَّيْنِ ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾ وَأَصْلُهُ يَتَسَمَّعُونَ، أَدْغَمْتَ التَّاءُ فِي السَّيْنِ فَصَارَتْ يَسْمَعُونَ، والقراءةُ هَذِهِ سَبْعِيَّةٌ؛ لِأَنَّ فِي اصطلاحِ المفسِّرِ رَحْمَةُ اللَّهِ أَنَّهُ إِذَا قَالَ: فِي قِرَاءَةٍ، فَهِيَ سَبْعِيَّةٌ، وَإِذَا قَالَ: قُرِئَ، فَهِيَ شَاذَةٌ.

﴿وَيُقَذَّفُونَ﴾ قال المفسِّرُ رَحْمَةُ اللَّهِ: [أي: الشَّيَاطِينُ بِالشُّهْبِ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ مِنْ آفَاقِ السَّمَاءِ، ﴿دُحُورًا﴾ مصدرٌ دَحَرَهُ، أي: طَرَدَهُ وَأَبْعَدَهُ، وهو مفعولٌ له]، ﴿وَيُقَذَّفُونَ﴾، الضَّمِيرُ يَعُودُ عَلَى الشَّيَاطِينِ.

فإذا قال قائلٌ: إِنَّهُ لَمْ يَتَقَدَّمْ ذِكْرُ الشَّيَاطِينِ.

فالجوابُ: بلى، تقدَّم في قوله: ﴿مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ﴾؛ لِأَنَّ ﴿كُلَّ شَيْطَانٍ﴾ عامٌّ، فيكونُ دالًّا على الجمعِ.

إِذَنْ: يُقَذَّفُونَ، أي: الشَّيَاطِينُ، المعلومُ جَمْعُهُمْ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿كُلَّ شَيْطَانٍ﴾،

﴿وَيَقَذِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ﴾، الَّذِي يَقَذِفُهُمُ اللَّهُ عَزَّجَلَّ بِأَمْرِهِ، يَأْمُرُ هَذِهِ الشُّهُبَ فَتَقَذِفُهُمْ؛ فالقذف هو الرمي بشدة.

﴿مِنْ كُلِّ جَانِبٍ﴾ أي: من الجوانب التي تُصيبهم من آفاق السماء، كما قال المفسر رَحِمَهُ اللَّهُ: ﴿دُحُورًا﴾ يعني: طَرْدًا وإبعادًا، وهي - كما قال المفسر رَحِمَهُ اللَّهُ - مفعولٌ له، أي: لأجل الدُّحُورِ، والمفاعيلُ خمسة: المطلق، والمفعولُ به، والمفعولُ فيه، والمفعولُ له، والمفعولُ معه، وأمثلتها:

ضَرَبْتُ ضَرْبًا أَبَا عَمْرٍو غَدَاةً أَتَى وَسِرْتُ وَالنَّيْلَ خَوْفًا مِنْ عِقَابِكَ لِي

ضربتُ ضربًا: مفعولٌ مُطلق، أبا عمرو: مفعولٌ به، غداةً أتى: المفعولُ فيه، وسرتُ والنَّيْلَ: المفعولُ معه، خوفًا من عقابك لي: المفعولُ له.

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ﴾، أي: دائمٌ، فهم يعدَّبونَ في هذه الدنيا بهذه الشُّهُبِ، ويعدَّبونَ في الآخرة بالعذاب الدَّائم؛ لَأَنَّ الشَّيَاطِينَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ.

قال الله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ خِطَفَ الْخَطْفَةَ﴾ قال المفسر رَحِمَهُ اللَّهُ: [مصدرٌ، أي: المرَّة، والاستثناء من ضمير (يسمعون)، أي: لا يسمعُ إِلَّا الشَّيْطَانُ الَّذِي سَمِعَ الْكَلِمَةَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَأَخَذَهَا بِسُرْعَةٍ ﴿فَأَنْبَعَهُ، شَهَابٌ﴾ كوكبٌ مُضيءٌ ﴿ثَاقِبٌ﴾ يثقبُه أو يُجْرِقُه أو يُجِيلُه]، لما قال: ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾ وكان هذا النَّفْيُ عامًّا، يعني لا يسمعُ أيُّ واحدٍ من هؤلاء الشَّيَاطِينِ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى، استثنى الشَّيَاطِينَ الْمَرْدَةَ الَّذِينَ يَخْطَفُونَ الْخَطْفَةَ؛ ولهذا قال: ﴿إِلَّا مَنْ خِطَفَ الْخَطْفَةَ﴾ يعني أَخَذَ الشَّيْءَ بِسُرْعَةٍ، وَخَطْفَةٌ مُصَدَّرٌ يَدُلُّ عَلَى الْوَحْدَةِ، يعني إِلَّا شَيْطَانًا يَخْطَفُ الْخَطْفَةَ، فهذا يسمعُ، ولكن هل إذا خِطِفَ الْخَطْفَةَ يَنْجُو؟ قال الله تعالى: ﴿فَأَنْبَعَهُ، شَهَابٌ ثَاقِبٌ﴾، فهذا استثنى من نفي سماعهم إلى

السَّاءِ، اسْتَشْنَى الَّذِي يَخْطَفُ الْخَطْفَةَ فَهُوَ يَسْمَعُ، ولكن هل ينجو حتَّى يَصِلَ إِلَى الْأَرْضِ؟ قَالَ: ﴿فَاتَّبَعَهُ﴾ أي: تَبِعَهُ شَهَابٌ ثَاقِبٌ، يعني كوكبٌ مضيءٌ ثَاقِبٌ، أي: نَافِذٌ يَنْفُذُ فِيهِ فَيُخْرِقُهُ أَوْ يُجْرِقُهُ أَوْ يُجْبِلُهُ، وَرَبِّمَا يَنْجُو مِنْ هَذَا الشَّهَابِ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ، وَيَصِلُ إِلَى الْكَاهِنِ وَيُوحِي إِلَيْهِ بِمَا سَمِعَ، ثُمَّ الْكَاهِنُ يَكْذِبُ مَعَ مَا سَمِعَ كَذَبَاتٍ كَثِيرَةً، مِثْلَ كَذْبَةِ أَوْ أَكْثَرَ أَوْ أَقَلَّ، ثُمَّ يُحَدِّثُ الْكَاهِنُ النَّاسَ بِمَا سَيَكُونُ، فَإِذَا وَقَعَ قَالَ: إِنَّهُ يَعْلَمُ الْغَيْبَ، وَاتَّخَذَ مِنْ هَذَا دِعَايَةً لِنَفْسِهِ؛ وَلِهَذَا كَانَ الْكَهَّانُ فِي الْعَرَبِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مُعْظَمِينَ يَتَحَاكَمُ النَّاسُ إِلَيْهِمْ؛ لِأَنَّهُمْ إِذَا أَخْبَرُوا مِنْ هَذِهِ الْأُمُورِ مِنْ عِلْمِ الْغَيْبِ وَقَعَ مَا أَخْبَرُوا بِهِ، وَصَارَ لَهُمْ شَأْنٌ كَبِيرٌ عِنْدَ النَّاسِ، فَصَارَ الشَّيَاطِينُ ثَلَاثَةَ أَقْسَامٍ:

القسم الأول: قِسْمٌ لَا يُمْكِنُهُ السَّمْعُ إِطْلَاقًا.

القسم الثاني: قِسْمٌ آخَرُ يُمْكِنُ أَنْ يَسْمَعَ عَلَى سَبِيلِ الْخَطْفِ، وَيُجْرِقُهُ الشَّهَابُ.

القسم الثالث: قِسْمٌ يَسْمَعُ عَلَى سَبِيلِ الْخَطْفِ وَيَنْجُو، وَكُلُّ هَذَا بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ وَإِرَادَتِهِ تَبَعًا لِحُكْمَتِهِ.

وَكُلُّ هَذِهِ الْآيَاتِ فِي بَيَانِ عِظَمَةِ السَّمَاءِ، وَأَنَّ السَّمَاءَ مُحْفُوظَةٌ مُحْرُوسَةٌ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَصِلَ إِلَيْهَا أَحَدٌ.

من فوائد الآيات الكريمة:

الْفَائِدَةُ الْأُولَى: بَيَانُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى زَيْنَ السَّمَاءِ بِهَذِهِ الْكَوَاكِبِ، فَإِنَّكَ إِذَا رَأَيْتَ السَّمَاءَ فِي لَيْلَةٍ صَافِيَةٍ لَيْسَ فِيهَا قَمَرٌ وَلَا حَوْلُكَ إِضَاءَةٌ، وَجَدْتَ لَهَا مِنَ الْحُسْنِ مَا لَا تَتَصَوَّرُهُ مِنْ حُسْنِ هَذِهِ النُّجُومِ، فِيهَا اللَّامِعُ وَالْخَفِيُّ، وَالْقَرِيبُ بَعْضُهُ مِنْ بَعْضٍ،

والمتباعِدُ بعضُهُ من بعضٍ، والمختلفُ الأشكالِ، ممَّا يدلُّ على عظمةِ الخالقِ عَزَّوَجَلَّ،
وأنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى جَعَلَ هذه النُّجُومَ زينةً للسماءِ.

وفيها أيضًا فائدةٌ غيرُ الزَّينةِ، أشار إليها بقوله: ﴿وَحَفَظًا﴾.

وفيها فائدةٌ ثالثةٌ غيرُ الحِفظِ والزَّينةِ: الاهتداءُ ﴿وَعَلَّمَتْ وَيَلْتَجِمُ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾
[النحل: ١٦]، فهذه النُّجُومُ فيها هذه الفوائدُ الثلاثُ.

الفائدةُ الثانيةُ: أَنَّ السَّمَوَاتِ متطابقةٌ، بعضها أدنى من بعضٍ؛ لقوله: ﴿إِنَّا زَيْنَا
السَّمَاءِ الدُّنْيَا﴾، ممَّا يدلُّ على أَنَّ هناك سَمَوَاتٍ فوقها، وهو كذلك.

الفائدةُ الثالثةُ: عنايةُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِخَلْقِهِ؛ حيث زَيْنَ لَهُم السَّقْفَ الَّذِي فوقَ
رؤوسِهِم؛ لأنَّهُ لو كان مُظْلِمًا حَالِكًا لَا يَرُونَ فِيهِ شَيْئًا مَنِيرًا، لكان في ذلك شيءٌ من
الإيحاشِ، ولكنَّ اللَّهَ تعالى اعتنى بهذا فزَيَّنَهُ لَهُم.

الفائدةُ الرَّابِعَةُ: عنايةُ اللَّهِ مِنْ وَجْهِ آخَرَ؛ حيث حَفِظَ السَّمَاءَ الدُّنْيَا بهذه
الكواكبِ.

فإذا قال قائلٌ: ما فائدةُ هذا الحِفظِ؟

قلنا: الفائدةُ لثَلَاثِ تَبَعَتْ الشَّيَاطِينُ بما يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنَ الوَحْيِ، أو تَبَعَتْ
الشَّيَاطِينُ بتَغْيِيرِ الخَلْقِ بالكَهَّانِ وَأَنَّهُمْ يَعْلَمُونَ الغَيْبَ.

الفائدةُ الخَامِسَةُ: أَنَّ الشَّيَاطِينَ مَرْدَةٌ؛ لقوله: ﴿مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ﴾ بناءً على أَنَّ
كَلِمَةَ مَارِدٍ صِفَةٌ كَاشِفَةٌ، فَإِنْ جُعِلَتْ صِفَةً مَقِيدَةً ففِيهَا دَلِيلٌ على أَنَّ الشَّيَاطِينَ مِنْهُمْ
مَرْدَةٌ، وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ، وَالْآيَةُ مُحْتَمِلَةٌ لِأَن تَكُونَ مَارِدٍ صِفَةً لِكُلِّ شَيْطَانٍ، وَمُحْتَمِلَةٌ
لِأَن تَكُونَ صِفَةً لِبَعْضِ الشَّيَاطِينِ، وَأَن يَكُونَ بَعْضُهُمْ غَيْرَ مَارِدٍ.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أَنَّ هَؤُلَاءِ الشَّيَاطِينَ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى السَّمَاءِ الْكَامِلِ بَحِثْ يَنَالُونَ مَرَادَهُمْ، بِسَبَبِ هَذِهِ الشُّهُبِ الَّتِي تُحْرِقُهُمْ، فَلَا يَسْتَطِيعُ الْوَاحِدُ مِنْهُمْ أَنْ يَسْمَعَ سَمَاعًا كَامِلًا يُصْغِي إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى كَمَا يُصْغِي الْإِنْسَانُ إِلَى شَيْخِهِ وَإِلَى مُحَدِّثِهِ، بَلْ تَجِدُهُمْ يَأْتُونَ إِلَى السَّمَاءِ خَطْفًا فَيَخْطَفُونَ مَا يَسْمَعُونَ دُونَ أَنْ يَكُونَ هُنَاكَ مُهْلَةً وَتَأَنُّ؛ لِأَنَّهَا تَخْشَى مِنَ الشُّهُبِ.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أَنَّ الشَّيَاطِينَ أَجْسَامٌ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَاتَّبَعُهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ﴾؛ لِأَنَّهُ لَا يُحْرَقُ وَلَا يُحْرَقُ إِلَّا مَا كَانَ جَسَمًا، وَهُوَ كَذَلِكَ؛ فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ أَجْسَامٌ، لَكِنَّهُمْ أَجْسَامٌ لَطِيفَةٌ تَخْتَرُقُ الْأَجْسَامَ الْكَثِيفَةَ أَجْسَامَ الْبَشَرِ؛ وَلِهَذَا قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِّ»^(١).

كَمَا أَنَّ الرُّوحَ تَجْرِي مِنَ الْجَسَدِ مَجْرَى الدَّمِّ، وَالرُّوحُ جَسْمٌ لَطِيفٌ، فَكَذَلِكَ الشَّيَاطِينُ أَجْسَامٌ لَطِيفَةٌ تَخْتَرُقُ الْأَجْسَامَ الْكَثِيفَةَ.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: أَنَّ اللَّهَ عَزَّجَلَّ قَدْ يُعْطِي هَذِهِ الْأَجْسَامَ اللَّطِيفَةَ قُدْرَةً يَصِلُونَ بِهَا إِلَى السَّمَاءِ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿لَا يَسْمَعُونَ إِلَى آلَمٍ الْأَعْلَى وَيُقَدِّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ۖ دُخُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ۝١٠ إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ﴾، وَلَا شَكَّ أَنَّهُمْ قَدْ يَصِلُونَ إِلَى السَّمَاءِ، وَأَنَّ لَدَيْهِمْ مِنَ الْقُوَّةِ مَا هُوَ أَشَدُّ مِنْ قُوَّةِ الْبَشَرِ ذَوِي الْأَجْسَامِ الْكَثِيفَةِ، أَرَأَيْتُمْ لَمَّا قَالَ سُلَيْمَانُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: ﴿بَنَاتِي أَمَلُوا أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِيهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ﴾ ۝٢٨ قَالَ عِفْرِيتٌ مِّنَ الْجِنِّ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَّقَامِكَ ۖ ﴿النمل: ٣٨-٣٩﴾، وَكَانَ لَهُ وَقْتُ مَعِينٍ يَقُومُ فِيهِ مِنْ مَّقَامِهِ، فَقَالَ: أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَّقَامِكَ، يَعْنِي قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ

(١) أخرجه البخاري: كتاب الاعتكاف، باب زيارة المرأة زوجها في اعتكافه (٢٠٣٨) ومسلم: كتاب السلام، باب يستحب لمن رئي خاليًا بامرأة... رقم (٢١٧٥)، من حديث صفية رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

الوقت الذي تقوم فيه، وكان سليمان عليه الصلاة والسلام في الشام، وعرش ملكة سبأ في اليمن، ويقول: آتيك به قبل أن تقوم من مقامك، وإني عليه لقوي أمين، قال الذي عنده علم من الكتاب، والذي دعا الله عز وجل بما دعاه به: أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك، يعني قبل أن ترسل طرفك ثم تردّه؛ لأن الذي تأتي به الملائكة، والملائكة أقوى من الشياطين، فلهذا رآه في الحال، فلما رآه مستقرًا عنده قال: ﴿هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي...﴾ إلى آخر الآيات.

المهم: أن الشياطين لهم قوة وقدرة توصّلهم إلى السماء، والذي أعطاهم هذه القوة والقدرة هو الله عز وجل.

الفائدة العاشرة: فضيلة الملائكة؛ حيث وُصفوا بأنهم الملائ الأعلى؛ لعلو مكانهم ومكانتهم، ففيهم العلو الحسي والعلو المعنوي.

الفائدة الحادية عشرة: أن الشهب التي تُقذف بها الشياطين تأتيهم من كل جانب، فإلى أي جهة حاولوا الفرار يجدون الشهب، ولا يلزم أن تجتمع هذه الشهب عليهم، قد يكون شهاب واحد يأتيهم من جهة، لكن لو حاولوا الفرار أتاهم شهاب ثانٍ، وهكذا أي جهة يحاولون الفرار منها سيجدون الشهاب؛ قال: ﴿وَيُقَذَّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ﴾.

الفائدة الثانية عشرة: أن الشياطين ليست أهلًا لأن تحل السماء أو تقعّد فيها أو تقرب منها؛ ولهذا يُقذفون لإبعادهم دُحورًا.

الفائدة الثالثة عشرة: أن الشياطين مكلفون، يقع عليهم العقاب الدائم؛ لقوله: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ﴾ يعني: دائم.

الفائدة الرابعة عشرة: أَنَّ الشَّيَاطِينَ قَدْ تَأْتِي بِخَيْرِ السَّمَاءِ؛ لقوله: ﴿إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ﴾.

ولكن قد يقول قائل: إِنَّ اللَّهَ قَالَ: ﴿إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ﴾ ثُمَّ قَالَ: ﴿فَاتَّبَعَهُ﴾. شَهَابٌ نَاقِبٌ ﴿وَحِينَئِذٍ لَا يَصِلُ إِلَىٰ مَرَادِهِ﴾.

فالجواب: أَنَّهُ قَدْ دَلَّتِ النُّصُوصُ الْأُخْرَىٰ عَلَىٰ أَنَّهُ قَدْ يَصِلُ إِلَىٰ مَرَادِهِ، فَيَصِلُ إِلَىٰ الْكَاهِنِ قَبْلَ أَنْ يُدْرِكَهُ الشَّهَابُ.



(الآية ١١)

• • ❦ • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ فَاسْتَفْنِهِمْ أَهْمُ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ ﴾ [الصفات: ١١].

• • ❦ • •

ثُمَّ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ فَاسْتَفْنِهِمْ ﴾ قَالَ الْمَفْسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [استخبر كفار مكة تقريراً أو توبيخاً] ﴿ أَهْمُ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا ﴾ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ وَمَا فِيهِنَّ، وَفِي الْإِتْيَانِ بِمَنْ: تَغْلِيْبٌ لِلْعُقْلَاءِ].

﴿ فَاسْتَفْنِهِمْ ﴾ يَعْنِي: اِطْلُبْ مِنْهُمْ الْفَتَى، وَالْفَتَى فِي الْأَصْلِ هِيَ الْإِخْبَارُ بِالشَّيْءِ، وَلَكِنَّهَا فِي اصْطِلَاحِ الْفُقَهَاءِ: هِيَ الْإِخْبَارُ عَنْ حُكْمٍ شَرْعِيٍّ.

وهنا ليس المراد بذلك الفتوى الشرعية، وإنما المراد بها الفتوى اللغوية، يعني: استخبرهم واسألهم: أهم أشدُّ خلقاً أم مَنْ خَلَقْنَا؟ فيقولون: مَنْ خَلَقَ اللَّهُ أَشَدُّ، كُلُّ يَعْرِفُ أَنَّ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلَقِ النَّاسِ، وَكَذَلِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ يُقَرُّونَ بِأَنَّ مَا غَابَ عَنَّا مِنْ مَخْلُوقَاتِ اللَّهِ أَعْظَمُ مِمَّا نَشَاهِدُ، اللَّهُمَّ إِلَّا أَحَدًا يُرِيدُ أَنْ يُكَابِرَ، وَيَقُولُ: أَنَا أَشَدُّ خَلْقًا؛ كَمَا قَالَ الشَّيْطَانُ لِلَّهِ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴾ [الأعراف: ١٢]، وَكَمَا قَالَ فِرْعَوْنُ لِقَوْمِهِ: ﴿ أَمْرٌ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ ﴾ [الزخرف: ٥٢]، وَقَالَ: ﴿ أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى ﴾ [النازعات: ٢٤]، وَإِلَّا فَكُلُّ يَعْلَمُ أَنَّ الْمَخْلُوقَاتِ الْعَظِيمَةَ - كَالسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ - أَعْظَمُ مِنْ خَلْقِ الْإِنْسَانِ.

قال المفسر رحمه الله: [وفي الإتيان بمن تغليب العقلاء]، أي في قوله: ﴿أَمْ مَنْ خَلَقْنَا﴾ ولم يقل: ﴿أَمَّا خَلَقْنَا﴾، تغليباً للعقلاء؛ وذلك أن ما خلقهم الله عز وجل فيهم العقلاء وفيهم غير العقلاء، يعني: فيهم من يعقل وفيهم من لا يعقل؛ فالملائكة والجن يعقلون، والبهائم والجمادات لا تعقل، وإن كانت البهائم أقرب إلى العقل من الجمادات، ومع هذا كل هذه الأشياء لها عقل تدرك به خالقها عز وجل؛ كما قال تعالى: ﴿نُسِجَ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسِجَّ بِحِجْرِهِ وَلَكِنْ لَا نفقهونَ نَسِيجَهُمْ﴾ [الإسراء: ٤٤]، وأخبر النبي عليه الصلاة والسلام أن جبل أحد يحب النبي ﷺ، والنبي ﷺ يحبه^(١)، وغلب العقلاء - مع أنهم الأقل - لأنهم أفضل وأشرف.

قال: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ﴾ قال المفسر رحمه الله: [أي: أصلهم آدم] ﴿مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾ لازب يلصق باليد، المعنى: أن خلقهم ضعيف، فلا يتكبرون بإنكار النبي والقرآن، المؤدّي إلى هلاكهم اليسير.

لما قال: ﴿أَمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا﴾ بين أصل خلقهم؛ ليبيّن هل هم أشد أم من خلق الله؟

والحقيقة أن الجملة ﴿أَمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا﴾ تحتاج إلى وقفة بالنسبة للإعراب، الهمزة للاستفهام، و(هم): مبتدأ، و(أشد): خبر، (خلقنا): تمييز، لأن أفعل إذا جاء الاسم منصوباً فهو تمييز، وأما (من خلقنا) فهذا هو المعادل؛ ولهذا فالهمزة هنا للتسوية، يعني: أيستوي هم ومن خلقنا؟

والجواب: لا، لا يستوون، بل من خلق الله أعظم، والله أعلم.

(١) أخرجه البخاري: كتاب الجهاد، باب فضل الخدمة في الغزو، رقم (٢٨٨٩)، ومسلم: كتاب الحج، باب أحد جبل يحبنا ونحبه، رقم (١٣٩٣)، من حديث أنس رضي الله عنه.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: ما يدلُّ على أنَّ الرِّسُولَ ﷺ مُكَلَّفٌ بالإبلاغِ والمُحَاجَّةِ؛ لقوله: ﴿فَاسْتَفْتِهِمْ﴾، وهو كذلك؛ فإنَّ اللهَ أَمَرَهُ أَنْ يُبَلِّغَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ: ﴿يَتَأْتِيهَا الرِّسُولُ بِلَغٍ مَّا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [المائدة: ٦٧]، وأَمَرَهُ أَنْ يُجَادِلَ قَوْمَهُ: ﴿وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [النحل: ١٢٥]، وأخْبَرَ بَأنَّهُ يُحَاجُّهُمْ؛ لقوله: ﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسَلْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ﴾ [آل عمران: ٢٠].

ويتفرَّعُ على هذه الفائدة: أنَّ وظيفةَ أَهْلِ الْعِلْمِ الَّذِينَ وَرِثُوا عِلْمَهُ كوظيفته في هذا البابِ، فيلزِمُهُمْ مُحَاجَّةُ أَهْلِ الْبَاطِلِ ومُقَارَعَتُهُمْ.

ويتفرَّعُ على ذلك: أنَّ الْعِلْمَ نوعٌ مِنَ الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؛ لِأَنَّ طَالِبَ الْعِلْمِ يُحَاجُّ أَعْدَاءَ الشَّرِيعَةِ بِالْحَقِّ لِيُدْحِضَ بِهِ بَاطِلَهُمْ، وَأحيانًا يَكُونُ الْغَزْوُ الْفِكْرِيُّ أَعْظَمَ فَتْكَاً مِنَ الْغَزْوِ الْمُسْلِحِ، كما هو مُشَاهَدٌ؛ فَإِنَّ الْغَزْوَ الْفِكْرِيَّ يَدْخُلُ كُلَّ بَيْتٍ، بِاخْتِيَارِ صَاحِبِ الْبَيْتِ، بِدُونِ أَنْ يَجِدَ مَعَارِضَةً أَوْ مَقَاوِمَةً، لَكِنْ الْغَزْوُ الْعَسْكَرِيُّ لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ، بَلْ وَلَا يَدْخُلُ الْبَلَدَ إِلَّا بَعْدَ قِتَالٍ مَرِيرٍ وَمَدَافِعَةٍ شَدِيدَةٍ؛ فَأَعْدَاءُ الْمُسْلِمِينَ يَتَسَلَّطُونَ عَلَيْهِمْ -أحيانًا- بِالْغَزْوِ الْمُسْلِحِ بِالْقِتَالِ، وَهَذَا يُمْكِنُ التَّحَرُّزُ مِنْهُ، وَأحيانًا بِالْغَزْوِ الْفِكْرِيِّ، وَهُوَ أَشَدُّ وَأَنْكَى مِنَ الْغَزْوِ الْمُسْلِحِ؛ لِأَنَّهُ يُصِيبُ الْمُسْلِمِينَ فِي قَعْرِ بَيْوتِهِمْ وَلَا يَعْلَمُونَ بِهِ، رَبَّمَا يُخْرِجُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ وَيُمَسِّحُ الْإِسْلَامُ مِنْ أَفْئِدَتِهِمْ مَسْحًا كَامِلًا، وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ؛ لِأَنَّهُمْ يَغُرُّونَ الْمُسْلِمِينَ بِالشَّهَوَاتِ، وَالْقَلْبُ إِذَا انْغَمَسَ بِالشَّهَوَاتِ نَسِيَ مَا خُلِقَ لَهُ، نَسِيَ عِبَادَةَ اللَّهِ، وَلَمْ يَكُنْ فِي قَلْبِهِ تَعَلُّقٌ بِاللَّهِ عَزَّوَجَلَّ، فَتَجِدُ الْإِنْسَانَ فِي حَالِ قِيَامِهِ وَقُعُودِهِ وَذَهَابِهِ وَمَجِيئِهِ لَا يُفَكِّرُ إِلَّا بِهذه الشَّهَوَاتِ، وَلَا يَسْعَى إِلَّا لِهذه الشَّهَوَاتِ، وَكَأَنَّهُ لَمْ يُخْلَقْ لِغَيْرِهَا.

كذلك يُغذّونَ في نفوسِ الضُّعفاءِ تعظيمَ هؤلاءِ الكفّارِ، وأنّهم أكثرُ تقدُّماً، وأشدُّ حضارةً، وأقومُ طريقاً، وما شابهَ ذلك، فينصهرُ المسلمُ في حرائقِ هؤلاءِ القومِ، وهذا لا شكَّ أنّه موجودٌ، وأنَّ كثيراً من البلادِ الإسلاميّةِ زالتْ معنوياتُها وهلكتْ شخصيّتها بسببِ هذا الغزوِ الفكريِّ، إنَّهم لو غزّوا البلادَ الإسلاميّةَ غزواً عسكريّاً حلّوها بأبدانهم البلادَ، ولكن قلوبُ النَّاسِ نافرةٌ منهم مُبغضةٌ لهم، لكن المُشكِـلُ أن يغزوا النَّاسَ بصفاتهم وأخلاقهم وعقائدهم وهم جالسونَ في بيوتهم قد فتّحوا لهم القلوبَ، هذا هو المُشكِـلُ، وهذا هو الدِّمارُ؛ ولهذا كان الغزوُ بالسِّلاحِ العِلْمِيِّ المُستمدِّ من كتابِ الله تعالى وسنّةِ رسولِهِ ﷺ مساوياً، إن لم يكنْ أنفعَ وأبلغَ من الغزوِ العسكريِّ، فأنا أُحثُّكم -بارك الله فيكم- وأُحثُّ نفسي على أن نُعدَّ العُدَّةَ لمكافحةِ أعدائنا الذين يُريدونَ أن يغزونا في بيوتنا بأفكارهم الخبيثةِ وأخلاقهم الملوّثةِ، وبأفكارهم المنحرفةِ؛ حتّى نحميَ المسلمينَ من شرِّ هؤلاءِ؛ لأنَّ سلاحهم أعظمُ فتكاً، وأشدُّ من سلاحِ الحديدِ والنَّارِ، كما هو ظاهرٌ، وربّما من خَرَجَ منكم إلى البلادِ الأخرى، عَرَفَ أكثرُ ممّا عَرِفُ، ممّا أدّى إلى الانحرافِ في العقيدةِ، والانجرافِ وراءِ الشّهواتِ الّتي أصبَحَتْ بعضُ البلادِ الإسلاميّةِ كأنّها بلادٌ كافرةٌ، وهم الآنَ يحاولونَ أن يغزوا هذه البلادَ بكلِّ ما استطاعوا، حتّى إنّنا نَجِدُ -أحياناً- في الصُّحفِ يُنشرُ الدَّعوةُ إلى اضمحلالِ أخلاقِ المسلمينَ وعاداتهم، يُنشرُ أحياناً دعايةٌ للأزياءِ الأوروبيّةِ والإفرنجيّةِ، وبهذا اللَّفْظِ يُفْتَحُ معرِضٌ للأزياءِ الغربيّةِ، أو الأزياءِ الأوروبيّةِ، أو الموضاتِ الأوروبيّةِ، أو ما أشبهه، كلُّ هذا لأجلِ أن يُفسدوا أخلاقنا، وإذا فسَدَ الخُلُقُ فسَدَتِ العقيدةُ، وإذا فسَدَتِ العقيدةُ زالَ تعلقُ المسلمينَ برَبِّهم، وحينئذٍ صاروا أضعفَ الأممِ، نسألُ اللهَ الحِمايةَ والسَّلامَةَ.

الفائدة الثانية: أمر الله تعالى النبي ﷺ أن يتحدثى هؤلاء المكذبين بالاستفتاء: أهم أشد خلقاً أم من خلقنا؟

الفائدة الثالثة: أنه ينبغي في المجادلة أن يؤتى فيها بما يُقرُّ به الخصم؛ ليكون حجة عليهم؛ لأنهم سيقرُّون بأن من خلق الله أشد خلقاً منهم، فإذا أقرُّوا بذلك قامت عليهم الحجة.

الفائدة الرابعة: عظمة الله سبحانه وتعالى بعظمة خلقه؛ لأن عظم المخلوق يدل على عظم الخالق؛ ولهذا إذا شاهدنا قصرًا جيدًا في بنائه وهندسته، عرفنا أن الذي بناه كان جيدًا ماهرًا، والعكس بالعكس.

الفائدة الخامسة: الإشارة إلى خلق بني آدم، أو إلى أصل خلقهم بأنهم خلقوا من طين لازب يلصق باليد، مهين؛ لقوله: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾.

الفائدة السادسة: بيان قدرة الله سبحانه وتعالى حيث خلق هذا الإنسان الخصيم الممين من هذا الطين ﴿مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾.

الفائدة السابعة: الإشارة إلى إمكان البعث، وأن الله قادرٌ عليه، وأنه القادر على هذه المخلوقات التي هي أشد خلقاً منهم، وعلى خلقهم من الطين، قادرٌ على إعادتهم، ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾.

الفائدة الثامنة: إثبات الخلق لله في قوله تعالى: ﴿أَمْ مَنْ خَلَقْنَا﴾، وفي قوله: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ﴾.

الفائدة التاسعة: تفاوت الخلق في العظم؛ لقوله: ﴿فَأَسْفَنِيهِمْ أَهْمُ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا﴾، فتكون المخلوقات متفاوتة في عظمها ودلاليتها على قدرة الله؛ لأن ما كان أعظم كان أدل على القدرة.

ويتفرَّغُ على هذه الفائدة: أَنَّهُ كما تتفاضَلُ الآياتُ الكونيَّةُ كذلك تتفاضَلُ الآياتُ الشرعيَّةُ؛ ولهذا كان أعظمُ السُّورِ في كتابِ اللهِ سورةُ (الفاتحة)^(١)، وأعظمَ آيةٍ (آيةُ الكرسيِّ)^(٢)، وَقَوْلُ هُوَ اللهُ أَحَدٌ ﴿ تعدِلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ ^(٣)؛ فالآياتُ الكونيَّةُ تتفاضَلُ، بعضها أدلُّ على القدرةِ مِنْ بعضٍ، وكلُّها دليلٌ على القدرةِ، حتَّى الذُّبابُ أهونُ شيءٍ يدلُّ على قدرةِ اللهِ عَزَّجَلَّ، وكذلك الآياتُ الشرعيَّةُ.



(١) أخرجه البخاري: كتاب التفسير، باب ما جاء في فاتحة الكتاب، رقم (٤٤٧٤)، من حديث أبي سعيد بن المولى رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه مسلم: كتاب صلاة المسافرين، باب فضل سورة الكهف وآية الكرسي، رقم (٨١٠)، من حديث أبي بن كعب رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٣) أخرجه البخاري: كتاب فضائل القرآن، باب فضل ﴿قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ﴾، رقم (٥٠١٣)، من حديث أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللهُ عَنْهُ. ومسلم: كتاب صلاة المسافرين، باب فضل قراءة ﴿قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ﴾، رقم (٨١١)، من حديث أبي الدرداء رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

الآيات (١٢-١٥)

• • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ﴿ وَإِذَا دُكِرُوا لَا يَدْكُرُونَ ﴿ وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ ﴿ وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴾ [الصفافات: ١٢-١٥].

• • •

﴿ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ﴾ في هذه الآية قراءتان، بفتح التاء: فيعود الضمير على رسول الله ﷺ، وبالضم على الله سبحانه وتعالى، هذا هو القول الصحيح، وإذا كان عائداً إلى الله عز وجل فهل هو عجب حقيقي أو مجازي؟ الصحيح أنه حقيقي، وأنه كسائر الصفات.

فإذا قال قائل: إن العجب هو حال تطرأ على الإنسان لفعل ما لا يخطر له على بال، أو لحصول ما لا يخطر له على بال، فكيف يمكن أن يوصف الله به؟

فالجواب: أن نقول: إن أنواع العجب ثلاثة أقسام: عجب استحسان، وعجب إنكار، وعجب استفهام، والعجب الذي بمعنى الاستفهام لا يكون في حق الله؛ لأنه يكون لخفاء الأسباب على هذا المستغرب للشيء المتعجب منه بحيث يأتيه بغتة بدون توقع، وهذا مستحيل على الله تعالى؛ لأن الله تعالى بكل شيء عليم، مثال للعجب الذي يحمل عليه الاستحسان: «يَعَجِبُ رَبُّكَ مِنَ الشَّابِّ لَيْسَتْ لَهُ صَبَوَةٌ»^(١)، مثال عجب الإنكار من الله: «بَلْ عَجِبْتَ» هذا عجب إنكار.

(١) أخرجه الإمام أحمد (٤/ ١٥١)، من حديث عقبة بن عامر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

قوله: ﴿وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَنْتَسِرُونَ﴾ المراد بالآية أي آية؛ لأنها نكرة في سياق الشرط، والنكرة في سياق الشرط تُفيد العموم، وأمّا قول المفسر رَحِمَهُ اللهُ: كانشقاق القمر، فهذا للتمثيل فقط.

قال: ﴿يَنْتَسِرُونَ﴾ ولم يقل: يسخرون، أي سُخرية مع تكثير وتعالٍ، ﴿وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾: ﴿إِنْ﴾ نافية بمعنى ما، وخبرها ﴿سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ صفةٌ لسحر، وهذا النوع من الاستثناء يُسميه النحويون استثناءً مفرغاً؛ لأنَّ ما بعد (إِلَّا) يتطلَّبه العامل الذي قبلها، فإذا كان ما بعد (إِلَّا) يتطلَّبه العامل الذي قبلها سُمي استثناءً مفرغاً، تقول: ما قام إلا زيد، وما أكرمت إلا المجتهد، وما مررت إلا بعلِي، فإذا كان الذي قبل (إِلَّا) يتطلَّب ما بعدها سُمي استثناءً مفرغاً؛ فـ ﴿مُبِينٌ﴾ بمعنى: بين ظاهر، وأبان تأتي لازمةً ومُتعدِّيةً، فإذا كانت لازمةً فهي بمعنى (بان)، تقول: أبان الصُّبحُ، (أي بانَ وظهَرَ)، وإذا استعمل مُتعدِّياً بمعنى أظهر، تقول: أبان الحقَّ، (أي: أظهر).

من فوائد الآيات الكريمة:

الفائدة الأولى: إثبات العَجَبِ لله عَزَّجَلَّ على قراءة ضمِّ التاء، وهو من صفات الله الفعلية؛ لأنه يتعلَّق بمشيئته، وكلُّ شيءٍ يتعلَّق بمشيئته فهو من الصفات الفعلية عند أهل العلم.

فإذا قال قائل: ما الذي يُعلمنا أنه يتعلَّق بمشيئته؟

فالجواب: أنَّ كلَّ صفةٍ علَّقت على سببٍ فهي من الصفات الفعلية؛ لأنَّ الأسباب حادثة، وما يترتَّب على الحادثٍ فإنه حادثٌ، وعلى هذا فنقول: الرضا من الصفات الفعلية؛ لأنَّ له سبباً، والغضب والكراهة والسخط وما أشبهه، وطريق

أهل السنّة والجماعة في مثل هذه الصّفة: إثباتها لله على الوجه اللائق به، لا على وجه القصور والنقص.

الفائدة الثّانية: علوّ منزلة الرّسول ﷺ على قراءة الفتح؛ حيث اعتبر الله عزّ وجلّ تعجّبه تعجّباً يُنوّه عنه في قوله: ﴿بَلْ عَجِبْتَ﴾، ومعلوم أنّ الذي يُنوّه عن أحواله عظيمٌ عند مَنْ نوّه عنه، بخلاف مَنْ لا يُؤبّه له ولا يُهتمّ به؛ ولهذا في أوساط النّاس إذا غضب الملك ليس كغضب سائر النّاس، تجده مثلاً يقال: تحدّث الملك فغضب، لكن لو يأتي واحدٌ من عامّة النّاس، لو تفجّر من الغضب ما تحدّث النّاس عنه، فتحدّث الله عزّ وجلّ عن عجب الرّسول ﷺ يدلّ على علوّ منزلته عند الله، وعلى عظم شأنه ﷺ.

الفائدة الثّالثة: أنّ هؤلاء القوم الذين أنكروا الحقّ زادوا في طغيانهم حتّى صاروا يسخّرون من الحقّ وأهل الحقّ؛ ولهذا قال تعالى: ﴿وَيَسْخَرُونَ﴾ يعني مع تعجّبك من أحوالهم هم يسخّرون ممّا جئت به، ويسخّرون بك، وهذه عادة أعداء الرّسل، يسخّرون من الرّسل، وممّا جاؤوا به، وممّا يفعلونه أيضاً.

قال الله تعالى عن نوح: ﴿وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ﴿٣٨﴾ فَسَوْفَ نَعْلَمُ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ﴾ [هود: ٣٨-٣٩].

الفائدة الرّابعة: من هذه الفائدة نأخذ فائدة أخرى، وهي أنّه يجب على الدّعاة إلى الحقّ أن يصبروا على ما ينالهم من النّاس من السّخرية؛ لأنّ أعداء الرّسل أكثر من أولياء الرّسل؛ فالدّعاة إلى الحقّ يجب عليهم الصّبر إذا سمعوا من يسخّر بهم، سواء كان هؤلاء السّاخرون من الكفّار، أو من أولياء الكفّار؛ لأنّه يوجد من المسلمين

مَنْ هُوَ مِنْ أَوْلِيَاءِ الْكَافِرِينَ؛ فالواجبُ على الدُّعَاةِ أَنْ يَصْبِرُوا؛ لِأَنَّ الرُّسُلَ الَّذِينَ هُمْ أَهْلُ الْحَقِّ وَقَادَةُ الْحَقِّ وَأَثَمَةُ الْحَقِّ قَدْ سَخَّرَ النَّاسُ مِنْهُمْ، فَكَيْفَ بَكَ أَنْتَ؟ فالواجبُ عَلَيْكَ أَنْ تَصْبِرَ، والواجبُ على كُلِّ دَاعِيَةٍ أَنْ يَصْبِرَ على مَا يَحْصُلُ لَهُ مِنَ السُّخْرِيَّةِ، وَلْيَعْلَمْ أَنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: عُنُو هَؤُلَاءِ الْمُكَذِّبِينَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ؛ لَكُمْ بِهِمْ ﴿وَإِذَا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ﴾ وَلَا يَتَعِظُونَ؛ وذلك لقسوة قلوبهم وعُتُوهم -نسأل الله العافية- عكس المؤمنين الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أَنَّ هَؤُلَاءِ الْمُكَذِّبِينَ إِذَا رَأَوْا الْآيَةَ الدَّالَّةَ عَلَى صِدْقِ الرُّسُلِ أَزْدَادُوا سُخْرِيَّةً وَتَرْفَعًا ﴿وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ﴾، وهذا فوق السُّخْرِيَّةِ السَّابِقَةِ الَّتِي قَالَ: ﴿وَيَسْتَخِرُونَ﴾، وكان المفروض أَنَّهُمْ إِذَا رَأَوْا الْآيَاتِ أَنْ يَسْتَسْلِمُوا، وَلَكِنَّهُمْ عَلَى الْعَكْسِ مِنْ ذَلِكَ إِذَا رَأَوْا الْآيَةَ يَسْتَسْخِرُونَ، والعَجَبُ مِنْ قَوْمِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الَّذِينَ كَذَّبُوهُ أَنَّهُمْ قَالُوا: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذِهِ هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [الأنفال: ٣٢]، فانظُرْ إِلَى الْعُتُوِّ -والعياذُ بالله- كَانَ الَّذِي يَنْبَغِي أَنْ يَقُولُوا: اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَاهْدِنَا إِلَيْهِ وَوَقِّنَا لَهُ، أَمَّا أَنْ يَقُولُوا هَكَذَا، فَهَذَا أَكْبَرُ دَلِيلٍ عَلَى أَنَّهُمْ -والعياذُ بالله- طَاغُوتٌ مُعْتَدُونَ.

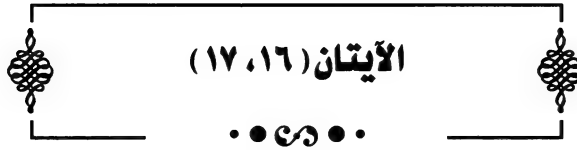
الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أَنَّ الْمُعَادِينَ لِلرُّسُلِ يَصِفُونَ مَا جَاءُوا بِهِ بِالصِّفَاتِ الْقَبِيحَةِ؛ تنفيرًا مِنْهُمْ، يُوْخَذُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُؤْمِنٌ﴾، وَهُمْ فِي ذَلِكَ كَاذِبُونَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ لَيْسَ بِسِحْرٍ، لَكِنْ قَالُوا هَذَا تَنْفِيرًا لِلنَّاسِ عَنْ طَرِيقِ الرُّسُلِ.

وهل ورثت هذه المقالة؟

الجواب: نعم، ورثت هذه المقالة، من أوّل من جاء من الرّسل إلى عصرنا هذا، وإلى يوم القيامة، قال الله تعالى: ﴿كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجُنٌّ﴾ [الذاريات: ٥٢]، كلّ أعداء الرّسل يقولون: هذا ساحرٌ أو مجنونٌ.

هذه الكلمة -وأريد جنس هذه الكلمة لا نوعها- ورثت، فصار أهل الباطل الآن يُلقَّبون أهل الحقّ بالألقابِ السَّوءِ، انظر مثلاً إلى أهل التَّعطيل يُلقَّبون أهل الإثبات بقولهم: حشويّة، مجسّمة، مُشَبَّهة، وما أشبه ذلك، فهم يقولون مثل هذا الكلام من أجل أن يُنفِّروا النَّاسَ عن طريق الحقّ، كذلك -أيضاً- أعداء أهل الحقّ يقولون: هؤلاء رَجَعِيُّونَ، هؤلاء مُتَحَجِّرونَ، هؤلاء مُتَشَدِّدونَ، هؤلاء مُتَرَمِّتونَ، هؤلاء مُتَنَطِّعونَ، إلى غير ذلك من الألقابِ، لكنَّ أهل الحقّ الذين هم أهل لا يزدادون بهذه الألقابِ إلّا قوّةً وثباتاً على ما هم عليه؛ لأنَّهم يعلمون أنَّهم منصورون بنصر الله عزَّ وجلَّ، ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ نَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرَكُمْ وَيُثَبِّتَ أَقْدَامَكُمْ﴾ [مُحَمَّد: ٧]، وأنا كرّرت كثيراً: أن انتصار الإنسان ليس انتصار شخصه فقط، قد يُنصر الإنسان في حياته ويتبيّن له النصر، وقد يُنصر بعد مماته، بنصر ما قاله من الحقّ، ويكون كلٌّ من عمل بالحقّ الذي جاء به أو الذي بينه يكون له مثل أجره، وهذا انتصار، كلُّ إنسانٍ يُحبُّ أن ينتصر الحقّ الذي بينه للنَّاسِ في حياته أو بعد مماته.





﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿١٦﴾ ﴿أَوَلَمْ نَكُنْ مِنْكُمْ نَارًا وَعَظْمًا إِذَا وَلَّيْنَا لَمْبَعَاتُهَا ﴿١٧﴾ أَوْ أَتَابْنَا الْأَوَّلُونَ ﴿١٨﴾﴾

[الصافات: ١٦-١٧].



قوله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿أَوَلَمْ نَكُنْ مِنْكُمْ نَارًا وَعَظْمًا إِذَا وَلَّيْنَا لَمْبَعَاتُهَا﴾ المراد بهذا الاستفهام الاستبعاد والإنكار، يعني أَنَّا نُنْكِرُ وَنُسْتَبْعِدُ أَنَّنَا نُبْعَثُ إِذَا كُنَّا تَرَابًا وَعِظَامًا، وفي قوله: ﴿أَوَلَمْ نَكُنْ مِنْكُمْ نَارًا﴾ عدة قراءات.

أولاً: تحقيق الهمزتين، تقول: إِذَا.

ثانياً: تسهيل الثانية.

ثالثاً: إدخال الألف في التحقيق.

رابعاً: إدخال الألف في التسهيل.

قوله: ﴿أَوَلَمْ نَكُنْ مِنْكُمْ نَارًا﴾ فيها قراءتان أيضاً:

١- تسكين الواو.

٢- فتحها.

من فوائد الآيتين الكريمتين:

الفائدة الأولى: في هاتين الآيتين دليل على قوّة إنكار هؤلاء المكذّبين للبعث؛

وذلك لأنهم اتوا به بصيغة الاستفهام المؤكّد بـ(إنّ)، وهذا كقول إخوة يوسف له: ﴿أَءَنْتَ لَأَنْتَ يُوسُفُ﴾ [يوسف: ٩٠]، يعني أتؤكد أنك يوسف؟ فهو لاء قالوا: أيؤكد لنا أننا مبعوثون؟ وإذا دخلت همزة الاستفهام على هذا دلّ على أنهم يؤكدون إنكارهم بالبعث.

الفائدة الثانية: أن هؤلاء المكذّبين يأتون بالشبهة؛ لأنهم يقولون: ﴿أَوَأَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ﴾ يعني: أويبعث أيضا آبائنا الأولون؟ وهذا لقوة إنكارهم؛ لأنهم كما قال الله عنهم في سورة الجاثية: ﴿وَإِذَا نُنْزِلُ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ مَا كَانَ حُجَّتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اأَنْتُمْ بِآبَائِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الجاثية: ٢٥]، وهل الذين قالوا: إنكم تُبعثون قالوا: إن البعث يكون في الدنيا حتّى تقولوا: ائتوا بآبائنا؟ نعم، لو قالت الرّسل: إنكم تُبعثون في الدنيا، أو: إن آباءكم يُبعثون في الدنيا صحّ أن يقولوا: ائتوا بآبائنا، لكن الرّسل يقولون: إن البعث لهم ولآبائهم يكون يوم القيامة، فهذه الشبهة التي أوردوها لا تزيدهم إلّا سفها إلى سفهم، حجتهم التي ادّعوها قالوا: إنكم تقولون: إن آباءنا يُبعثون، هاتوهم، ابعثوهم، وهذه ليست حجة؛ لأن الرّسل ما قالوا: إن آباءكم يُبعثون الآن في الدنيا حتّى تتحدّوا بقولكم: ائتوا بآبائنا، إنّما قالوا: يُبعثون يوم القيامة.

﴿قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ﴿٤٩﴾ لَمَجْمُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَاتٍ يَوْمَ مَعْلُومٍ﴾ [الواقعة: ٤٩-٥٠]، فهم يقولون: ﴿أَوَأَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ﴾ ليتوصلوا إلى الحجة الدّاحضة، فيقول الناس: إن هؤلاء يقولون: إن الناس يُبعثون! نحن وآبائنا؟! دعوهم يأتوا بآبائنا! والجواب على هذا الشبهة واضح جدّا، وهو أن الرّسل لم يقولوا: إن آباءهم يُبعثون الآن، وإنما يكون البعث يوم القيامة، وحيثُ تبطل حجتهم، وينادون على أنفسهم بالسّفه والعدوان؛ فإنهم ألزموا الرّسل ما لم يلتزموه وما لم يقولوه.

الفائدة الثالثة: أَنَّ الْجَدَّ يُسَمَّى أَبَا؛ لَأَنَّهُمْ قَالُوا: ﴿أَوَّابًاؤُنَا الْأَوَّلُونَ﴾، وَأَبَاؤُهُم
الْأَوَّلُونَ أَجْدَادُ سَابِقُونَ؛ فَالْجَدُّ يُسَمَّى أَبَا.

ويتفرعُ على ذلك مسألةُ فَرَضِيَّةٍ، وهي: أَنَّ الْجَدَّ يُسْقِطُ الْإِخْوَةَ، أَشْقَاءَ كَانُوا
أَمْ لَا؛ أَمْ لَا أُمٌّ، وَإِسْقَاطُ الْجَدِّ لِلْإِخْوَةِ مِنَ الْأُمِّ بِالْإِجْمَاعِ، أَمَّا الْإِخْوَةُ الْأَشْقَاءُ أَوْ لَا؛
فَفِي إِرْثِهِمْ مَعَهُ خِلَافٌ، وَالصَّحِيحُ بَلَا شَكٍّ أَنَّهُمْ لَا يَرِثُونَ مَعَ الْجَدِّ، وَأَنَّهُ لَوْ هَلَكَ
هَالِكٌ عَنْ أَبِي أَبِي أَبِي أَبِي أَبِي، أَيْ الْجَدُّ السَّادِسِ، وَعَنْ أَخٍ شَقِيقٍ فَلَا شَيْءَ لِلْأَخِ
الشَّقِيقِ؛ لِأَنَّ الْجَدَّ أَبٌ، وَالْأَبُ يَحْجُبُ الْإِخْوَةَ، وَلِأَنَّ هَذَا الْإِبْنَ النَّازِلَ بَعْضُ مَنْ
الْجَدُّ السَّابِقِ، بِخِلَافِ الْأَخِ فَلَيْسَ بَعْضًا مِنْهُ، وَمَعْلُومٌ أَنَّ الْأَصْلَ الَّذِي هَذَا فِرْعُهُ أَوَّلَى
بِالْمِيرَاثِ مِنْ شَخْصٍ لَيْسَ أَصْلًا لَهُ، وَلَا فِرْعًا لَهُ، وَهَذِهِ الْمَسْأَلَةُ تُحَقِّقُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فِي
الفرائض.



الآية (١٨)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ﴾ [الصفات: ١٨].

• • • • •

﴿ قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ﴾ أمر الله نبيه أن يُجيبَ عن الاستفهام السابق بقوله: ﴿ قُلْ نَعَمْ ﴾، يعني تُبْعَثُونَ، ونعم: حرفُ جوابٍ يُجابُ به الإثباتُ للتصديق، ويُجابُ به النفيُّ كذلك للتصديق، فهو حرفُ جوابٍ للتصديق، سواءً كان الكلامُ نفيًا أو إثباتًا.

والخلاصة: أنَّ (نعم) يُجابُ بها للتصديق، سواءً كان نفيًا أو إثباتًا.

فإذا قلتَ: أقام زيدٌ؟ وأجبتُ: بنعم، فهذا لتصديق القيام، يعني أنه قد قام.

وإذا قلتَ: ألم يَقم زيدٌ؟ فأجبتُ: نعم، يعني لم يَقم، فصدقت النفي.

و(بلى) لا يُجابُ بها في الإثباتِ، وإنما يُجابُ بها في النفيِّ لتكذيبه، فإذا قلتَ: ألم يَقم زيدٌ؟

فالجوابُ: بلى، يعني قد قام، خلافًا لما نفيت.

وأما (لا) فلا يُجابُ بها إلا في الإثباتِ لتكذيبه، أي: لم يَقم، أقام زيدٌ؟ فقلت:

لا، يعني لم يَقم.

فهذه أحرفُ الجوابِ الثلاثة، وأعمُّها (نعم)؛ لأنها تكونُ في الإثباتِ، وتكونُ

في النَّفْيِ، وَأَمَّا (بلى) و(لا) فكلُّ واحدةٍ مختَصَّةٌ بشيءٍ، (بلى) في النَّفْيِ، و(لا) في الإثباتِ.

﴿قُلْ نَعَمْ﴾ هذه للتصديق، يعني: نَعَمْ تُبْعَثُونَ؛ ولهذا قَدَّرَ المُفسِّر رَحْمَةُ اللَّهِ ذَلِكَ في قوله: تُبْعَثُونَ، يعني أَنَّكُمْ سَتُبْعَثُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بعد أن كُتِمَ تَرَابًا وَعِظَامًا، وَلَكِنَّكُمْ لَا تُبْعَثُونَ كما أَنْتُمْ عليه في الدُّنْيَا في عِزَّةٍ وَتَرْفٍ، بل ﴿وَأَنْتُمْ دَخِرُونَ﴾ صَاغِرُونَ، وَالْجُمْلَةُ هُنَا حَالٌ مِنْ نَائِبِ الْفَاعِلِ فِي الْفِعْلِ الْمُقَدَّرِ بعد الجوابِ، نَعَمْ تُبْعَثُونَ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ. والدُّخُورُ بِمعنى الصَّغَارِ والدُّلُّ، يعني أَنَّهُمْ يُبْعَثُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ على وجهِ الصَّغَارِ، لا على ما كانوا عليه في الدُّنْيَا؛ كما قال الله تعالى: ﴿وَتَرْنَهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَشِيعَاتٍ مِنَ الدُّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ﴾ [الشورى: ٤٥] بعد أن كان الواحدُ منهم في الدُّنْيَا يُقَلِّبُ مُقَلَّتَيْهِ كما شاء، فَهُمْ في الآخِرَةِ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ، مَمْلُوءٍ بِالْخَجَلِ وَالْخِزْيِ وَالْعَارِ -والعياذُ بالله-.

من فوائد الآية الكريمة:

الْفَائِدَةُ الْأُولَى: في هذه الآية الكريمة دليلٌ على أَمِيَّةِ جَوَابِ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَتَسَاءَلُونَ إِذَا مَاتُوا وَكَانُوا تَرَابًا وَعِظَامًا، أَيُبْعَثُونَ أَوْ لَا؟ وَجَهُ ذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ أَمَرَ نَبِيَّهَ أَمْرًا خَاصًّا بِجَوَابِهِ، وَإِذَا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهَ ﷺ بِأَمْرٍ خَاصٍّ فَإِنَّهُ دَلِيلٌ عَلَى أَمِيَّةِ ذَلِكَ الْأَمْرِ؛ لِأَنَّ الْأَصْلَ أَنَّ جَمِيعَ الْقُرْآنِ قَدْ أَمَرَ أَنْ يُبَلِّغَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ؛ ﴿يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [المائدة: ٦٧]، فَإِذَا جَاءَتْ آيَةُ يَقُولُ اللَّهُ فِيهَا: (قُلْ)، فَهَذَا أَمْرٌ خَاصٌّ بِتَبْلِيغِهِمْ، فَيَدُلُّ عَلَى الْعِنَايَةِ بِهَذَا الشَّيْءِ، وَأَنَّهُ ذُو أَمِيَّةٍ.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَّةُ: أَنَّهُ يَجِبُ الرَّدُّ عَلَى شُبُهَاتِ أَهْلِ الْبَاطِلِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَقُلْ: اتْرُكْهُمْ، بَلْ قَالَ: ﴿قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَخِرُونَ﴾.

الفائدة الثالثة: أَنَّ الْمُكَذِّبِينَ بِالْبَعْثِ يُحْشَرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَاغِرِينَ؛ لقوله: ﴿وَأَنْتُمْ ذَخِرُونَ﴾، وقد ذكرنا في أثناء التفسير عدَّة آيات تدلُّ على أَنَّهُمْ يُحْشَرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَذِلَّةً؛ كما قال تعالى: ﴿وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَشِيعَاتٍ مِنَ الدُّنْيَا يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ﴾ [الشورى: ٤٥].

الفائدة الرابعة: أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ بِذَلِكَ يُحْشَرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْزَّةً، ووجهه أَنَّهُ إِذَا كَانَ جِزَاءُ هَؤُلَاءِ الْمُكَذِّبِينَ أَنَّهُمْ يُحْشَرُونَ عَلَى وَجْهِ الصَّغَارِ وَالذُّلِّ، فَإِنَّ الْعَكْسَ يَكُونُ بِالْعَكْسِ، وَالْجِزَاءُ مِنْ جِنْسِ الْعَمَلِ، فَيُحْشَرُ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْزَاءً.



الآيات (١٩-٢٣)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ﴿ ١٩ ﴾ وَقَالُوا يَوَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الَّذِينَ ﴿ ٢٠ ﴾ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿ ٢١ ﴾ ﴾ أَخْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿ ٢٢ ﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴿ [الصافات: ١٩-٢٣].

• • • • •

﴿ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ﴾ يعني إذا كان الأمر كذلك أَنَّهُمْ يُبْعَثُونَ، فهل يحتاج الأمر إلى علاج وإلى مدّة؟

الجواب: لا، فَإِنَّمَا هِيَ -أي زَجْرَتُهُمْ لِلْبَعْثِ- زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ، هذا هو الأصحُّ في مرجع الضمير؛ ولهذا قال المفسر رَحِمَهُ اللَّهُ: [ضميرٌ مُبْهَمٌ، يفسره زَجْرَةٌ]، فيكون الضميرُ مرجعُه مستفادٌ من الخبر، أي: فَإِنَّمَا الزَّجْرَةُ لِبَعْثِهِمْ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ، وهذا الذي قدّره المفسر رَحِمَهُ اللَّهُ لمرجع الضمير هو الصواب، فيكون مرجع الضمير هو الخبر، وقال بعضهم: ﴿ فَإِنَّمَا هِيَ ﴾ أي: البعثة التي يُبْعَثُونَهَا، أي: ما بَعَثْتُهُمْ إِلَّا زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ، أي: بزَجْرَةٍ وَاحِدَةٍ، ولكن ما قدّره المفسر رَحِمَهُ اللَّهُ أولى.

﴿ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ ﴾ قال المفسر رَحِمَهُ اللَّهُ: [أي: صيحة] يُزَجَّرُونَ بها، فيقال: اخرجوا، يعني من القبور، إذا قيل: اخرجوا من القبور، خرجوا خروج رجل واحد، لا يتخلف منهم أحد، ولا يخرجون ببطء؛ لقوله تعالى: ﴿ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ﴾ [القمر: ٥]، فالمسألة لا تحتاج إلى تكرار طلب للخروج، ولا إلى مهلة في زمان، بل

بمُجَرَّدٍ مَا يُقَالُ: اخرجوا، فإذا هم قيامٌ ينظرون، وهذا من تمام قدرة الرَّبِّ عَزَّجَلَّ.

﴿فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ﴾: (الفاء) حرفٌ عطفٍ، و(إذا) فجائيةٌ، أي: ففي الحالِ

مفاجئةً، هم ينظرون، و(إذا) الفجائيةُ اختلفت النحويون فيها: هل هي حرفٌ لا محلَّ لها من الإعرابِ أو هي ظرفٌ؟ ونحن لا يهْمُنَا أن نُقدِّرَها حرفاً أو ظرفاً.

المهمُّ: أن نعرفَ المعنى، وهي أنَّها تدلُّ على المفاجأة، يعني يأتي بسرعة.

وقوله: ﴿فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ﴾ يدلُّ على أنَّهم بمُجَرَّدٍ ما يخرجون يكونون أحياءَ

يشعرون، وليس كالطفل الذي يخرج من بطن أمِّه لا يعلم شيئاً، فالنَّاسُ في الدنيا يخرجون من بطون أمهاتهم لا يعلمون شيئاً، ولكن بعدئذٍ يجعل الله لهم سمعاً وأبصاراً وأفئدةً، سمعاً يسمعون به ويعرفون، وإلاً فالسمعُ موجودٌ به منذ خُلِقَ، وبصرًا كذلك يُبصرون به ويعرفون؛ ولهذا تجد الصَّبيَّ أوَّلَ ما يولد لا يلتفتُ إلى شيءٍ، تمرُّ من عنده بالمصباحِ من أسطحٍ ما يكون ولا يدري ما هو؟ ثمَّ شيئاً فشيئاً يبدأ يعرفُ الألوانَ إذا اختلفت عليه ويتابعُ النَّظَرَ، ولكن الذين يُبعثون من القبورِ لا يُنتظرُ بهم هكذا، أي: لا تنمو أسماعُهم وأبصارُهم وأفئدتُهم شيئاً فشيئاً، ولكن بمُجَرَّدٍ ما يخرجون فإذا هم ينظرون.

قال المفسر رحمه الله: [فإذا هم، أي: الخلائق، أحياءٌ ينظرون ما يفعلُ بهم].

فإذا قال قائلٌ: إنَّ المفسرَ رحمه الله قال: [الخلائق] مع أنَّ سياق الآية يقتضي أنَّ

المراد هؤلاء المنكرون: ﴿إِذَا مِنَّا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِذَا لَمَبَعُوثُونَ﴾ ﴿١٦﴾ أَوَّابُونَ الْأَوَّلُونَ﴾، فإذا

أخذنا بالسياق قلنا: إنَّ الضَّميرَ يرجعُ إلى هؤلاء وآبائهم، وإذا نظرنا إلى الواقع قلنا:

إنَّ الضَّميرَ يرجعُ إلى جميع الخلائق، والواقع أنَّ جميع الخلائق تخرجُ بهذه الصَّيحة،

فإذا هم ينظرون، وأفادنا المفسر رحمه الله بقوله: ما يفعلُ بهم، أفادنا أنَّ النَّظَرَ هنا نظرٌ

العين، وليس بمعنى الانتظار، مع أَنَّ الآيةَ تَحْتَمِلُ أن يكونَ المعنى النَّظَرَ بالعين، وأن يكونَ المعنى الانتظارَ.

وَالنَّظَرُ يَأْتِي بِمَعْنَى الْإِنْتَظَارِ؛ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً﴾ [الزخرف: ٦٦] ﴿يَنْظُرُونَ﴾ بِمَعْنَى: يَنْتَظِرُونَ.

﴿وَقَالُوا يَوَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الَّذِينَ﴾ قالوا: أتى بالفعل الماضي مع أَنَّ القولَ مستقبلٌ؛ لِتَحَقُّقِ وَقُوعِهِ، وَهَذَا كَثِيرٌ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ، وَالْقُرْآنُ الْكَرِيمُ يُعْبِّرُ عَنِ الْمُسْتَقْبَلِ بِالْمَاضِي؛ لِتَحَقُّقِ وَقُوعِهِ، وَمِثَالُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَنَّى أَمُرُ اللَّهَ﴾ [النحل: ١] فَإِنَّ أَمَرَ اللَّهِ لَمْ يَأْتِ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ: ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ [النحل: ١]، لَكِنْ أَتَى هُنَا بِمَعْنَى يَأْتِي، وَعَبَّرَ عَنِ الْمُسْتَقْبَلِ بِالْمَاضِي؛ لِتَحَقُّقِ وَقُوعِهِ.

فَقَوْلُهُ عَزَّجَلَّ هُنَا: ﴿وَقَالُوا﴾، أَي: وَيَقُولُونَ، لَكِنْ عَبَّرَ عَنْهُ بِالْمَاضِي؛ لِتَحَقُّقِ وَقُوعِهِ.

وَقَوْلُ الْمُفَسِّرِ رَحِمَهُ اللَّهُ: [قالوا: أي الكفار] صَحِيحٌ، وَلَوْ أَنَّهُ قَالَ: وَقَالُوا أَيِ الْمُنْكَرُونَ لِلْبَعْثِ، الَّذِينَ قَالُوا: ﴿إِذَا مِنَّا وَكُنَّا نَرَابًا وَعَظْمًا إِيَّانَا لَمَبْعُوثُونَ﴾ ﴿١١﴾ أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ﴿لَكَانَ أَدَقَّ فِي التَّفْسِيرِ؛ لِأَنَّ الْكَافِرَ أَعْمُ مِنَ الْمُنْكَرِ لِلْبَعْثِ، قَدْ يَكْفُرُ بِغَيْرِ إِنْكَارٍ لِلْبَعْثِ، لَكِنْ الْمَسْأَلَةُ فِيهَا شَيْءٌ مِنَ التَّسَامُحِ فِي التَّعْبِيرِ.

وَقَوْلُهُ: ﴿يَوَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الَّذِينَ﴾ قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [(يا): لِلتَّنْبِيهِ، وَيْلٌ: مُصَدَّرٌ لَا فِعْلَ لَهُ مِنْ لَفْظِهِ]، وَلَكِنْ يُحْتَمَلُ أَنْ تَكُونَ (يا) حَرْفَ نِدَاءٍ، وَأَنْتُمْ نَادُوا الْوَيْلَ، كَأَنْتُمْ قَالُوا: يَا وَيْلَنَا، احْضُرْ، فَهَذَا أَوَانُكَ، وَالْوَيْلُ مَعْنَاهُ هُنَا شِدَّةُ التَّحَسُّرِ وَالْعَذَابِ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ [المزملات: ٣٤]، أَي: حَسْرَةٌ وَعَذَابٌ، فَهَذَا يَا وَيْلَنَا، أَي:

يا حسرتنا، ويا عذابنا، احضر، فهذا أو أنك، ويُحتمل كما قال المفسر رَحِمَهُ اللَّهُ: إِنَّ (يا) للتنبيه.

ولكن إذا قال قائل: هل تأتي (يا) للتنبيه؟

الجواب: نعم، فإذا طُلب منا مثال لا يحتمل إلا التنبيه، قلنا: كقوله تعالى: ﴿يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ﴾ [يس: ٢٦]، فَإِنَّ (يا) هنا للتنبيه؛ لأنَّ (يا) لا تدخل على الحروف، وإنما تدخل على الأسماء، ولكن جيء بها للتنبيه، وقوله رَحِمَهُ اللَّهُ: [ويلنا هلاكنا]، ولكن الويل - كما قلت - أخص من مجرد الهلاك، بل هو التحسر والعذاب، والويل مصدر لا فعل له من لفظه، ولكن من معناه.

﴿هَذَا يَوْمُ الَّذِينَ﴾ قال المفسر رَحِمَهُ اللَّهُ: [وتقول لهم الملائكة: هذا يوم الدين] فجعل المفسر رَحِمَهُ اللَّهُ: [(هذا يوم الدين) من كلام الملائكة].

ولكن الصحيح أنه من كلام المنكرين، يعني أنهم في ذلك اليوم يُقرّون بيوم الدين، ولكن لا ينفعهم الإقرار حينئذ، فهم يُقرّون بهذا اليوم إذا شاهدوه، ﴿هَذَا يَوْمُ الَّذِينَ﴾ المشار إليه الوقت الذي هم فيه ذلك اليوم الحاضر، والدين يعني الجزاء، واعلم أن الدين يُطلق على الجزاء، ويُطلق أحياناً على العمل؛ فقوله تعالى: ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ﴾ [الكافرون: ٦] المراد به العمل، وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ﴾ (١٨) يَوْمَ لَا تَمَلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا ﴿[الانفطار: ١٨-١٩] المراد بالدين الجزاء.

وهنا ﴿هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ المراد به الجزاء، أي: هذا يوم الجزاء، قال: ﴿هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾.

الجملة هذه يُحتمل أن تكون من كلامهم، ويُحتمل أن تكون من كلام الملائكة،

فَإِنْ كَانَتْ مِنْ كَلَامِهِمْ فَالْمَعْنَى أَنَّ بَعْضَهُمْ يَقُولُ لِبَعْضٍ: ﴿هَذَا يَوْمَ الْفَصْلِ الَّذِي كُتِبَ بِهِ تَكْذِبُوتُ﴾ توبيخًا وتقريعًا وتندييًا.

وَإِذَا كَانَ مِنْ كَلَامِ الْمَلَائِكَةِ فَلَا إِشْكَالَ فِيهِ؛ لِأَنَّهُمْ يُحَاطَبُونَ قَوْمًا يُكْذَّبُونَ بِهِ، وَقَوْلُهُ: ﴿هَذَا يَوْمَ الْفَصْلِ﴾ بَعْدَ ﴿هَذَا يَوْمَ الدِّينِ﴾ لِأَنَّهُ إِذَا أُدِينَ النَّاسُ وَحُوسِبُوا وَجُوزُوا انْفَصَلُوا، انْفَصَلَ بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ: فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ، وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ. قَدْ يُفَصَّلُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَأَبِيهِ، وَبَيْنَ الْمَرْءِ وَأُمِّهِ، وَبَيْنَ الْمَرْءِ وَأَقَارِبِهِ: هَؤُلَاءِ فِي الْجَنَّةِ وَهَؤُلَاءِ فِي النَّارِ.

فَإِذَنْ: سُمِّيَ يَوْمَ الْفَصْلِ لِأَنَّهُ يُفَصَّلُ فِيهِ بَيْنَ الْخَلَائِقِ، فَيُصَرَّفُ قَوْمٌ إِلَى النَّارِ، وَيُصَرَّفُ قَوْمٌ إِلَى الْجَنَّةِ، وَسُمِّيَ يَوْمَ الْفَصْلِ (أَيْضًا) لِأَنَّهُ يُفَصَّلُ بَيْنَ الْخَلَائِقِ بِالْحُكْمِ بَيْنَهُم بِالْعَدْلِ، بِأَخِذِ حَقِّ الْمَظْلُومِ مِنَ الظَّالِمِ، كَمَا يُفَصَّلُ الْقَاضِي فِي الدُّنْيَا بَيْنَ الْمُتَخَاصِمِينَ، فَيُعْطَى الْمَظْلُومَ حَقَّهُ مِنَ الظَّالِمِ.

وَقَوْلُهُ: ﴿الَّذِي كُتِبَ بِهِ تَكْذِبُوتُ﴾ كُتِبَ، أَي: فِيمَا مَضَى، أَمَّا الْآنَ فَيُصَدِّقُونَ بِهِ؛ لِأَنَّهُمْ قَالُوا: ﴿هَذَا يَوْمَ الدِّينِ﴾ لَكِنْ فِيمَا مَضَى يُكْذَّبُونَ بِهَذَا الْيَوْمِ، وَيَقُولُونَ: كَيْفَ يُمَكِّنُ أَنْ تُبْعَثَ الْخَلَائِقُ بَعْدَ أَنْ كَانُوا عِظَامًا وَتَرَابًا؟!

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: مَا الْفَائِدَةُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿الَّذِي كُتِبَ بِهِ تَكْذِبُوتُ﴾؟

قُلْنَا: الْفَائِدَةُ: مِنْ أَجْلِ زِيَادَةِ التَّحْشِيرِ عَلَى هَؤُلَاءِ؛ لِأَنَّهُمْ إِذَا قِيلَ لَهُمْ: الَّذِي كُتِبَ بِهِ تَكْذِبُوتُ، فَسَوْفَ يَتَحَسَّرُونَ وَيَقُولُونَ: يَا لَيْتَنَا لَمْ نَكْذِبْ، فَيَكُونُ فِي هَذَا زِيَادَةٌ أَلَمْ فِي نَفْسِهِمْ، وَمِنْ جِهَةٍ أُخْرَى: التَّوْبِيخُ لِهَؤُلَاءِ وَلَوْ مَعَهُمْ عَلَى تَكْذِيبِهِمْ حَيْثُ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ، فَفِي ذَلِكَ فَائِدَتَانِ:

الفائدة الأولى: زيادة التحسّر فيه.

والفائدة الثانية: التوبيخ واللوم على تكذيبهم بالحق.

قال المفسر رحمه الله: [ويقال للملائكة: ﴿اخْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أنفسهم بالشرك ﴿وَأَزْوَجَهُمْ﴾ قرنائهم من الشياطين ﴿وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ (٢٢) من دون الله أي غيره من الأوثان ﴿فَأَمْدُوهُمْ﴾ ذلّوهم وسوقوهم إلى ﴿صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾ طريق النار، أعوذ بالله.

﴿اخْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾، الخطاب من الله - والعلم عنده - إلى الملائكة، ومعنى احشروا أي: اجمعوا؛ كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ التَّفَافِينِ﴾ [التغابن: ٩]، وسُمّي يوم الجمع، وسُمّي يوم الحشر؛ لأنّ الناس يُحشرون فيه ويجمعون.

وقوله: ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ قال المفسر رحمه الله: [ظلموا أنفسهم بالشرك] ولكن ينبغي أن يقال: ظلموا أنفسهم وظلموا غيرهم؛ لأنّ الله سبحانه وتعالى حذف المفعول به، وحذف المفعول به يؤذن بالعموم؛ فهم في الحقيقة ظلموا أنفسهم وظلموا غيرهم، ولا سيّما الرؤساء منهم الذين أضلّوا أتباعهم؛ فإنّهم ظلموهم بتليس الحقّ بالباطل وإضلالهم.

﴿وَأَزْوَجَهُمْ﴾ قال المفسر رحمه الله: [قرنائهم من الشياطين] كلّ زوج قرين، ومنه الزوج وزوجته، فإنّهما قرينان، وقيل: المراد بالأزواج: الأصناف والأشكال، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَخْرَجْنَا مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجَ﴾ [ص: ٥٨]، أي: أصناف، والمعنى متقارب؛ لأنّ الغالب أنّ القرين من جنس المقارن؛ كما جاء في الحديث عن النبي ﷺ أنّه قال: «المرء على دين خليله، فلينظر أحدكم من يخالل»^(١).

(١) أخرجه الإمام أحمد (٣٠٣/٢)، وأبو داود: كتاب الأدب، باب من يؤمر أن يجالس، رقم (٤٨٣٣)، والترمذي: كتاب الزهد، باب (٤٥)، رقم (٢٣٧٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

﴿وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ أي: والذي كانوا يعبدون في الدنيا؛ ولهذا أتى بالفعل الماضي ﴿كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ أي: في الدنيا، وجملة (كانوا يعبدون) صلة الموصول، والعائد محذوف، وتقديره: وما كانوا يعبدونه من دون الله.

وقول المفسر رَحِمَهُ اللَّهُ: من الأوثان، إذا قال قائل: كيف تُحْشَرُ الأوثان وهي جمادى، وليس عليها حساب ولا عقاب؟

فالجواب: أنها تُحْشَرُ إلى النار وتُلْقَى في النار إهانة لعابديها، أمّا هي فلا شعور لها، لا تشعر بإهانة ولا كرامة، ولكن عابديها هم الذين يشعرون بالإهانة إذا كانت معبوداتهم تُلقى في النار، فتلقى هذه المعبودات في النار إهانة لعابديها، وبيانًا لكونها لا تنفعهم في أحوج ما يكونون إلى نفعها، وقوله: ﴿وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ (٢٢) من دون الله هذه الآية عامة، وخُصِّصَتْ بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠١]؛ لأننا لو أخذناها على عمومها لكان في الناس من يعبد الأنبياء، وكان في الناس من يعبد الملائكة، فهل يُحْشَرُ هؤلاء المعبودون مع هؤلاء العابدين؟

فالجواب: لا، ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرَدُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٨]، ثم قال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠١]، وعلى هذا فالعموم هنا مَخْصَصٌ بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ﴾.

وقيل: إن العموم باقٍ على ما هو عليه، لكنه عامٌّ أريد به الخاص، أريد به هؤلاء الذين أنكروا البعث، والذين أنكروا البعث لم يعبدوا الملائكة ولا الرسل،

إِنَّمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ هُبْلَ وَاللَّاتَ وَالْعُزَّى وَمَنَاةَ، وَهُبْلُ وَاللَّاتُ وَالْعُزَّى وَمَنَاةُ كُلُّهَا فِي النَّارِ.

وعلى كُلِّ حالٍ: سواءً قلنا: إِنَّ هذا عامٌّ أُريدَ به الخاصُّ، أي الذين يُخاطَبونَ الرَّسُولَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَيُنْكِرُونَ البَعْثَ، أو قلنا: إِنَّه عامٌّ مخصوصٌ، فَإِنَّه لَا شَكَّ أَنَّ الَّذِينَ يُعْبَدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ لَنْ يُحْشَرُوا إِلَى النَّارِ وَلَنْ يَدْخُلُوهَا.

﴿فَأَمْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾، أي: ذلُّوهم، وهذه هداية الدلالة، وهذا لا يُنافي قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا﴾ ﴿٨٥﴾ وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرْدًا﴾ [مريم: ٨٥-٨٦]؛ فَإِنَّ الَّذِي يُسَاقُ يَهْدَى أَيْضًا، أَرَأَيْتَ الرَّجُلَ يُسُوقُ بَعِيرَهُ وَيَهْدِيهَا، هَؤُلَاءِ يُسَاقُونَ، وَفِي نَفْسِ الْوَقْتِ يُقَالُ: اذْهَبُوا مِنْ هُنَا، اذْهَبُوا مِنْ هُنَا حَتَّى يَصِلُوا إِلَى النَّارِ، وَقَدْ ذَكَرَ اللَّهُ أَنَّ هَؤُلَاءِ يُسَاقُونَ إِلَى النَّارِ فِي حَالٍ يَحْتَاجُونَ مَعَهَا إِلَى الْمَاءِ، بَلْ يُضْطَرُّونَ إِلَى الْمَاءِ، ﴿وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرْدًا﴾ [مريم: ٨٦] عِطَاشًا، فَإِذَا جَاؤُوا لَمْ يَجِدُوا إِلَّا النَّارَ الْمُحْرِقَةَ - وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ - وَهَذَا يَكُونُ كَالصَّفْعَةِ عَلَى وَجْهِهِمْ، حَيْثُ جَاؤُوا وَهُمْ يَرْجُونَ أَنْ يَشْرَبُوا، وَلَكِنَّهُمْ يُفَاجَأُونَ بِمَا يَزِيدُهُمْ هَبَاً وَعَطْشًا.

﴿إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾: ﴿صِرَاطٌ بِمَعْنَى طَرِيقٍ، وَالصَّرَاطُ نَوْعَانِ: صِرَاطٌ حِسِّيٌّ وَهُوَ مَا تَمْشِي عَلَيْهِ الْأَقْدَامُ، وَصِرَاطٌ مَعْنَوِيٌّ، وَهُوَ مَا تَمْشِي عَلَيْهِ الْقُلُوبُ، فَمَنْ اسْتَقَامَ فِي الصَّرَاطِ الْمَعْنَوِيِّ عَلَى دِينِ اللَّهِ، اسْتَقَامَ فِي الصَّرَاطِ الْحِسِّيِّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَصِلَ إِلَى الْجَنَّةِ، وَمَنْ كَانَ غَيْرَ مُسْتَقِيمٍ فِي الدُّنْيَا عَلَى شَرِيعَةِ اللَّهِ لَمْ يَكُنْ مُسْتَقِيمًا فِي الْآخِرَةِ عَلَى طَرِيقِ الْجَنَّةِ، وَلَكِنْ عَلَى طَرِيقِ النَّارِ.

وَالصَّرَاطُ هُنَا حِسِّيٌّ ﴿الْجَحِيمُ﴾ النَّارُ؛ فَالْجَحِيمُ إِذَنْ مِنْ أَسْمَاءِ النَّارِ، وَأَسْمَاءُ النَّارِ فِي الْقُرْآنِ كَثِيرَةٌ مُتَعَدِّدَةٌ.

من فوائد الآيات الكريمة :

الفائدة الأولى: بيان قدرة الله عزَّ وجلَّ؛ حيث تخرُجُ الخلائقُ كُلُّها بَزَجْرَةٍ واحدةٍ، وتخرُجُ الخلائقُ كُلُّها فوراً بدون تأخير، ففيه دليلٌ على القدرة من وجهين:

الوجه الأول: عدم تكرار الأمر.

والوجه الثاني: سرعة الانتهاء والامتثال لأمر الله عزَّ وجلَّ.

الفائدة الثانية: أنَّ النَّاسَ يخرجونَ يومَ القيامةِ فينظرونَ، إمَّا مِنْ نَظَرِ العَيْنِ، أو مِنْ الانتظارِ، وأيًّا كان فإنه يدلُّ على أنَّهم يخرجونَ إلى أمرٍ غريبٍ لم يألَفوه؛ لأنَّهم كانوا في الأوَّلِ في قبورهم ثمَّ حُشِرُوا إلى شيءٍ غريبٍ لم يكونوا يعرفونه من قبل؛ لقوله: ﴿فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ﴾.

الفائدة الثالثة: أنَّ هؤلاء المُكذِّبينَ يَدْعُونَ يومَ القيامةِ بالوَيْلِ والثُّبُورِ والهلاكِ؛ لقولهم: ﴿يَوَيْلَنَا هَذَا يَوْمَ الَّذِينَ﴾، كما قال تعالى في آيةٍ أخرى: ﴿لَا نَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا﴾ [الفرقان: ١٤].

الفائدة الرابعة: تحقُّقُ هذا القولِ، وأنَّه أمرٌ واقعٌ كالحاضر؛ لقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا يَوَيْلَنَا﴾ فعبرَ عن المستقبلِ بالماضي؛ لتحقيق وقوعه.

الفائدة الخامسة: أنَّ النَّاسَ يُحْشَرُونَ يومَ القيامةِ فيُجَارُونَ على أَعْمَالِهِمْ؛ يُوْخَذُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿هَذَا يَوْمُ الَّذِينَ﴾، وتكونُ هذه النتيجةُ للخلائقِ أن يُحْشَرُوا يومَ القيامةِ، وأن يُجَارَوْا على أَعْمَالِهِمْ، وأن يكونَ هذا الجزاءُ نهائياً ليس وراءه عملٌ، ولا دونه أجلٌ؛ لقوله: ﴿هَذَا يَوْمُ الَّذِينَ﴾.

الفائدة السادسة: أنَّ يومَ القيامةِ يومٌ فَضْلٍ، أي: حُكْمٌ بين النَّاسِ، وتمييزٌ

بعضهم عن بعض؛ لقوله: ﴿هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ﴾.

الفائدة السابعة: تقرير هؤلاء المكذبين؛ لقوله: ﴿الَّذِي كُتِبَ بِهِ تَكْذُوبٌ﴾، ووجه التقرير: أن الإنسان إذا شاهد ما كذب به سوف يقول لمن حمله على هذا التكذيب أو وافقه عليه: هذا الذي كنت به تكذب، فيكون في ذلك زيادة في التحسر والندم على عدم التصديق بهذا اليوم.

الفائدة الثامنة: أن الناس يوم القيامة يُمَيِّزُ بعضهم من بعض، ويُجْمَعُ بعض الأصناف والأشكال والنظراء إلى بعض؛ لقوله: ﴿أَخْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ﴾، وهذا من الفصل الذي ذكره الله في كتابه؛ لقوله: ﴿هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ﴾.

الفائدة التاسعة: أن هؤلاء المكذبين لا ينفعهم اجتماعهم وحشر بعضهم إلى بعض؛ لقول الله سبحانه وتعالى في آية أخرى: ﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْتُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ [الزخرف: ٣٩]، في الدنيا إذا شارك أحد في العذاب نفعتك، إمّا بأن يتحمل عنك جزءاً من هذا العذاب، وإمّا أن تتسلى به؛ لأن وقوع المصائب على غيرك تسليك وتساعدك على تحمل هذه المصيبة، والصبر عليها؛ كما قالت الحنساء في أخيها صخر^(١):

وَمَا يَبْكُونِ مِثْلَ أَخِي وَلَكِنْ
أَسْلَى النَّفْسَ عَنْهُ بِالنَّاسِي

الفائدة العاشرة: إهانة هؤلاء المشركين بحشر أصنامهم إلى النار، وجه ذلك أن إهانة المعبود إهانة للعابد، وأنا أضرب لكم مثلاً: لو أن سيّداً تحته أرقاء، أو رجلاً تحته عائلة، أهيّن هذا الرجل الذي تحته العائلة، أو الرجل الذي تحته الأرقاء، فإن

(١) ديوان الحنساء، ط. دار المعرفة (ص: ٧٢)، الكامل لابن المبرد (١/١٦).

ذلك إهانة للعائلة وللأرقاء؛ لأنهم يقولون: هذا كبيرنا وعظيمنا الذي نُعظِّمُهُ، فإذا أُهينَ فهو إهانة لنا، وإن لم يكنْ إهانة حسيَّة، لكنها إهانة نفسيَّة معنويَّة، فتُهانُ هذه الأصنامُ إهانةً لعابديها.

الفائدةُ الحاديةُ عشرة: جوازُ ذِكْرِ العمومِ وإن دَخَلَ فيه مَنْ ليس فيه إذا بُيِّنَ في موضعٍ آخر.

ويتفرَّعُ على هذا: أَنَّهُ لَا يُشْتَرَطُ فِي الْبَيَانِ مَقَارَنْتُهُ لِلْمُبَيِّنِ؛ لِأَنَّ الَّذِي يَمْتَنِعُ فِي الْبَيَانِ هُوَ تَأْخِيرُهُ عَنْ وَقْتِ الْحَاجَةِ، فَإِذَا بُيِّنَ فِي وَقْتِ الْحَاجَةِ زَالَ هَذَا الْمَحْظُورُ، وَهَذَا قَدْ بَيَّنَّ فِي آيَاتٍ كَثِيرَةٍ فِي الْقُرْآنِ أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ لَا يَدْخُلُونَ النَّارَ ﴿إِنَّ الَّذِي مَكَّبَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْبَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠١] وَكُلُّ الْآيَاتِ الَّتِي فِي وَعْدِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُتَّقِينَ تَمْنَعُ مِنْ دُخُولِ هَؤُلَاءِ فِي النَّارِ وَإِنْ كَانُوا يُعْبَدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ.

الفائدةُ الثانيةُ عشرة: أَنَّ هَؤُلَاءِ الْمُكَذِّبِينَ الْمُشْرِكِينَ يُحْشَرُونَ إِلَى طَرِيقِ جَهَنَّمَ، كَمَا أَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا اخْتَارُوا طَرِيقَ أَهْلِ النَّارِ، فَإِنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ يُجَازَوْنَ بِمَثَلِ ذَلِكَ، فَيُدْخَلُونَ إِلَى طَرِيقِ الْجَحِيمِ، وَيُصَدَّدُونَ عَنْ طَرِيقِ أَهْلِ النَّعِيمِ.



الآيات (٢٩-٢٤)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿٢٤﴾ وَقَفُوهُمْ إِنِّي مَسْئُولُونَ ﴿٢٥﴾ مَا لَكُمْ لَا نَنْصَرُونَ ﴿٢٦﴾ بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ ﴿٢٧﴾ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٢٨﴾ قَالُوا إِنَّا كُنْتُمْ نَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ ﴿٢٩﴾ قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ [الصافات: ٢٤-٢٩].

• • • • •

ثم قال تعالى: ﴿ وَقَفُوهُمْ إِنِّي مَسْئُولُونَ ﴾: (قُفُوهُمْ) يعني أوقفوهم، مِنْ وَقَفَ يَقِفُ، والأمر: قِفْ، ووقف: تُسْتَعْمَلُ لازمةً ومُتَعَدِّيةً، فإذا قلت: مشى فلانٌ فوقَّفَ، هذا لازمٌ، وإذا قلت: وقفتُ القولَ، أو وقفتُ زيدًا عند المكانِ الفلاني فهذا مُتَعَدٍّ، قفُوهم لا شكَّ أَنَّهُ مُتَعَدٍّ، ووجهه أَنَّهُ نَصَبَ المفعولَ به الهاءَ، والواوُ في ﴿ وَقَفُوهُمْ ﴾ فاعلٌ.

وهنا فائدة: أَنَّ حرفَ المضارعة لا يُحَسَّبُ مِنْ بنية الفعل؛ ولهذا يقال: إذا أردتَ أنْ تصوِّغَ فِعْلَ الأمرِ، فَأَتِ بِفعلِهِ مضارعًا مجزومًا، ثمَّ احذِفْ حرفَ المضارعة، وهذه تفيدُ طالبَ العلمِ، فمثلاً: إذا أردتَ أنْ تأتِيَ بفعلِ الأمرِ من: خاف، فتقولُ: خَفَ؛ لأنَّ المضارعَ المجزومَ: يَخْفُ، احذِفْ حرفَ المضارعة: خَفَ.

مثال آخر: نامَ، الأمرُ: نَمْ، نُجْريها على القاعدة: لم يَنْمَ، احذِفْ ياءَ المضارعة:

نَمْ.

الأمرُ من: مَالَ: مِلْ، على القاعدة: لم يَمِلْ، احذِفْ ياءَ المضارعة (مِلْ)؛ لأنَّ

الأمر مقتطع من المضارع، ووجه ذلك أنك تأتي بالمضارع مجزوماً ثم تحذف حرف المضارعة، الأمر من خشي: أخش، هات المضارع مجزوماً: لم يخش.

إذن: لا بد أن نقول: أخش، لماذا؟ لأنه لا يمكن أن تبدأ بالسكون؛ لأنه لو حذفنا ياء المضارعة لبقى خاء ساكنة، والشين مفتوحة، والحاء الساكنة لا يمكن أن تنطق بها، إذا وجدت كلمة أولها ساكن، تأتي بهمزة الوصل، فتقول: (أخش)، وفعل الأمر من رمى: أرم؛ لأن المضارع (لم يرم) أوله ساكن، لا بد أن يؤتى بالهمزة، والله أعلم.

﴿وَقَفُّهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ﴾ قال المفسر رحمه الله: [احبسوهم عند الصراط]، الأمر من الله عز وجل، والخطاب للملائكة فيما يظهر؛ لأن الملائكة هي التي تدبر الخلائق بأمر الله، فيقال للملائكة: قفوا هؤلاء المكذبين المشركين بالله ﴿وَقَفُّهُمْ﴾، يعني: وقفوهم، أي: احبسوهم ﴿إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ﴾ قال المفسر رحمه الله: [عن جميع أقوالهم وأفعالهم]، وكلمة: ﴿إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ﴾ إما أن تكون - كما قال المفسر - عامة، يعني إنهم مسؤولون عن أقوالهم وأفعالهم وشركهم وانحرافهم وعن كل أحوالهم، أو أنها مبينة بقوله: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَنصُرُونَ﴾ فيكون المسؤول عنه شيئاً واحداً، وهي أنهم يقفون ويسألون هذا السؤال: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَنصُرُونَ﴾ يقال لهم ذلك توبيخاً وتقريعاً؛ كما قال المفسر رحمه الله: [ويقال لهم توبيخاً: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَنصُرُونَ﴾ لا ينصروا بعضكم بعضاً]، فالآية في الحقيقة محتملة المعنيين:

المعنى الأول: أنكم مسؤولون عن كل الأحوال والأعمال.

المعنى الثاني: أنكم مسؤولون هذا السؤال، وهو: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَنصُرُونَ﴾، وأياً كان ففي الآية توبيخ وتهكم بهم، حيث يقال لهم: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَنصُرُونَ﴾ كنتم في الدنيا

تتناصرون، والذي ينصُرُ هم العابدون، ينصُرون هذه الأصنام، كما مرَّ علينا في آخر سورة يس، ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُنْضَرُونَ﴾ [يس: ٧٥]؛ فالعابدون ينتصرون للآلهة، كما قال أبو سفيان قبل أن يُسلمَ في غزوة أُحُد، قال: اعلُ هُبْلُ^(١)، يفتخرُ به ويتنصُرُ له، فيقال لهم يوم القيامة: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَنَاصِرُونَ﴾ يعني: أي شيء لكم يمنعكم من التناصر؟ والجواب واضح، يُفِيدُه قوله: ﴿بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُتَسَلِمُونَ﴾ مُنْقَادُونَ أَذْلَاءَ، وهذا الجملة المصدرية بـ(بل) تُفِيدُ الانتقال من أسلوب إلى آخر، يعني أنهم لا يتناصرون؛ لأنهم اليوم مُتَسَلِمُونَ هم وأصنامهم أَذْلَاءَ صَاغِرُونَ.

الاستفهام في قوله: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَنَاصِرُونَ﴾ المراد به التوبيخ والتهكُم، يعني أين نصر بعضكم بعضاً الذي كان في الدنيا؟ أفلا تتناصرون اليوم؟!

والجواب: لا يمكن أن يتناصروا؛ لأنهم أَذْلَاءُ مُتَسَلِمُونَ ﴿بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُتَسَلِمُونَ﴾، أي: منقادون لحكم الله فيهم جزاءً، ولحكم الله فيهم قدرًا.

﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ يعني: أقبل بعضهم، أي: اتَّجَهَ بعضهم إلى بعض، وجملة يتساءلون حال من الفاعل والمجرور، والفاعل في (بعضهم) والمجرور في (على بعض)، أقبلوا يتساءلون يسأل بعضهم بعضاً تلاؤماً وتخاصماً، فصاروا بعد أن كانوا في الدنيا على وفاقٍ وأخلاء، صاروا في الآخرة أعداءً ﴿الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ [الزخرف: ٦٧].

﴿يَتَسَاءَلُونَ﴾: يسأل بعضهم بعضاً على وجه التوبيخ والإنكار، ﴿قَالُوا﴾ أي الأتباع منهم للمتبعين، ﴿إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ﴾ قال المفسر رحمه الله: [عن الجهة

(١) أخرجه البخاري: كتاب الجهاد، باب ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب، رقم (٣٠٣٩)، من حديث البراء بن عازب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

الَّتِي كُنَّا نَأْمَنُكُمْ مِنْهَا؛ لِحَلْفِكُمْ أَنْتُمْ عَلَى الْحَقِّ، فَصَدَّقْنَاكُمْ وَاتَّبَعْنَاكُمْ، الْمَعْنَى أَنْتُمْ أَضَلَلْتُمُونَا]، أَي: صَارَ بَعْضُهُمْ يَسْأَلُ بَعْضًا، الْأَتْبَاعُ يَسْأَلُونَ الْمَتَّبِعِينَ، وَالْمَتَّبِعُونَ يَسْأَلُونَ الْأَتْبَاعَ، وَكُلٌّ يَسْأَلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا؛ لِأَنَّهُمْ وَقَعُوا فِي حَيْرَةٍ.

يَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ وَهُمْ الْأَتْبَاعُ يَقُولُونَ: ﴿إِنَّكُمْ كُنْتُمْ﴾: ﴿إِنَّكُمْ﴾ الْخَطَابُ لِلْمَتَّبِعِينَ ﴿كُنْتُمْ﴾ يَعْنِي فِي الدُّنْيَا ﴿تَأْتُونَنَا﴾ يَعْنِي فِي خُطَابِكُمْ لَنَا وَدَعَوَتِكُمْ إِنَّا نَايُنَا ﴿عَنِ الْيَمِينِ﴾، عَنْ الْمَجَاوِزَةِ، يَعْنِي تَأْتُونَنَا إِيَّانَا صَادِرًا عَنْ الْيَمِينِ، فَمَا الْمُرَادُ بِالْيَمِينِ؟

قِيلَ: إِنَّ الْمُرَادَ بِالْيَمِينِ الْحَلْفُ؛ لِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٤] جَمْعُ يَمِينٍ، فَمَعْنَى: عَنْ الْيَمِينِ: عَنْ الْحَلْفِ، أَي: إِنَّ الْمَتَّبِعِينَ يَحْلِفُونَ لِلْأَتْبَاعِ أَنَّهُمْ عَلَى حَقٍّ، وَهَذَا كَقَوْلِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَنِ الشَّيْطَانِ: ﴿وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لِنَاصِرٍ﴾ [الأعراف: ٢١].

وَقِيلَ: إِنَّ الْمُرَادَ بِالْيَمِينِ هُوَ التَّفَاوُلُ، يَعْنِي أَنْتُمْ تَعِدُونَنَا خَيْرًا، وَتَقُولُونَ: اتَّبِعُونَا فَإِنَّكُمْ إِنْ اتَّبَعْتُمُونَا نِلْتُمُ الْعِزَّةَ وَالْغَلْبَةَ، فَتَعِدُونَنَا بِالْخَيْرِ وَأَنْتُمْ كَاذِبُونَ عَلَيْنَا.

وَقِيلَ: الْمُرَادُ بِالْيَمِينِ الْقُوَّةُ؛ كَمَا فِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ﴾ [الصافات: ٩٣]، أَي: بِالْقُوَّةِ، وَقِيلَ: بِالْيَدِ الْيُمْنَى عَلَى كُلِّ حَالٍ.

إِذْنٌ: بِالْيَمِينِ فِيهَا ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ:

١- الْحَلْفُ.

٢- الْخَيْرُ.

٣- الْقُوَّةُ.

والحقيقة أن كل هذه الوجوه واقعة من المتبوعين، فهم يُقسَمون للأتباع أنهم على حق، وهم يتكلمون معهم عن طريق القوة؛ لأنهم متبوعون، وهم كذلك يعدونهم بالخير، يقولون: اتبعونا تكن لكم العزة والغلبة، وما أشبه ذلك؛ فالآية شاملة لهذه الوجوه الثلاثة، يقول الأتباع للمتبعين: إنكم كنتم تأتوننا عن هذه الجهة: الحلف أو القوة أو الخير.

والمفسر رحمه الله يقول في تفسيرها: [عن الجهة التي كنا نأمنكم بها]، وكلامه هذا صالح للوجوه الثلاثة؛ لأن الناس يؤمنون إذا حلفوا، ويؤمنون إذا وعدوا بالخير، ويؤمنون إذا كانوا أقوياء؛ لأن الغالب أن الضعيف يرى أن القوي على حق، وأنه بلغ هذه المرتبة لكونه محققاً.

﴿قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾: ﴿قَالُوا﴾ قال المفسر رحمه الله: [أي المتبعون] لو عبر رحمه الله بقوله: المتبوعون لكان أوضح؛ لأن المتبعون قد يقرؤها الإنسان المتبعون يعني الأتباع، والواقع أن الذي قال هم المتبوعون، ﴿قَالُوا﴾ أي المتبوعون للأتباع: ﴿بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾: ﴿بَلْ﴾ هنا في إبطال ما ادَّعَوْه في قولهم: إنكم كنتم تأتوننا عن اليمين، يعني: بل لم نأتكم عن اليمين، ولكنكم لم تكونوا مؤمنين، ولو كنتم مؤمنين لصدق قولكم: إنا أضللناكم، أما أنكم غير مؤمنين من الأصل فالجناية منكم على أنفسكم. ولهذا يقول المفسر رحمه الله: [﴿بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾، وإنا يصدق الإضلال منّا أن لو كنتم مؤمنين فرجعتم عن الإيمان إلينا]، تبرأ المتبعون الآن من الأتباع، وجعلوا اللوم على الأتباع أنفسهم، قالوا كما يقول الشيطان: ﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُومُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [إبراهيم: ٢٢]،

هؤلاء المُتَّبِعُونَ يقولونَ كما قال الشَّيْطَانُ، يقولونَ لِلْأَتْبَاعِ: أنتم الذين أضلَّلتُم أنفسكم، أمَّا نحن فلم نُضِلَّكُمْ؛ لأنَّا لم نخاطب قومًا مؤمنين فأضلَّلناهم بعد إيمانهم، إنَّما نخاطبُ قومًا انقادوا إلى الكفرِ باختيارهم؛ فاللَّومُ عليهم لأنفسهم، أمَّا نحنُ فلا، وهذا مُبَيَّنٌ لقوله تعالى: ﴿وَإِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْكَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾ [البقرة: ١٦٦].

من فوائد الآيات الكريمة:

الفائدة الأولى: أنَّ هؤلاء المُكذِّبينَ إذا ساقَتْهم الملائكةُ إلى النَّارِ فإنَّهم يُهَيِّنُونَهُمْ عدَّةَ إهاناتٍ، فيَقْفَوْنَهُمْ على الصُّراطِ، يعني عنده، ومن المعلوم أنَّ الإيقافَ فيه إهانةٌ للإنسانِ، بحيث يكونُ في يدِ غيره كالآلةِ.

الفائدة الثانية: أنَّهم يُهانونَ إهانةً أخرى معنويَّةً، فيقالُ لهم: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ﴾، يعني: أيُّ شيءٍ يمنعُكم اليومَ من التَّنَاصُرِ بعد أن كنتم في الدُّنيا تتناصرون؟! وفي هذا من الإهانةِ والتوبيخِ والتَّنديمِ ما هو ظاهرٌ.

الفائدة الثالثة: أنَّ هؤلاء في ذلك الموقفِ أذلاءُ مُستسلمونَ؛ كما قال تعالى: ﴿بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ﴾، وكانوا في الدُّنيا مُستكبرينَ لا يقبلونَ الحقَّ، بل يُجادِلونَ ويُقدِّمونَ رقابهم للقتلِ ضدَّ الحقِّ، والعياذُ بالله، لكنَّهم في الآخرةِ مُستسلمونَ.

الفائدة الرابعة: أنَّ هؤلاء المُكذِّبينَ يلوِّمُ بعضهم بعضًا، ويسُبُّ بعضهم بعضًا، قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى في آيةٍ أخرى: ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ نَّصِيرِينَ﴾ [العنكبوت: ٢٥]؛ لقوله: ﴿قَالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ﴾.

الفائدة الخامسة: بيان الأساليب التي يستعملها المضللون، وأنها أساليب متنوعة؛ تارة بالقوة، وتارة بالتغريب والتلطّف والإيعاد بالخير، وتارة بالتغريب بالتوكيد على أن ما هم عليه حق، وإذا رأيت إلى واقع النصارى اليوم وغيرهم من أهل الضلال المضللين عرفت كيف تنطبق هذه الآية على هؤلاء الدعاة إلى الشر، فالنصارى -مثلاً- المضللون الذين يُسمّون أنفسهم بالمبشرين، لكننا نقول: إنهم مُبشّرون بالعذاب الأليم، يعدون الناس الخير، ويفتحون المدارس، ويغدقون الأموال على الناس من أجل تضليلهم وإخراجهم، ويستغلّون فرصة الفقر والجهل في مثل هذه الأمور.

الفائدة السادسة: أن هؤلاء المتبوعين يُعيدون التوبخ على التابعين؛ حيث يقولون لهم: بل لم تكونوا مؤمنين؛ فالبلاء من عند أنفسكم لا من عندنا.

الفائدة السابعة: أن من لم يكن إيمانه راسخاً فإن الدعاية الباطلة تؤثر عليه؛ لأن المؤمن إيماناً راسخاً لا تضلّه الدعاية، ولا يمكن أن يتحوّل عن إيمانه الذي كان عليه؛ لقوله: ﴿بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾، ولو كنتم مؤمنين حقاً إيماناً ثابتاً ما أثر عليكم إضلالنا.

والمؤمن يرضى أن يموت -ولو بأن يلقى من شاهرٍ- ولا يكفر بالله عز وجل، لكن الذي إيمانه غير راسخ ولا ثابت هو الذي تضلّه هذه الدعايات.



الآيات (٣٠-٣٢)

•••••

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ: ﴿وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُم مِّن سُلْطَانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَٰغِينَ ﴿٣٠﴾ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَٰبِقُونَ ﴿٣١﴾ فَأَعْوَسْتُمْ إِنَّا كُنَّا غٰوِينَ ﴾ [الصافات: ٣٠-٣٢].

•••••

قال الله عَزَّجَلَّ: ﴿وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُم مِّن سُلْطَانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَٰغِينَ﴾: ﴿مَا﴾ نافية، و﴿كَانَ﴾ فعلٌ ماضٍ يرفعُ المبتدأ وينصبُ الخبر، و﴿مِن سُلْطَانٍ﴾ اسمُها المؤخرُ مجرورٌ بحرفٍ من الزائدِ إعراباً، و﴿لَنَا﴾ خبرٌ مقدَّم، خلافاً لِمَنْ قال: إِنَّ ﴿مَا﴾ حجازيةٌ و﴿كَانَ﴾ زائدة، لأنك لو قلت: (وما لنا عليكم من سلطان) لصحَّ الكلام؛ لأنَّ ﴿كَانَ﴾ هنا مرادٌ وجودُها؛ لأنَّها تدلُّ على زمنٍ مضى، بخلافٍ ما لو سقطتْ فإنَّها لا تدلُّ على الزمنِ الماضي، فإنَّ الجملةَ لا تدلُّ على الزمنِ الماضي، فيتعيَّنُ هنا أن تكونَ ﴿مَا﴾ نافيةً، و﴿كَانَ﴾ فعلٌ ماضٍ غيرُ زائدٍ.

قوله: ﴿وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُم مِّن سُلْطَانٍ﴾ قال المُفسِّر رَحِمَهُ اللهُ: [أي من قوَّة وقدره تقهُّركم على متابعتنا]، واعلم أنَّ السُّلْطَانَ بمعنى السُّلْطَةِ، وهو في كلِّ موضعٍ بحسبه، فتارةً يرادُ بالسُّلْطَانِ العلمُ؛ كما في قوله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِن سُلْطَانٍ﴾ [النجم: ٢٣]، أي: من دليلٍ وبرهانٍ، وتارةً يرادُ به القدرةُ والقوَّةُ والغلبةُ؛ كما في هذه الآية، يعني ليس لنا عليكم من سلطانٍ نقهركم حتَّى تتبعونا، بل أنتم اتَّبعتمونا باختياركم وإرادتكم، فكأنَّهم يقولون: لا تلوُمونا

ولوموا أنفسكم؛ كما قال الشيطان لما قضي الأمر: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [إبراهيم: ٢٢]، فهؤلاء المتبوعون يجعلون اللوم كله على الأتباع، ونحن إذا نظرنا إلى الواقع وجدنا أن اللوم يكون على الأتباع وعلى المتبوعين، أمّا المتبوعون فإنهم زينوا لهم أعمالهم، ودعّوهم، واستضعفهم حتى أمالوهم إلى الباطل، وأمّا الأتباع فإنهم لم يُجبروا على ذلك ولم يُسخّروا عليه، بل هم الذين تبعوا هذا باختيارهم، فكان على كل واحد من اللوم ما يتناسب وفعله، ﴿بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَٰغِيْنَ﴾: ﴿بَلْ﴾ هذا للإضراب الانتقالي، لا لإبطال ما سبق، بل للانتقال من شيء إلى آخر، فكررُوا عليهم، قالوا في الأول: ﴿بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾، وقالوا الآن: ﴿بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَٰغِيْنَ﴾ والطَّاغِي هو الذي تجاوز حدّه؛ كما قال الله تعالى: ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلَتُكُمُ فِي الْغَارِ﴾ [الحاقة: ١١]، يعني لما تجاوز حدّه، فهم يصفونهم بأنهم طاغون، أي: متجاوزون لحدّهم الذي ينبغي أن يكونوا عليه، وهو اتباع الرُّسل، لا اتباع هؤلاء المضلّين.

وقول المفسّر رحمه الله: [ضالّين] فيه نظر؛ لأنّ الطغيان أمر زائد على الضلال؛ فالصّواب أن ﴿طَٰغِيْنَ﴾ بمعنى: المتجاوزين للحدّ الذي ينبغي أن يكونوا عليه من اتباع الرُّسل.

﴿فَحَقَّ﴾ وجب ﴿عَلَيْنَا﴾ جميعاً ﴿قَوْلَ رَبِّنَا﴾ حقّ علينا، أي: ثبت ووجب وصار حقاً ليس فيه ظلم ولا باطل، ﴿قَوْلَ رَبِّنَا﴾ يعني أن كلّ من خرج عن طاعة الله وكذب بآياته فهو في النار.

قال المفسّر رحمه الله: [و﴿قَوْلَ رَبِّنَا﴾ بالعذاب، أي قوله: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ﴾]

الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿[السجدة: ١٣]﴾.

هذا على ما قال المفسر رحمه الله هو المراد بقولهم: ﴿قَوْلُ رَبِّنَا﴾، وكأنه يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [هود: ١١٩]، ولكن الظاهر أن المراد بقول الله المشار إليه هو قوله لإبليس: ﴿لَمَنْ يَبْعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الأعراف: ١٨]؛ لأن الآية التي أشار إليها المفسر رحمه الله فيها بيان أن الله سبحانه وتعالى قدر بحكمته أن يملأ النار من الكافرين، لكن ليس فيه الخطاب الموجه للشيطان وأتباعه، ﴿لَمَنْ يَبْعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾، فإن هذا هو الذي فيه الوعيد المباشر لمن أتبع الشيطان، فتفسير قولنا بالآية الثانية أولى من تفسيرها بما قال المفسر، ثم قال: ﴿إِنَّا لَذَائِقُونَ﴾ قال المفسر رحمه الله: ﴿إِنَّا﴾ جميعاً ﴿لَذَائِقُونَ﴾ العذاب بذلك القول، ونشأ عنه قولهم: ﴿فَأَعْوَيْنَكُمْ﴾ المعلن بقولهم: ﴿إِنَّا كُنَّا غَوِينَ﴾، ﴿فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا﴾: ﴿عَلَيْنَا﴾ الضمير يعود على الأتباع والمتبوعين، ﴿إِنَّا لَذَائِقُونَ﴾ أيضاً يعود الضمير على الأتباع والمتبوعين، كأنهم يقولون: إِنَّا لم نُخَلِّصْ أَنْفُسَنَا، فكيف نُخَلِّصُكُمْ؟ ثم قال: ﴿فَأَعْوَيْنَكُمْ﴾ يعني جعلناكم من أهل الغي بصدكم عن طريق الرشد، ﴿إِنَّا كُنَّا غَوِينَ﴾ هذا تعليل لقولهم: ﴿فَأَعْوَيْنَكُمْ﴾ لقولهم، أي: بقول هؤلاء الذي نقله الله عنهم.

من فوائد الآيات الكريمة:

الفائدة الأولى: تبرؤ كل من التابع والمتبوع يوم القيامة من هؤلاء الضلال؛ فالمتبعون أو الأتباع يجعلون اللوم على المتبوعين، والمتبوعون يجعلون اللوم على الأتباع.

الفائدة الثانية: أن المتبوعين ليس لهم سلطان يُكرهون به الأتباع، بل الأتباع

هم الَّذِينَ اختاروا لأنفُسِهِم الضَّلَالَةَ.

الفائدة الثالثة: فيها دليل على أن هؤلاء المشركين والكافرين أعلم بالواقع من الجبرية وأشباههم الذين يقولون: إن الإنسان يُجبر على عمله؛ فإن هؤلاء يُقرّون بأن الإنسان يفعل باختياره؛ لقوله: ﴿وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكَ مِنْ سُلْطَانٍ بَلْ كُنُمْ قَوْمًا طَٰغِينَ﴾.

الفائدة الرابعة: أن الأتباع يوم القيامة لا يتنفعون باتباع المتبوعين، بل إن المتبوعين يُوبّخونهم على طغيانهم، فيقولون: أنتم الذين تجاوزتم الحد بترككم اتباع الرُّسل، ثم أتباعنا.

الفائدة الخامسة: إثبات قول الله عزَّ وجلَّ، وأنه يقول؛ لقوله: ﴿فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَٰبِقُونَ﴾، والقول هو الكلام الذي يُستفاد منه فائدة.

فيتفرَّع على ذلك: أن كلام الله بحرفٍ وصوتٍ، كما هو مذهب أهل السنة والجماعة، خلافاً للأشعرية الذين يقولون: إن كلام الله هو المعنى القائم بالنفس، وأن ما يسمع من هذه الحروف والصوت فإنما هو مخلوق خلقه الله تعالى تعبيراً عما في نفسه.

الفائدة السادسة: إقرار المَكذِّبين للرُّسل بالربوبية؛ لقولهم: ﴿فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا﴾.

ويتفرَّع على ذلك: الرَّدُّ على عامة المتكلمين الذين يُفسِّرون التَّوْحِيدَ بتوحيد الربوبية فقط، فيقولون: إن التَّوْحِيدَ هو أن تؤمن بأن الله تعالى واحد في ذاته لا قسيم له، وواحد في أفعاله لا شريك له، وواحد في صفاته لا شبيه له.

ففي هذه الجملة الثلاث لم يذكرُوا توحيد الألوهية، يعني لم يقولوا: واحد في

أَلُوْهِتَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَإِنَّا جَعَلُوا التَّوْحِيدَ مَا يَتَضَمَّنُ تَوْحِيدَ الرُّبُوبِيَّةِ وَتَوْحِيدَ الصِّفَاتِ فَقَطْ، عَلَى مَا فِي هَذَا الْكَلَامِ مِنْ إِجْمَالٍ يَحْتَاجُ إِلَى تَفْصِيلٍ، لَكِنْ فِيهِ حَذْفُ تَوْحِيدِ الْأَلُوْهِتَةِ، وَهَذَا التَّوْحِيدُ الَّذِي زَعَمَ عَامَّةُ الْمُتَكَلِّمِينَ أَنَّهُ هُوَ التَّوْحِيدُ الَّذِي جَاءَتْ بِهِ الرُّسُلُ، لَا شَكَّ أَنَّ الْمُشْرِكِينَ كَانُوا يُقْرُونَ بِهِ وَلَا يُنْكِرُونَهُ، وَمَعَ هَذَا حَكَمَ عَلَيْهِمُ النَّبِيُّ ﷺ بِالشِّرْكِ، وَاسْتَبَاحَ دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَنِسَاءَهُمْ وَأَرْضِيَهُمْ.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أَنَّ هَؤُلَاءِ الْمُكَذِّبِينَ مِنْ أَتْبَاعٍ وَمَتَّبِعِينَ كُلِّهِمْ يَنَالُهُمُ الْعَذَابُ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّا لَذَائِقُونَ﴾، أَي: ذَائِقُونَ عَذَابَ رَبِّنَا الَّذِي حَقَّ عَلَيْنَا.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: التَّحْذِيرُ مِنْ مُصَاحَبَةِ أَهْلِ الْغَوَايَةِ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿فَاغْوَيْنَكُمْ إِنَّا كُنَّا غَوِينَ﴾، وَقَدْ حَذَّرَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ مُصَاحَبَةِ الصَّاحِبِ السَّوِّ فَقَالَ: «مَثَلُ الْجَلِيسِ الصَّالِحِ كَحَامِلِ الْمِسْكِ، إِمَّا أَنْ يُحْذِيكَ، وَإِمَّا أَنْ تَبْتَاعَ مِنْهُ، وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رِيحًا طَيِّبَةً، وَمَثَلُ الْجَلِيسِ السَّوِّ كَنَافِخِ الْكِيرِ، إِمَّا أَنْ يُحْرِقَ ثِيَابَكَ، وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رِيحًا خَبِيثَةً»^(١).

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: إِطْلَاقُ الشَّيْءِ عَلَى مَسْبِيهِ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿فَاغْوَيْنَكُمْ﴾ لَا تَهْمُ لِيَسُوا هُمُ الَّذِينَ أَغْوَوْهُمْ، وَإِنَّمَا هُمْ سَبَبُ إِغْوَائِهِمْ؛ فَإِنَّ الْهُدَايَةَ وَالْإِضْلَالَ بِيَدِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ، لَكِنْ هَؤُلَاءِ كَانُوا سَبَبًا فِي غَوَايَةِ هَؤُلَاءِ، فَأُضَافُوا الْفِعْلَ إِلَيْهِمْ فِي قَوْلِهِمْ: ﴿فَاغْوَيْنَكُمْ﴾ إِنَّا كُنَّا غَوِينَ.



(١) أخرجه البخاري: كتاب الذبائح والصيد، باب المسك، رقم (٥٥٣٤)، ومسلم: كتاب البر والصلة، باب استحباب مجالسة الصالحين، رقم (٢٦٢٨)، من حديث أبي موسى الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

الآيات (٣٣-٣٧)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴾ ﴾ (٣٣) إِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ
بِالْمُجْرِمِينَ ﴾ (٣٤) إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ (٣٥) وَيَقُولُونَ إِنَّا لَنَارِكُوا
إِلَهَتَنَا لِيَشَاعِرَ تَجْنُونَ ﴾ (٣٦) بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَقَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [الصافات: ٣٣-٣٧].

• • • • •

قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿ فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴾ هذا من قول الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى،
وإنَّ واسمها في إثمهم، ومُشْتَرِكُونَ خبرها، وفي العذاب متعلق بـ ﴿مُشْتَرِكُونَ﴾، ويومئذ
يجوز أن تكون متعلقة بـ ﴿مُشْتَرِكُونَ﴾، ويجوز أن تكون متعلقة بحالٍ من الضمير في
إثمهم.

وقوله: ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ أي يوم إذ تقوم القيامة، فالتنوين عوض عن جملة محذوفة،
وقوله: ﴿فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ الضمير يعود على الأتباع والمتبوعين
يشتريكون يوم القيامة في العذاب، أي: في أصله، وإن كان بعضهم أشدَّ عذاباً من
بعض؛ لقوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّي دَرَجَتٌ مِمَّا عَمِلُوا﴾ [الأنعام: ١٣٢].

واشترأهم في العذاب لا يُخَفَّفُ عنهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ
ظَلَمْتُمْ أَنتُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ [الزخرف: ٣٩]، بينما النَّاسُ في الدنيا إذا اشترأوا في
العذاب أو المصائب، فإنَّ بعضهم يُسَلِّي بعضاً ويُقَوِّيه، ربَّما يتحمَّل جزءاً من العذاب،
لكن في الآخرة لا يَنفَعُ هذا، كلُّ منهم يرى أنَّه أشدُّ النَّاسِ عذاباً -والعياذُ بالله-

ولا يَنْفَعُهُ مِشَارَكَةُ غَيْرِهِ لَهُ.

﴿فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ قال المفسر رَحِمَهُ اللهُ: [أي: لاشتراكهم في العَوَايِة].

تفسير المفسر رَحِمَهُ اللهُ تعليل لاشتراكهم في العذاب؛ لأنَّهم اشتَرَكُوا في العَوَايِة.

والمعنى أَنَّ هؤلاء مُشْتَرِكُونَ في العذاب، كُلُّ يُعَذَّبُ بِقَدْرِ ذَنْبِهِ، فلا يظلمُ رَبُّكَ أَحَدًا، ولا يَمَكِّنُ أن يَسْلَمَ الْآتِبَاعُ مِنَ التَّبِيعَةِ، وأن يَسْلَمَ الْمُتَبَوِّعُونَ مِنَ التَّبِيعَةِ، وأنَّ هؤلاء انقادوا للضلال باختيارهم، وهؤلاء خدعواهم وغرَّوهم، فكان على كُلِّ واحدٍ مِنَ الْعَذَابِ ما يَسْتَحِقُّهُ وإنِ اشْتَرَكُوا في أصلِهِ.

﴿إِنَّا كَذَلِكَ﴾ [إِنَّا كَذَلِكَ كما نَفَعْلُ هؤلاء نَفَعْلُ بِالْمُجْرِمِينَ]، هكذا قَدَّرَ المفسر رَحِمَهُ اللهُ: كما نَفَعْلُ هؤلاء نَفَعْلُ بِالْمُجْرِمِينَ.

ويَحْتَمِلُ أن يَكُونَ المعنى: إِنَّا كَهَذَا الْفِعْلِ نَفَعْلُ بِالْمُجْرِمِينَ وَهُمْ مُجْرِمُونَ، إعرابُ هذه الجملة: ﴿إِنَّا﴾ إِنْ وَاسْمُهَا، وَجَمْلَةٌ ﴿نَفَعْلُ﴾ خَبَرُهَا، ﴿كَذَلِكَ﴾ الْكَافُ اسْمٌ بِمَعْنَى (مِثْل) مَنْصُوبَةٌ عَلَى الْمَفْعُولِيَّةِ الْمُطْلَقَةِ، يَعْنِي إِنَّا نَفَعْلُ مِثْلَ ذَلِكَ الْفِعْلِ بِالْمُجْرِمِينَ، وَهَذَا التَّرْكِيبُ يَرُدُّ كَثِيرًا فِي الْقُرْآنِ، وَإِعْرَابُهُ أَنْ تَجْعَلَ الْكَافَ اسْمًا بِمَعْنَى (مِثْل)، وَأَنْ تَجْعَلَهَا مَنْصُوبَةً عَلَى أَنَّهَا مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ لِلْفِعْلِ الَّذِي يَلِيهَا.

وقوله: ﴿نَفَعْلُ﴾ وَصَفَ اللهُ نَفْسَهُ بِالْفِعْلِ عَلَى سَبِيلِ التَّعْظِيمِ؛ حَيْثُ عَادَ الضَّمِيرُ إِلَيْهِ بِصِيغَةِ الْجَمْعِ، وَمَعْلُومٌ أَنَّهُ سَبْحَانَهُ وَاحِدٌ، وَلَكِنَّهُ وَصَفَ نَفْسَهُ بِهَذَا مِنْ بَابِ التَّعْظِيمِ.

وقوله: ﴿بِالْمُجْرِمِينَ﴾ الْمُجْرِمُ هُوَ الَّذِي اكْتَسَبَ الْجُرْمَ، وَهُوَ الْإِثْمُ؛ فَكُلُّ مُجْرِمٍ

فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَفْعَلُ بِهِ هَكَذَا، وَلَكِنَّ الْجُرْمَ نَوْعَانِ: جُرْمٌ لَا عَمَلٌ صَالِحٌ مَعَهُ، فَهَذَا يُفْعَلُ بِهِ هَكَذَا قَطْعًا، وَلَيْسَ أَهْلًا لِلْعَفْوِ، وَجُرْمٌ مَعَهُ عَمَلٌ صَالِحٌ، فَهَذَا تَحْتَ الْمَشِيئَةِ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ عَذَّبَهُ، وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨].

قال المفسر رحمه الله: ﴿إِنَّا كَذَلِكَ﴾ كما نفعل بهؤلاء ﴿نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ﴾ غير هؤلاء، أي: نُعَذِّبُهُمْ، التَّابِعَ مِنْهُمْ وَالمَتَّبِعَ، وهذا يدلُّ على أَنَّ هؤلاء كانوا مُجْرِمِينَ؛ لِأَنَّهُمْ اسْتَحَقُّوا مِنَ الْعَذَابِ مَا اسْتَحَقَّهُ غَيْرُهُمْ.

[﴿إِنَّهُمْ﴾ أي: هؤلاء، بقرينة ما بعدهم ﴿كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ﴾] ﴿إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾، القائل: الرُّسُلُ، بدليل قوله: ﴿وَيَقُولُونَ إِنَّا لَنَارِكُوا إِلَهَئِنَّا لَشَاعِرٌ تَجْنُونَ﴾، وَرَبَّنَا نَخْتَارُ الْعُمُومَ، يعني إذا قالت لهم الرُّسُلُ أو غيرهم، حَتَّى غَيْرُ الرُّسُلِ رَبَّنَا يَنْصَحُونَهُمْ وَيَقُولُونَ لَهُمْ: قُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَلَكِنَّهُمْ يُجِيبُونَ بِهَذَا الْجَوَابِ الْبَاطِلِ.

وقوله: ﴿إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ هذه الجملة هي كلمة التَّوْحِيدِ، الَّتِي دَعَتْ إِلَيْهَا جَمِيعُ الرُّسُلِ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ: لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: ٢٥].

وإعرابها أن نقول: لا نافية للجنس، وإله: اسمها، وخبرها محذوفٌ تقديره حقٌّ، وإلا أداة استثناء، ولفظُ الجلالة (الله) بدلٌ من الخبر المحذوف.

وقوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾: ﴿إِلَهَ﴾ بمعنى مألوه، والمألوه هو المعبودُ حبًّا وتعظيمًا، الَّذِي تَأَلَّهَ الْقُلُوبُ وَتُنِيبُ إِلَيْهِ وَتَخْشَعُ لَهُ، وَإِلَهَ أَعْنِي هَذِهِ الصِّفَةُ: فِعَالٌ

بمعنى مفعول، تأتي كثيرًا في اللغة العربية، مثل: البناء، الفراش، بمعنى المبني، المفروش.

فمعنى لا إله إلا الله: لا معبود بحق إلا الله.

ولو أورد علينا موردٌ: بأن هناك آلهة دون الله تعالى.

فالجواب: أن ألوهيتهم ليست حقًا، والدليل قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَبَدَ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ﴾ [الحج: ٦٢]، وقد فسر عامة المتكلمين (لا إله إلا الله) بقولهم: لا قادر على الاختراع إلا الله، هذا تفسيرهم لها؛ كما نقله شيخ الإسلام رحمه الله في التدمرية، يقولون: لا إله إلا الله، أي: لا قادر على الاختراع إلا الله، ففسروها بما يقتضي توحيد الربوبية، وهذا التفسير غير حق، فإذا فسرنا معنى (لا إله إلا الله) أي: لا قادر على الاختراع إلا الله، يعني على الخلق إلا الله، وهذا التفسير غير صحيح، وباطل من أصله.

والدليل: أن المشركين لا يستكبرون عن أن يقولوا: إنه لا خالق إلا الله، بل يُقرّون بذلك.

إذن: من فسره بهذا التفسير فقد أخطأ.

والمشركون الذين قاتلهم الرسول ﷺ ما فسروه بهذا؛ لأنه لو فسروا بهذا ما استكبروا عنه.

إذن: فهذا التفسير يُعتبر تفسيرًا باطلاً، ليس فيه قصور ولا نقص، بل فيه البطلان من الأصل.

سؤال: ما الفرق بين قولنا: لا معبود بحق إلا الله، وقولنا: لا معبود حق إلا الله؟

الجواب: إذا قلنا: لا معبود بحق إلا الله لم يأت الخبر، وصار (بحق) تعلق بمعبود، يعني لا أحد يُعبد بحق إلا الله، ويكون الخبر على هذا هو (الله)، وهذا مُشكّل على قواعد النحو؛ لأنّ (لا) النافية للجنس لا تعمل إلا في النكرات.

وإذا قلنا: لا معبود حق، صارت (حق) خبر (لا)، ولا تكون متعلقة بالمعبود؛ ولهذا قال بعضهم في تقديرها: لا معبود موجود إلا الله، وهذا غير صحيح؛ لأنّ هناك موجوداً يُعبد سوى الله، ولكن الصحيح أن نقول: لا معبود حق، كما لو قلت: لا أحد قائم إلا زيد، تكون قائم هي الخبر، لا معبود حق إلا الله.

وقوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾: ﴿اللَّهُ﴾ عَلَّمَ على الذات المقدسة، لا يُسمّى به غيره، وهو أصل الأسماء؛ ولهذا تأتي أسماء الله تعالى غالباً تبعاً له، ولا يأتي هو تبعاً لغيره إلا نادراً؛ فالأكثر أنّ الأسماء تأتي كلّها صفةً لله ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْمَلَائِكَةِ﴾ ① الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ② مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ③ [الفاتحة: ٢-٤]، بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، وربّما تبعاً لها في مثل قوله: ﴿إِنِّي صَرِطُ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ ④ اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ ⑤ [إبراهيم: ١-٢]، فهنا أتت هذه الكلمة العظيمة (الله) تبعاً لما قبلها.

أين جواب ﴿إِذَا﴾ في قوله: ﴿كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾؟ جواب: ﴿إِذَا﴾ ﴿يَسْتَكْبِرُونَ﴾.

ولكن قد يقول قائل: لماذا لم تُجزم؟ كيف جعلتموها جواباً لـ ﴿إِذَا﴾ ولم تجزموها مع أنّها فعل مضارع؟

الجواب: أنّ ﴿إِذَا﴾ حرف شرط غير جازم.

وقوله: ﴿يَسْتَكْبِرُونَ﴾ أي: يتعالون كبراً وفخراً، فيرون أنهم أكبر من أن يقال لهم: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾، ويأنفون من ذلك، أي: من قول هذه الكلمة؛ لأنهم يرون في أنفسهم أنهم أعظم وأكبر؛ ولهذا قال: ﴿يَسْتَكْبِرُونَ﴾، أي: يستكبرون عن قولها، فلا يقولونها، ويستكبرون عمّن قالها فلا يستجيبون له؛ فكبرياءهم -والعياذُ بالله- من النّاحيتين.

النّاحية الأولى: الاستكبار عن قول هذه الكلمة.

والثّانية: الاستكبار عن الاستجابة لمن دعاهم إليها، ويقولون مع استكبارهم النّفسي يقولون بالسّتهم: ﴿أَبِنَا لَتَارِكُوا إِلَهِنَا﴾، في همزتيه أربع قراءاتٍ على حسب ما قال المفسّر رحمه الله:

١- أن تُحقّق الهمزتين.

٢- أن تُسهّل الثّانية.

٣- أن تُدخّل ألفاً بينهما في حال التّحقيق.

٤- أن تُدخّل ألفاً بينهما في حال التّسهيل.

﴿أَبِنَا لَتَارِكُوا إِلَهِنَا لِشَاعِرٍ مَّجْنُونٍ﴾ الاستفهام هنا للنّفي، وأكّدوا هذا النّفي بقوله: ﴿أَبِنَا لَتَارِكُوا﴾ أكّدوه بإنّا واللام، يعني هل يُمكن أن نترك آلهتنا لهذا القائل الذي وصفوه بهذين الأمرين: شاعرٍ ومجنونٍ، أي: لأجل قول محمّد ﷺ، يعني لا يمكن أن نترك آلهتنا من أجل قول هذا الشّاعر المجنون، والشّاعر هو من يقول الشّعْر، والمجنون ضدّ العاقل، ومن المعلوم أن قولهم هذا كذبٌ، ومع كونه كذباً فهو متناقضٌ، وجه التّناقض: أن المجنون كيف يكون شاعراً؟ المجنون لا يمكن أن يأتي

بكلامٍ نثرٍ منتظمٍ، فكيف يأتي بكلامٍ نظمٍ يهزُّ المشاعرَ، ويقالُ: إِنَّهُ صَدَرَ مِنْ شَاعِرٍ؟! لكن -والعياذُ بالله- العمى إذا حَلَّ في القلبِ صار الإنسانُ لا يدري ما يقولُ، ربَّما يقولُ قولًا يتناقضُ وهو لا يدري.

ومن المعلوم أن الله تعالى كذبهم في هذا القول؛ فقال تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُٗ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ﴾ [يس: ٦٩]، وقال تعالى: ﴿بَلْ أَتَى عَلَى الْفُلَيْنِ وَمَا يَسْتَرْوْنَ ۝١ مَآ أَتَى بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ﴾ [القلم: ١-٢] بل أنت أعقلُ العقلاء، فكذبهم الله عزَّ وجلَّ في قولهم هذا، وهم بلا شك كاذبون؛ فالنبيُّ ﷺ أعقلُ الناسِ، والنبيُّ ﷺ أتى بقولٍ ليس بشعرٍ، بل أتى بكلامِ الله عزَّ وجلَّ؛ ولهذا قال تعالى: ﴿بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ﴾: ﴿بَلْ﴾ هذه للإضرابِ الإبطالي، أي: بل كذبتم فيما قلتم، وإنما جاء رسولُ الله ﷺ بالحقِّ، والباءُ هنا للمُصاحبةِ، يعني جاء مصحوبًا بالحقِّ؛ فقوله حقٌّ، وما جاء به أيضًا حقٌّ، فكونُ النبيِّ ﷺ يقولُ: هذا من عند الله، نقولُ: هذا حقٌّ هو صادقٌ، وما يشتملُ عليه القرآنُ فهو حقٌّ، وضدُّه الباطلُ؛ فالحقُّ هنا وصفٌ لقولِ النبيِّ ﷺ إِنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ، ووصفٌ لما جاء به، فيكونُ وصفًا للخبرِ والمُخبرِ به؛ فخيرُ النبيِّ ﷺ بأنَّ هذا القرآنُ من عند الله نقولُ: حقٌّ، وما جاء به أيضًا فهو حقٌّ؛ وذلك لأنَّ القرآنَ مشتملٌ على كمالِ العدلِ وكمالِ الصدقِ؛ كما قال تعالى: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ [الأنعام: ١١٥]، فتكونُ الأحقيَّةُ هنا من جهتين: من جهةِ الخبرِ، ومن جهةِ المُخبرِ به، الخبرُ أن قولَ النبيِّ ﷺ: هذا من عند الله، حقٌّ ليس فيه كذبٌ، المُخبرُ به: أن ما جاء به الرسولُ ﷺ فكلُّه حقٌّ متضمَّنٌ للحقِّ، ليس فيه باطلٌ، ودليلُ ذلك قوله تعالى: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ [الأنعام: ١١٥]؛ فالصدقُ وصفٌ للأخبارِ، والعدلُ وصفٌ للأحكامِ، والقرآنُ كلُّه إمَّا خبرٌ، وإمَّا حُكْمٌ؛ فخيرُهُ صدقٌ، وحُكْمُهُ عدلٌ.

﴿وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ﴾ قال المفسر رحمه الله: [الجائين به، وهو أن ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾، صدق -أي النبي ﷺ- المرسلين الذين أرسلوا من قبله] وكيف صدقهم؟ نقول: لتصديقه المرسلين وجهان:

الوجه الأول: أن مجيئه وقع مطابقاً لما أخبروا به، فيكون ذلك تصديقاً؛ كما لو قلت: سيقدم زيد غداً، فإذا قدم صار مصدقاً لقولك، وصار مجيئه مصدقاً لقولك.

الوجه الثاني: صدق المرسلين، أي: قال: إن الرسل صادقون، وكلنا يعلم أن من دين رسول الله ﷺ أن يقول الإنسان: آمناً بالله وبرسول الله ﷺ ﴿كُلُّ ءَامَنٍ بِاللَّهِ وَمَلَكِيهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ﴾ [البقرة: ٢٨٥]؛ فتصديق رسول الله ﷺ عليه الصلاة والسلام لمن سبقه يكون على هذين الوجهين:

أولاً: أن مجيئه تصديق لما أخبروا به من أن سيبعث، وآخرهم عيسى ﷺ قال لقومه: ﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَخَذُ﴾ [الصف: ٦].

والثاني: أنه وصف ما جاءت به الرسل السابقون بأنه صدق.

﴿جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ﴾ قال: [الجائين به، وهو أن لا إله إلا الله] في تفسير المفسر رحمه الله شيء من القصور؛ لأنه صدق المرسلين في هذا وفي غيره، وكأن المفسر رحمه الله خصها بقول: (لا إله إلا الله) بناءً على السياق؛ حيث كان السياق في التحدث عن (لا إله إلا الله) ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ﴾ (٢٥) ويقولون أننا لتاركوا آلهتنا لشاعر مجنون (٣٦) بل جاء بالحق وصدق المرسلين، أي: صدقهم بأن لا إله إلا الله، ولكن الأولى الأخذ بالعموم، فصدقهم في هذا وفي غيره.

من فوائد الآيات الكريمة:

الفائدة الأولى: أن الأتباع والمتبوعين كل منهم مشترك في العذاب؛ لقوله: ﴿فَأَنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾، والفائدة من ذلك أنه لن ينجو الأتباع ولا المتبوعون.

فإن قال قائل: هل الاشتراك يقتضي المساواة؟

فالجواب: لا، بل لكل درجات مما عملوا.

الفائدة الثانية: إذلال هؤلاء المتبوعين الذين كانوا في الدنيا يعتلون على الخلق؛ لأنه جمع بينهم وبين من يستعبدونهم في الدنيا، ﴿فَأَنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾؛ لأن الآخرة دار عدل.

الفائدة الثالثة: أن الله سبحانه وتعالى لم يظلمهم بهذا العذاب؛ لقوله: ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ﴾، فهم لم يُعذبوا إلا لجرمهم.

الفائدة الرابعة: أن الناس عند الله سواء؛ فكل من استحق عقاباً أو ثواباً فهو له؛ لقوله: ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ﴾، يعني لم نفعل بهؤلاء وحدهم، بل حكمنا هذا شامل لكل مجرم.

وكذلك يقال في الثواب: إن الله سبحانه وتعالى يثيب كل عامل بعمله بمقتضى الأوصاف التي يستحق بها هذا الثواب.

الفائدة الخامسة: إثبات الفعل لله عز وجل؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ﴾، والله سبحانه وتعالى فعال لما يريد، والفعل يقتضي التجدد بحسب المفعول؛ فخلق الله للسموات والأرض لم يكن أزلياً، وإنما كان حين خلق السموات والأرض، وخلق الله للجنين في بطن أمه لم يكن أزلياً، بل هو حادث حين حدوث هذا الجنين.

وننتقل من هذه الفائدة إلى فائدة تنفرُّ عنها: وهي إثبات أفعال الله الاختيارية، خلافاً لمن أنكر ذلك، وقال: إنَّ الله لا يقوم به فعل اختياري، وعلَّلوا ذلك بعلَّة باطلة، قالوا: لأنَّ الفعل الاختياري يقتضي الحدوث، والحادث لا يقوم إلاَّ بحادث، والله سبحانه وتعالى أزليُّ أبديُّ، ولا شكَّ أنَّ هذا القول قولٌ باطلٌ؛ فإنَّ الحادث قد يقوم بغير الحادث؛ كما في أفعال الله، أليس الله تعالى خلق السموات والأرض ثمَّ استوى على العرش، فحدث الاستواء بعد خلق السموات والأرض؟ وأليس الله ينزل كلَّ ليلةٍ إلى السماء الدنيا حين يبقى الثلث الأخير؟ بلى، فحصل النزول بعد مضيِّ ثلثي الليل، ومع ذلك فإنَّ الله لم يزل ولا يزال موجوداً، ثمَّ إنَّ الإنسان بنفسه يجد أنَّ أفعاله منه تتجدَّد مع سبقه عليها؛ فالإنسان مثلاً فعله اليوم ليس فعله بالأمس، وهو سابق على أفعاله، فتقوم به الأفعال الحداثيَّة مع سبقه عليها، فإذا جاز هذا في المخلوق، فهو في الخالق من باب أولى؛ لأنَّه كمالٌ.

الفائدة السادسة: تمام سلطان الله عزَّ وجلَّ وقوَّته، وجه ذلك أنَّ هؤلاء المجرمين معروفون بالعتوِّ والكبرياء والغطرسة، كما في فرعون وغيره من الملأ، ومع ذلك فإنَّ الله قاهرهم، يُعذِّبهم ويفعل بهم ما يشاء ممَّا تقتضيه حكيمته.

الفائدة السابعة: أنَّ هؤلاء المجرمين في غاية ما يكون من العتوِّ؛ فإنَّهم إذا قيل لهم هذه الكلمة العظيمة -التي لو وُزنت بها السموات والأرض لرجحت بهنَّ- يستكبرون عنها، ويرون أنَّهم أكبرُ قدرًا من أن يقولوها، أو أن يُصدِّقوا مَنْ قال بها؛ لأنَّه قد سبق أن قلنا في التفسير: يستكبرون عن الخير والمخير به.

الفائدة الثامنة: وجوب الخضوع لما تقتضيه هذه الكلمة؛ لأنَّ الله ساقها في القوم المستكبرين عنها مساق الدَّم، وعلى هذا فمن قبلها وخضع لها فقد نفى عن

نفسه الذمّ وقام بما يجب عليه.

الفائدة التاسعة: أن من قال: (لا إله إلا الله) بإخلاص، فلا بد أن يخضع لأوامر الله ولا يستكبر، ومن ثم جاءت نصوص كثيرة تعلق دخول الجنة على قول: (لا إله إلا الله)، ومن المعلوم أن دخول الجنة لا يترتب على مجرد قولها؛ إذ إن المنافقين يقولونها ومع ذلك لا يدخلون الجنة، لكن المراد بمن قالها خاضعاً لما تقتضيه هذه الكلمة العظيمة من اتباع أوامر الله تعالى واجتناب نواهيه.

الفائدة العاشرة: أنه لا يجوز صرف شيء من أنواع العبادة لغير الله؛ لقوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾، فلا يجوز أن يُصرف شيء من أنواع العبادة لغير الله؛ لا صلاة ولا نذر ولا سجود ولا ركوع ولا حج، كله يجب أن يُصرف لله عز وجل؛ لأنه هو المعبود حقاً.

الفائدة الحادية عشرة: أن هؤلاء كذبوا بما تقتضيه شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله؛ فالأول ﴿كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ﴾، والثاني إذا قيل: آمنوا بمحمد قالوا: ﴿إِنَّا لَتَارِكُوا آلِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَّجْنُونٍ﴾، فلم يقوموا بـ (لا إله إلا الله)، ولم يقوموا بـ (محمد رسول الله)، والله عز وجل يقرن دائماً بين هاتين الكلمتين في آيات كثيرة، انظر إلى قوله: ﴿أَفَلَمْ يَذَّبُوا الْقَوْلَ أَنْ جَاءَهُمْ مَا لَهُمْ يَأْتِي آبَاءَهُمْ الْأَوَّلِينَ﴾ (٨١) أمر لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون ﴿[المؤمنون: ٦٨-٦٩]، ففي الأول شهادة أن لا إله إلا الله، وفي الثاني ﴿لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ﴾ شهادة أن محمداً رسول الله؛ ولهذا أيضاً جعل النبي عليه الصلاة والسلام هاتين الشهادتين ركناً واحداً من أركان الإسلام، فقال: «بُني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء

الرَّكَاءَ...»^(١)؛ لتلازم هاتين الشهادتين، ولأنَّ مَبْنَى العبادَةِ كُلُّها على الإيمانِ بهاتين الشَّهادتين؛ إذ إنَّ مَبْنَى العبادَةِ على الإخلاصِ والمُتَابَعَةِ، اللَّذِينَ يَتَحَقَّقُ بهما شَهادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ.

الفائدةُ الثَّانِيَّةُ عَشْرَةٌ: أَنَّ هَؤُلَاءِ الْمُسْتَكْبِرِينَ لَمْ يَكْفِهِمُ الاسْتِكْبَارُ عَنِ الْحَقِّ حَتَّى قَدَحُوا فَيَمَنَ جَاءَ بِالْحَقِّ؛ يُوْخِذُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَيَقُولُونَ إِنَّا لَنَارِكُوا إِلَهَينَا لِشَاعِرٍ مَجْنُونٍ﴾، فَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنْ تَرَكَوا الْحَقَّ حَتَّى هَاجَمُوا وَقَدَحُوا فَيَمَنَ جَاءَ بِهِ، وَقَدْ وَرِثَتْ هَذِهِ الطَّرِيقَةُ -أَيِ الْقَدْحُ بِمَنْ جَاءَ بِالْحَقِّ-؛ فَأَهْلُ الْبِدْعِ يَسْمُونُ أَهْلَ السُّنَّةِ بِكُلِّ عَيْبٍ وَوَصْفٍ قَبِيحٍ، سَمَوْهُمُ الْمُشْبَهَةَ، وَالْمُجَسِّمَةَ، وَالْحَشْوِيَّةَ، وَالْغُثَاءَ، وَالنَّوَابِتَ، وَالْعَامَّةَ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ مِنَ الْكَلِمَاتِ الَّتِي تُفِيدُ الْقَدْحَ، وَلَكِنْ جَعَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ، وَلِكُلِّ مُتَّبِعِ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ، فَوَرِثَ هَؤُلَاءِ الْأَصْفِيَاءُ صِفَةَ الْخَلْقِ وَهُمْ الرُّسُلُ -عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ- وَوَرِثَ هَؤُلَاءِ الْأَشْقِيَاءُ أَشْقَى الْخَلْقِ الَّذِينَ يَقْدَحُونَ فِي الرُّسُلِ.

الفائدةُ الثَّالِثَةُ عَشْرَةٌ: شِدَّةُ انتصارِ هَؤُلَاءِ الْمُشْرِكِينَ لِأَهْلِيهِمْ، انْظُرْ كَيْفَ قَالُوا: ﴿إِنَّا لَنَارِكُوا إِلَهَينَا﴾، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى شِدَّةِ انتصارِهِمْ لَهَا، وَحِمِّيَّتِهِمُ الْجَاهِلِيَّةَ، وَقَدْ سَبَقَ فِي سُورَةِ (يس) أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ عَنْ هَذِهِ الْأَلْهَةِ: ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُنْخَضَرُونَ﴾ [يس: ٧٥]؛ فَالْأَصْنَامُ وَالْأَلْهَةُ لَا تَنْصُرُهُمْ، وَهَؤُلَاءِ جُنْدٌ مُنْخَضَرُونَ لِنَصْرِ هَذِهِ الْأَلْهَةِ.

(١) أخرجه البخاري: كتاب الإيمان، باب دعاؤكم إيمانكم لقوله عز وجل: ﴿قُلْ مَا يَعْزُبُا بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ﴾، رقم (٨)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب بيان أركان الإسلام ودعائمه العظام، رقم (١٦)، من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ عَشْرَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَاءَ بِالْحَقِّ؛ فَكُلُّ دِينِهِ مُشْتَمِلٌ عَلَى الْحَقِّ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِمَعَامَلَةِ اللَّهِ تَعَالَى، أَوْ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِمَعَامَلَةِ عِبَادِ اللَّهِ.

وقد قال الله تعالى في وصفِ القرآنِ الَّذِي جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ ﷺ: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾ [الإسراء: ٩]، هذه الكلمة لو صُنِّفَتْ عَلَيْهَا مَجْلَدَاتٌ مَا اسْتَوْعَبَتْ مَدْلُوهَا ﴿يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾ فِي كُلِّ شَيْءٍ؛ فِي الْعَقَائِدِ وَالْعِبَادَاتِ، وَالْأَخْلَاقِ وَالْمُعَامَلَاتِ، إِيجَادًا أَوْ تَرْكًا، وَلَوْ أَنَّكَ تَبَعْتَ الشَّرِيعَةَ بِقَدْرِ مَا تَسْتَطِيعُ لَوَجَدْتَ أَنَّ هَذَا الْوَصْفَ مُنْطَبِقٌ عَلَى جَمِيعِ خِصَالِ الشَّرِيعَةِ، كُلِّ خِصَالِ الشَّرِيعَةِ أَقْوَمُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ، وَهَذَا يَقُولُ: ﴿بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ﴾ ضِدُّ الْحَقِّ هُوَ الْبَاطِلُ، وَالْبَاطِلُ إِمَّا كَذِبٌ فِي الْأَخْبَارِ، وَإِمَّا جَوْرٌ فِي الْأَحْكَامِ؛ وَلِهَذَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ [الأنعام: ١١٥]، وَذَكَرْنَا لِقَوْلِهِ: ﴿بِالْحَقِّ﴾ مَعْنَى آخَرَ غَيْرَ كَوْنِ مَا جَاءَ بِهِ حَقًّا، وَهُوَ أَنَّهُ ﷺ صَادِقٌ فِيمَا جَاءَ بِهِ، فَمَا جَاءَ بِهِ حَقٌّ، وَهُوَ صَادِقٌ فِي قَوْلِهِ: إِنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، وَلَيْسَ بِكَاذِبٍ.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ عَشْرَةَ: الثَّنَاءُ عَلَى مَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ ﷺ لِقَوْلِهِ: ﴿بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ﴾، بَلِ الثَّنَاءُ عَلَى الرَّسُولِ ﷺ؛ حَيْثُ وَصَفَهُ بِأَنَّهُ جَاءَ بِالْحَقِّ، وَلَا شَكَّ أَنَّ مَنْ وَصِفَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ بِأَنَّهُ جَاءَ بِالْحَقِّ لَا شَكَّ أَنَّ هَذَا مِنْ أَعْظَمِ الْمُنَاقِبِ وَالْأَوْصَافِ الْحَمِيدَةِ.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ عَشْرَةَ: الْإِشَارَةُ إِلَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَخْرَجَ الرُّسُلَ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿وَصَدَقَ الْمُرْسَلِينَ﴾؛ فَإِنَّ (ال) لِلْعُمُومِ، فَتَقْتَضِي كُلَّ رَسُولٍ، وَهَذَا يُشِيرُ وَلَيْسَ بِصَرِيحٍ إِلَى خَاتَمِ النَّبِيِّينَ؛ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ [الأحزاب: ٤٠].

الآية لها مدلولٌ عظيم؛ قال: ﴿وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾، وكان مقتضى السياق أن يقول: (ولكن رسول الله وخاتم الرُّسل)، أو يقول: (ولكن نبي الله وخاتم النبيين)، لكن قال: رسول الله؛ لأنَّ وصفَ الرسالة أعلى من وصفِ النبوة، وخاتم النبيين يعني لن يأتي بعده لا رسول ولا نبي، وهو كذلك؛ فهو عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَفْضَلُ الرُّسُلِ، ولن يأتي بعده لا نبي ولا رسول.

الفائدة السابعة عشرة: أَنَّهُ يَجِبُ عَلَيْنَا أَنْ نُصَدِّقَ مَنْ سَبَقَ مِنَ الرُّسُلِ -عليهم الصَّلَاةُ وَالسَّلَام-؛ لأنَّ نَبِيَّنَا ﷺ صَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ، فيجبُ علينا نحن أن نُصَدِّقَ؛ لأنَّه يَجِبُ عَلَى الْمَأْمُومِ مَتَابَعَةُ الْإِمَامِ؛ فإِمامُنَا مُحَمَّدٌ -صلواتُ اللهِ وسلامُه عليه- فيجبُ علينا أن نَتَّبِعَهُ.

الفائدة الثامنة عشرة: الإشارةُ إلى أَنَّ الرُّسُلَ السَّابِقِينَ أَخْبَرُوا بِهِ؛ لقوله: ﴿وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ﴾، ولا شكَّ أَنَّ الرُّسُلَ السَّابِقِينَ أَعْلِمُوا بِهِ، وَأَنَّ آخِرَهُمْ عِيسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بَشَّرَ بِهِ، أَمَّا الْأَوَّلُ فَدَلِيلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَّا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ، وَلَتَنْصُرُنَّهُ، قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ [آل عمران: ٨١]، فَإِنَّ الْمُرَادَ بِذَلِكَ مُحَمَّدٌ ﷺ.

فإنَّه جاء مُصَدِّقًا لما معهم، فكان عليهم أن يُؤْمِنُوا بِهِ بمقتضى هذه العهد، وانظرُ إلى ليلة المعراج حيث صَلَّى الرُّسُلُ، بل الأنبياءُ صَلَّوْا جَمَاعَةً، وكان إمامُهم مُحَمَّدًا ﷺ، ممَّا يدلُّ على أَنَّهُ أَفْضَلُهُمْ؛ فَإِنَّ الْإِمَامَةَ فِي الصَّلَاةِ تَقْتَضِي الْإِمَامَةَ الَّتِي فَوْقَ الصَّلَاةِ.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ عَشْرَةَ: تَنَاقُضُ هَؤُلَاءِ الْمُكَذِّبِينَ لِلرَّسُولِ ﷺ؛ حَيْثُ وَصَفُوهُ بِأَنَّهُ شَاعِرٌ مُجْنُونٌ؛ لِأَنَّ الْمَجْنُونَ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ شَاعِرًا؛ فَهَمَّ يَتَخَبَّطُونَ خَبْطَ عَشَوَاءَ، إِلَّا أَنْ يَدَّعِيَ مُدَّعٍ بِأَنَّ الْكَلَامَ مُقَسَّمٌ، أَيْ: إِنَّ بَعْضَهُمْ يَقُولُ: شَاعِرٌ، وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ: مُجْنُونٌ، وَيُنَسِّبُ الْقَوْلَ لِلْجَمِيعِ، وَإِنْ كَانُوا لَمْ يَقُولُوا بِهِ؛ لِأَنَّهُمْ رَاضُونَ بِهِ، إِنْ ادَّعَى مُدَّعٍ ذَلِكَ فَلَهُ وَجْهٌ، لَكِنْ إِنْ كَانَ الْقَائِلُ يَجْمَعُ بَيْنَ الْوَصْفَيْنِ فَقَدْ تَنَاقَضَ.



الآيات (٣٨-٤٥)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿٣٨﴾ إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ﴿٣٩﴾ وَمَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٤٠﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمَخْلَصِينَ ﴿٤١﴾ أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ ﴿٤٢﴾ فَوَكَهَهُمْ مَلَكُومٌ ﴿٤٣﴾ فِي جَنَّتِ النَّعِيمِ ﴿٤٤﴾ عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ﴿٤٥﴾ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِّنْ مَّعِينٍ ﴾ [الصافات: ٣٨-٤٥].

• • • • •

قال الله تعالى: ﴿٣٨﴾ إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ﴿٣٩﴾ وَمَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٤٠﴾ هذه الجملة مؤكدة بمؤكدتين: أحدهما (إِنَّ) والثاني: اللام، وقوله: ﴿لَذَائِقُوا﴾ هي الخبر، وحذفت النون منها من أجل الإضافة؛ لأن المضاف مُحذَفُ منه النون إذا كان مثنى أو جمعا، ويحذف منه التنوين إن كان مفردا.

وقوله: ﴿الْعَذَابِ الْأَلِيمِ﴾: ﴿الْأَلِيمِ﴾ هنا بمعنى المؤلم، وفعل تأتى بمعنى مُفْعِل، ومنه قول الشاعر^(١):

أَمِنْ رِيحَانَةِ الدَّاعِي السَّمِيعِ تُورِّقُنِي وَأَصْحَابِي هُجُوعُ

السَّمِيعُ بمعنى السَّمِيع.

وقوله عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ﴾: فيه التثنية؛ وذلك أن مقتضى السياق أن يقول: (إِنَّهُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ)؛ لأن الحديث كله جاء عن الغائب،

(١) البيت لعمر بن معدى كرب (ت ٢١هـ)، انظر: الأصمعيات (ص: ١٧٢)، الشعر والشعراء لابن قتيبة (١/ ٣٦٠).

﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ﴾ (٢٥) وَيَقُولُونَ إِنَّا لَنَارِكُوا إِلَهَكُمْ لَشَاعِرٍ تَجْنُونَ، فكان مقتضى السياق أن يقول: إِنَّهُمْ لَذَاتِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ، ولكن كان في السياق التفاتٌ من الغيبة إلى الخطاب، فما فائدة هذا الالتفات؟

ذكرنا - فيما سبق - أن كل التفاتٍ فإن له فائدةً مشتركةً، وهي تنبيهُ المخاطبِ؛ لأنَّ الكلامَ إذا كان على نسقٍ واحدٍ سهاً للمخاطبِ أو القارئ، ولكن إذا تغيَّرَ الأسلوبُ فإنه ينتبه، لماذا تغيَّر؟ وما وجهُ التغيُّر؟ فتشتركُ جميعُ الالتفاتاتِ في كلِّ موضعٍ بأنَّ الغرضَ من ذلك: التنبيهُ، ثمَّ ينفردُ كلُّ موضعٍ بما يختصُّ به، فهنا التفاتٌ من الغيبة إلى الخطاب؛ لأنَّ الخطابَ أبلغُ في الرِّجَرِ، ﴿إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ﴾ أبلغُ من: إِنَّهُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ؛ ولهذا إذا تأملنا قصةَ الخضرِ مع موسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، أوَّلَ ما عتَبَ عليه قال له: ﴿أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ [الكهف: ٧٢]، وفي الثانية: ﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ [الكهف: ٧٥]؛ فالخطابُ لا شكَّ أنَّ فيه قُرْعاً للذهنِ مباشراً، فيكونُ أشدَّ وقْعاً من ضميرِ الغيبة.

وقوله: ﴿إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ﴾ هذا فيه حقُّ اليقين؛ لأنَّ هؤلاء تُوعِدُوا بهذا العذابِ، وتُوعِدُهُم بالعذابِ هو علمُ يقين، ثمَّ رَأُوا النَّارَ؛ كما قال تعالى: ﴿وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا﴾ [الكهف: ٥٣]، وهذا عينُ اليقين، ثمَّ قيل لهم: ﴿إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ﴾ وهذا حقُّ اليقين، فاجتمع في وعيدِ هؤلاء المراتبُ الثلاثُ: العلمُ، والعينُ، والحقُّ.

﴿الْعَذَابِ الْأَلِيمِ﴾ المرادُ به عذابُ جهنَّمَ - والعبادُ بالله - لَأَنَّهُ مُؤَلِّمٌ، وقد أخبرَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ عن إيلامِ هذا العذابِ بأنواعٍ عظيمةٍ، ذكرها اللهُ في كتابه، وذكر منها النَّبِيُّ ﷺ شيئاً كثيراً في السُّنَّةِ؛ قال: ﴿وَمَا تُحْزَنُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾، أي: ما تُحْزَنُونَ

من هذا العذابِ إِلَّا شَيْئًا قَدَّمْتُمُوهُ أَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ، وهنا قال المُفسِّر رَحِمَهُ اللهُ في تقدير الآية: [إلا جزاء ما كنتم تعملون]، وهذا أمرٌ معلومٌ؛ لأنَّ الَّذِي عَمِلُوهُ كان وبَّانٌ؛ إذ إنَّ العملَ كان في الدُّنيا ومضى، والجزاء في الآخرة، فهم لم يُجْزَوْا العملَ نفسه، وإنَّما جُوزُوا جزاء العملِ، ومن ثَمَّ قال المُفسِّر رَحِمَهُ اللهُ: [إلا جزاء ما كنتم تعملون].

وإذا قال قائلٌ: ما الفائدةُ من أن يُعَبَّرَ عن الجزاءِ بالعملِ؟

قُلْنَا: الفائدةُ في ذلك أمران:

الأمرُ الأوَّلُ: أن يعلمَ بأنَّ الجزاءَ من جنسِ العملِ، فكما تدينُ تُدانُ، فإذا عبَّرَ عن الجزاءِ بالعملِ فإنَّ هذا معناه أو مقتضاه أن هذا الجزاءَ بقدرِ العملِ.

الفائدةُ الثَّانيةُ: قوَّةُ التَّوْبِيخِ لهؤلاء؛ لأنَّ الجزاءَ من فعلٍ غيرِهم، فإذا عبَّرَ عنه بالجزاءِ فإنَّه يكونُ أهونَ بعضِ الشَّيْءِ، لكن إذا عبَّرَ بالعملِ عن الجزاءِ صارَ أشدَّ في التَّوْبِيخِ، كأنه يُقالُ لهم: هذا فعلمكم أنتم بأنفسكم؛ ولهذا عبَّرَ عن الجزاءِ بالعملِ.

وقوله: ﴿وَمَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ من حيث الإعرابُ: نقولُ: إنَّ (الواو) نائبُ فاعلٍ في (تُجْزَوْنَ)، و(ما): اسمٌ موصولٌ في محلِّ نصبٍ، مفعولٌ آخرٌ؛ لأنَّ جزاءَ تنصِبُ مفعولين، ولكن هل هي من بابِ ظَنِّ الَّتِي مفعولها أصلُها المبتدأ والخبر، أو من بابِ: (كَسَا) الَّتِي مفعولها ليس أصلُها المبتدأ والخبر؟

الجوابُ الثَّاني؛ لأنَّه لو قَدَّرْتَ أَنَّ الواوَ مبتدأ، و(ما) خبرٌ، ما صحَّ الكلامُ.

﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ قال المُفسِّر رَحِمَهُ اللهُ: [أي المؤمنين، استثناءً منقطعٌ]، قوله تعالى: ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ﴾ هذا استثناءً منقطعٌ، والاستثناءُ المنقطعُ هو الَّذِي يَحُلُّ محله: (لكن). (لكن).

فإن قيل: لماذا لم يُعَبَّرْ بـ (لكن) بدل إلا، ما دام أن المعنى على الاستدراك؟ لأن الاستثناء منقطع، فلماذا لم يؤت بحرف الاستدراك الأصلي الذي هو لكن؟

قلنا في الجواب على ذلك: إنه أتى لِيُفِيدَ قُوَّةَ اتِّصَالِ الثَّانِي بِمَا بَعْدَهُ؛ لأنَّ الأصل في الاستثناء الاتِّصَالُ، والأصل في (لكن) الانقطاع، فإذا جاءت (لكن) فصلت بين ما قبلها وما بعدها، لكن إذا جاءت (إلا) صار في ذلك إشارة إلى قُوَّةِ اتِّصَالِ ما بعدها بما قبلها، وهو كذلك، فإنه لما ذُكِرَ جزاء المجرمين ذُكِرَ جزاء المخلصين، وهذا من كون القرآن العظيم (مثنائي) تُشْنَى فيه المعاني المتقابلة، إذا ذُكِرَ الوعيد ذُكِرَ الوعد، وإذا ذُكِرَ المؤمن ذُكِرَ الكافر، وإذا ذُكِرَتِ الجنة ذُكِرَ النَّارُ، وهكذا، فهو (مثنائي)؛ لأنه لو جاء الكلام على نسق واحد في ذكر الخوف والنار، لغلب على القارئ جانب الخوف، وأدَّى ذلك إلى القنوط من رحمة الله، ولو جاء الكلام على نسق واحد في الوعد والترغيب لأدَّى ذلك إلى الرجاء، فيقع الإنسان في الأمن من مكر الله عزَّ وجلَّ، فكان القرآن يأتي بهذا وبهذا جنباً إلى جنب، من أجل أن يكون الإنسان دائماً بين الخوف والرجاء.

وقوله: ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ﴾ المراد بالعبودية هنا عبودية الشرع؛ لأنَّ العبودية نوعان: عبودية القدر، وعبودية الشرع.

فعبودية القدر شاملة لكل أحد، يعني للمؤمن والكافر، والبرِّ والفاجر؛ كما قال تعالى: ﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ [مريم: ٩٣]؛ فالكُلُّ خاضعون لقدر الله عزَّ وجلَّ، لا يمكنهم الفرار منه، ولا مصادمته، ولا الاستكبار عنه.

أمَّا عبودية الشرع فهي خاصة بمن أطاع الله عزَّ وجلَّ وتعبَّد لله بشرِّعه، فيخرج منها الكافرون؛ لأنَّ الكافر لا يتعبَّد لله بشرِّعه، بل هو مستكبر عن شرِّعه، هذه الآية:

﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ من عبودية الشَّرْع، يعني إِلَّا الَّذِينَ تَعَبَّدُوا لِلَّهِ بِشَرْعِهِ، وأَخْلَصَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى لَطَاعَتِهِ، فهو لاء ليسوا كَمَنْ سَبَقَ.

قال: ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ قال المفسر رَحِمَهُ اللَّهُ: [أي المؤمنين]، ولكن المَخْلَصُ فيه نوعُ اصطفاءٍ، أَخْلَصَهُمُ اللَّهُ لِنَفْسِهِ، فكانوا عِبَادًا لِلَّهِ لا لغيره؛ لأنَّ التزام طاعةِ اللَّهِ هو تحقيقُ عبادةِ اللَّهِ تَعَالَى، والإنسانُ العاصي لِلَّهِ تَعَالَى عنده من الخروج عن عبادةِ اللَّهِ بقدرِ ما حصل منه من المعصية؛ لأنَّ اللَّهَ تَعَالَى قال: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوْنَهُ وَأَصْلَحَ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ﴾ [الجاثية: ٢٣]، فهذا يدلُّ على أَنَّ كُلَّ إنسانٍ عصَى اللَّهَ فهو إنَّما يعصيه لهوى في نفسه، فإنَّه قد نقص من عبوديةِ اللَّهِ بقدرِ ما فعل من المعصية.

إذن: فالمَخْلَصُ فيه نوعٌ من الاصطفاء، أَخْلَصَهُمُ اللَّهُ لِنَفْسِهِ، فكانوا عِبَادًا لِلَّهِ تَعَالَى حقًّا؛ ولهذا قال: ﴿الْمُخْلَصِينَ﴾، وعبادُ اللَّهِ الْمُخْلَصُونَ هم الَّذِينَ أَخْلَصَهُمُ اللَّهُ لِنَفْسِهِ، فلم يجعل للشَّيْطَانِ عليهم سلطانًا؛ كما قال تَعَالَى في حقِّ الشَّيْطَانِ: ﴿لَا تُغْوِيَهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٨٢) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ ﴿[ص: ٨٢-٨٣]؛ فالمَخْلَصُ محفوفٌ برعايةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وحمايته عن الشَّيْطَانِ، والمَخْلَصُ أشدُّ وقفاً مِنَ الْمُؤْمِنِ.

﴿أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ﴾: ﴿أُولَئِكَ﴾ الضَّميرُ يعودُ على عِبَادِ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ، وأتى بأولئك الدَّالُّ على البُعدِ مع قُرْبِ ذِكْرِهِمْ، ولم يقل: (هؤلاء)، بل قال: ﴿أُولَئِكَ﴾؛ تعظيمًا لشأنِهِمْ، وبيانًا لعلوِّ مرتبتِهِمْ، والإشارةُ بالبعيدِ تأتي لتعليقِ الشَّأنِ وتعظيمِهِ؛ كما قال الفرَزْدَقُ يُخَاطَبُ جَرِيرًا^(١):

أُولَئِكَ آبَائِي فَحِثْنِي بِمِثْلِهِمْ إِذَا جَمَعْتَنَا يَا جَرِيرُ الْمَجَامِعِ

(١) ديوان الفرزدق (ص: ٣٦٠)، وانظر: أساس البلاغة للزخشرى (ص: ١٤٨)، خزانة الأدب (١١٤/٩).

قال: أولئك آبائي، أشار إليهم بإشارة البعيد؛ تعظيماً لشأنهم، وتعليّة لهم.
﴿أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ﴾ (أي عطاء)، قال المفسر رَحِمَهُ اللهُ: [في الجنة]، والأولى
أن تُطْلَقَ كما أطلَقَ اللهُ عَزَّجَلَّ.

وقد يُقال: يُجَاوِزُونَ أَيْضًا فِي الدُّنْيَا، لكن ظاهرُ سياقِ الآية: ﴿فَوَكَهَهُمْ مَلَكُومٌ﴾ [٤٢] فِي جَنَّةِ النَّعِيمِ يدلُّ على أَنَّ الْمُرَادَ الرِّزْقَ الْحَاصِلُ لَهُمْ فِي الْجَنَّةِ.

وقوله: ﴿رِزْقٌ﴾ بمعنى عطاء ﴿مَعْلُومٌ﴾، يقول المفسر رَحِمَهُ اللهُ: [بُكَرَةٌ وَعَشِيًّا]،
فكأنه يُشيرُ إلى أَنَّ الْمُرَادَ بِالْمَعْلُومِ مَعْلُومُ الْوَقْتِ، ولو قيل: إِنَّهُ أَعَمُّ؛ فهو معلومُ
الوقتِ، ومعلومُ النوعِ، ومعلومُ في الدُّنْيَا، ومعلومُ عند ملاقاتِهِ لكان أَشْمَلًا؛ فَإِنَّ هَذَا
الرِّزْقَ مَعْلُومٌ فِي الدُّنْيَا؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعْلَمَنَا بِهِ، وَهُوَ أَيْضًا مَعْلُومُ الْوَقْتِ؛ لقوله:
﴿وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ [مريم: ٦٢]، وهو معلومُ العينِ والنَّوعِ إِذَا لَاقَوْهُ؛ كما قال
تعالى في سورة البقرة: ﴿وَأَتَوْا بِهِمْ مُتَشَبِهًا﴾ [البقرة: ٢٥]؛ فهو معلومٌ لديهم في الدُّنْيَا،
وكذلك في الآخرة، ﴿فَوَكَهَهُ﴾ قال المفسر رَحِمَهُ اللهُ: [بدلٌ أو بيانٌ للرِّزْقِ، وهو ما يُؤْكَلُ
تَلَذُّذًا لَا لِحْفَظِ الصَّحَّةِ]، ﴿فَوَكَهَهُ﴾ بالرفعِ بدلٌ، أو بيانٌ للرِّزْقِ؛ لِأَنَّ كَلِمَةَ رِزْقٍ أَعَمُّ
مِنَ الْفَوَاكِهِ، فَيَكُونُ ﴿فَوَكَهَهُ﴾ بدلٌ بعضٍ من كُلِّ؛ لِأَنَّ الرِّزْقَ أَعَمُّ.

﴿فَوَكَهَهُ﴾ هنا لم تنوَّنْ؛ لِأَنَّهَا مَمْنُوعَةٌ مِنَ الصَّرْفِ، صِيغَةُ مُتَنَهَى الْجُمُوعِ، ﴿فَوَكَهَهُ﴾
على وزنِ فَواعَلَ.

وقال المفسر رَحِمَهُ اللهُ فِي الْفَاكِهَةِ: [هي ما يُؤْكَلُ تَلَذُّذًا لَا لِحْفَظِ صِحَّةٍ]، يعني أَنَّ
الْفَاكِهَةَ مَا يَأْكُلُهُ الْإِنْسَانُ لِلتَلَذُّذِ لَا لِلتَّقْوَتِ بِهِ؛ فهو عبارةٌ عن أَكْلِ كَمَالِيٍّ، وهكذا أَهْلُ
الْجَنَّةِ يَأْكُلُونَ مَا يَأْكُلُونَ فِيهَا مِنْ بَابِ التَّمَكُّهِ لَا لِحْفَظِ الصَّحَّةِ؛ لِأَنَّ صِحَّتَهُمْ مَضْمُونَةٌ،

فَإِنَّ لَهُمْ أَنْ يَصِحُّوا فَلَا يَسْقَمُوا أَبَدًا، وَأَنْ يَعِشُوا فَلَا يَمُوتُوا أَبَدًا، فَيَكُونُ كُلُّ مَا يَأْكُلُونَهُ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قِسْمِ الْفَاكِهَةِ؛ لِأَنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ، كَمَا يَقُولُ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [مُسْتَعْنُونَ عَنْ حِفْظِهَا - أَيْ حِفْظِ الصَّحَّةِ - بِخَلْقِ أَجْسَادِهِمْ لِلأَبَدِ]؛ وَلِهَذَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ: «أَنْتُمْ لَا يَبُولُونَ وَلَا يَتَغَوَّطُونَ، وَإِنَّمَا يُخْرَجُ مَا يَأْكُلُونَهُ رَشْحًا - يَعْنِي عَرَقًا - كَرِيحِ الْمِسْكِ»^(١)، فَيَتَنَعَّمُونَ بِهَذَا الْأَكْلِ عِنْدَ أَكْلِهِ وَعِنْدَ خُرُوجِهِ؛ لِأَنَّهُ يُخْرَجُ رَشْحًا كَرَائِحَةِ الْمِسْكِ، كَمَا لَوْ طَلِيَ الْإِنْسَانُ بِالْمِسْكِ، فَإِنَّهُ يَجِدُ لَذَّةً وَرَائِحَةً طَيِّبَةً.

﴿وَهُمْ مُكْرَمُونَ﴾ بِثَوَابِ اللَّهِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ، وَجَمْلَةٌ ﴿وَهُمْ مُكْرَمُونَ﴾ جَمْلَةٌ اسْمِيَّةٌ تُفِيدُ الثَّبُوتَ وَالِاسْتِمْرَارَ، يَعْنِي هُمْ مُكْرَمُونَ فِي هَذِهِ الْجَنَّةِ مِنْ كُلِّ وَجْهِ مِنْ قِبَلِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ، يُكْرِمُهُمُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فَيَنْظُرُونَ إِلَيْهِ، وَيَعِدُّهُمْ رِضْوَانَهُ فَلَا يَسْخَطُ عَلَيْهِمْ أَبَدًا، وَمُكْرَمُونَ مِنْ قِبَلِ الْمَلَائِكَةِ، ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ﴾ (٣٢) سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعَمَ عُقْبَى الَّذِينَ ﴿[الرعد: ٢٣-٢٤].

مُكْرَمُونَ مِنْ جِهَةِ الْخِدْمِ ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَنٌ مُخْتَلِفُونَ﴾ (٧) بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ ﴿[الواقعة: ١٧-١٨].

مُكْرَمُونَ مِنْ كُلِّ وَجْهِ، لَا يَجِدُونَ يَوْمًا مِنَ الْأَيَّامِ، لَحْظَةً مِنَ اللَّحْظَاتِ شَيْئًا مِنَ الْإِهَانَةِ، بَلْ هُمْ فِي غَايَةِ الْإِكْرَامِ مِنْ كُلِّ وَجْهِ، لَوْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا أَنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ أَكْرَمَهُمْ وَأَبَاحَ لَهُمُ النَّظَرَ إِلَى وَجْهِهِ، وَيتَحَدَّثُ إِلَيْهِمْ عَزَّوَجَلَّ، وَهَذَا غَايَةُ مَا يَكُونُ مِنَ الشُّرُورِ، لَا شَيْءَ أَسْرَ وَلَا أَنْعَمَ وَلَا أَفْضَلَ مِنْ مَنَاجَاةِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ، وَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَى وَجْهِهِ.

﴿فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾: (الْجَنَّاتُ) جَمْعُ جَنَّةٍ، وَالْجَنَّةُ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ: الْبَسْتَانُ الْكَثِيرُ

(١) أخرجه مسلم: كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب في صفات الجنة وأهلها وتسييحهم فيها بكرة وعشيًا، رقم (٢٨٣٥)، من حديث جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

الأشجار، وسُمِّي بذلك؛ لأنه يُجْنُ مَنْ فيه، أي: يستره ويُغْطِيه، وأصلُ هذه المادَّة: الجيمُ والنُّونُ: أصلُها مِنَ السَّتْرِ؛ ولذلك تجدُ كلَّ معانيها تعودُ إلى هذا؛ فالجَنَانُ القلبُ، وهو مُستَرٌّ، والجَنَّةُ ما يَجْتَنُّ به المُقاتِلُ ويستترُّ به عَنِ السَّهَامِ، والجَنُّ عالمٌ غيبيٌّ مُستترٌّ، والجَنَّةُ بستانٌ مستورٌ بالأشجارِ، ولكن لا نفسُ جَنَّةِ النِّعَمِ بهذا، بل نقولُ: (هي الدَّارُ الَّتِي أَعَدَّهَا اللهُ لأوليائه، وفيها ما لا عينٌ رأت، ولا أُذُنٌ سَمِعَتْ، ولا خطرٌ على قلبٍ بشرٍ)؛ لأنَّك لو قلتَ: إنَّها البستانُ الكثيرُ الأشجارِ، فإنَّ الشَّوقَ إليها والنَّظَرَ إليها يضعُفُ؛ إذ إنَّ المُخاطَبَ يتصوَّرُ أنَّ هذه الجَنَّةَ كبساتينِ الدُّنيا، فيجُولُ في بساتينِ النَّاسِ، أيُّ بستانٍ أعظمُ؟ بستانُ فلانٍ بنِ فلانٍ، فلا يتجاوزُ قلبه أو تصوُّره هذا البستانَ، مع أنَّ الجَنَّةَ فيها ما لا عينٌ رأت، ولا أُذُنٌ سَمِعَتْ، ولا خطرٌ على قلبٍ بشرٍ؛ كما قال اللهُ سُبحانَهُ وتعالى: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [السجدة: ١٧]، وقال اللهُ تعالى في الحديثِ القدسيِّ: «أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبٍ بَشَرٍ»^(١)؛ فالأحسنُ أن نفسَ جَنَّةِ الخُلدِ بأنَّها (الدَّارُ الَّتِي أَعَدَّهَا اللهُ تعالى لأوليائه، وفيها ما لا عينٌ رأت، ولا أُذُنٌ سَمِعَتْ، ولا خطرٌ على قلبٍ بشرٍ).

وقوله: ﴿النَّعِيمُ﴾ هذا من بابِ إضافةِ الشَّيْءِ إلى نوعه، أي: جنَّاتُ نعيمٍ لا بُؤْسَ فيها ولا شقاء، نعيمٌ للقلبِ وهو الشُّرُورُ، نعيمٌ للبدنِ؛ لأنَّهم يُحَلَّلُونَ فيها من أساورٍ من ذهبٍ ولؤلؤٍ، ولباسُهم فيها حريرٌ؛ فهم مُنعمونٌ في أبدانهم، ومُنعمونٌ في قلوبهم، وانظرُ إلى قوله تعالى: ﴿عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ وَحُلُّوا أَسَاوِرَ مِن فِضَّةٍ وَسَقَاهُم رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾ [الإنسان: ٢١]، وقال تعالى أيضًا: ﴿وَلَقَدْهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا﴾ [الإنسان: ١١]،

(١) أخرجه البخاري: كتاب بدء الخلق، باب ما جاء في صفة الجنة، رقم (٣٢٤٤)، ومسلم: كتاب الجنة وصفة نعيمها، رقم (٢٨٢٤)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

فالنَّصْرَةُ في الوجه، وهو الحُسْنُ، والشُّرُورُ في القلبِ، فكان الحُسْنُ فيهم ظاهرًا وباطنًا؛ ولهذا سُمِّيَتْ جَنَّةُ النَّعِيمِ؛ لتَنَعُّمِ الإنسانِ فيها ظاهرًا وباطنًا، فقلبه مُنْعَمٌ بالشُّرُورِ، وبدنه مُنْعَمٌ بالنَّصْرَةِ ولباسِ الحريرِ، ﴿عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ﴾: ﴿عَلَى سُرُرٍ﴾ جمع سُرِيرٍ، وهي الكَرَاسِيُّ الَّتِي يُجْلِسُ عَلَيْهَا، ولكن لَيْسَتْ كَسُرُرِ الدُّنْيَا، بل ﴿عَلَى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ﴾ [الواقعة: ١٥] مخروزة من الذَّهَبِ، ولا يَمَكِنُ أَنْ تَتَصَوَّرَ حُسْنَ هَذِهِ السُّرُرِ؛ لِأَنَّ فِيهَا مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبٍ بَشَرٍ، وما لم يَخْطُرْ عَلَى قَلْبٍ بَشَرٍ لَا يَمَكِنُ أَنْ يَتَصَوَّرَهُ الْإِنْسَانُ؛ لِأَنَّهُ فَوْقَ مَا يُتَصَوَّرُ؛ فَكُلُّ شَيْءٍ تَقْدِرُهُ مِنَ النَّعِيمِ وَالْحُسْنِ فَالْجَنَّةُ أَعْلَى وَأَعْظَمُ، وَقَوْلُهُ: ﴿مُتَقَابِلِينَ﴾ حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ الْمُسْتَرِ فِي قَوْلِهِ: ﴿عَلَى سُرُرٍ﴾ يَعْنِي: حَالُ كَوْنِهِمْ مُتَقَابِلِينَ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى كِمَالِ أَدَبِهِمْ وَسَعَةِ مَجَالِسِهِمْ، عَلَى كِمَالِ الْأَدَبِ؛ لِأَنَّهُمْ مُتَقَابِلُونَ، لَا يُوَلِّي أَحَدُهُمْ قَفَاهُ لِلْآخِرِ، كَذَلِكَ أَيْضًا يَدُلُّ عَلَى سَعَةِ الْمَجَالِسِ؛ لِأَنَّهُمْ إِذَا كَانُوا كَثِيرِينَ وَصَارُوا مُتَقَابِلِينَ لَا بَدَأَ أَنْ تَكُونَ الدَّائِرَةُ وَاسِعَةً.

إِذَنْ: فَالْمَجَالِسُ وَاسِعَةٌ مَهْمَا جَاءَ مِنَ النَّاسِ، فَإِنَّهَا تَسَعُهُمْ وَيَتَقَابِلُونَ فِيهَا، وَالظَّاهِرُ أَنَّ جُلُوسَ الْإِنْسَانِ مَعَ أَهْلِهِ وَخَاصَّتِهِ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ مُتَقَابِلِينَ لِكِمَالِ أَدَبِهِمْ. ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ﴾: ﴿يُطَافُ﴾ فعل مضارعٌ مبنيٌّ للمجهولِ، وَلَمْ يُذَكَّرْ مَنْ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ، لَكِنْ ذُكِرَ فِي آيَةٍ أُخْرَى أَنَّهُ: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وَلَدَانٌ مُخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَنُورًا﴾ [الإنسان: ١٩]، نَسَأَلُ اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ، وَلَدَانِ يَعْنِي: غِلْمَانِ صِغَارٍ، كَأَنَّهُمْ لَوْلُؤٌ مَكْنُونٌ، إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لَوْلُؤًا مَنُورًا مِنْ جَاهِلِهِمْ وَصِفَاتِهِمْ وَحُسْنِهِمْ، مَنُورًا لِتَفَرُّقِهِمْ فِي خِدْمَةِ أَسْيَادِهِمْ، وَاللُّؤْلُؤُ إِذَا نُثِرَ تَبَعَثَ فِي الْأَرْضِ، فَهُمْ مُتَبَعِثُونَ فِي خِدْمَةِ أَسْيَادِهِمْ، كُلُّ لَهُ عَمَلٌ، وَهَذَا يَسُرُّ الْإِنْسَانَ؛ أَنْ يَجِدَ هَؤُلَاءِ الْغِلْمَانَ كُلًّا فِي عَمَلِهِ، لَيْسَ

فيهم مُتَعَطِّلٌ، وليس فيهم منتظرٌ للآخر، ليسوا كغلمان الدنيا يتزاحمون كل واحد ينتظر الآخر، بل كل في خدمة معينة، وهذا الذُّ ما يكون للسيد إذا رأى هؤلاء الغلمان قائمين بخدمته على هذا الوجه، ﴿إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَنُورًا﴾ [الإنسان: ١٩].

وقوله: ﴿يَكْأْسٍ مِّن مَّعِينٍ﴾ قال المفسر رحمه الله: [هو الإناء بشرايه]، الكأس معروفة، وهي الإناء بشرايه، وقد بين الله سبحانه وتعالى أن هذا الكأس دهاق ﴿وَكَأْسًا دِهَاقًا﴾ [النبا: ٣٤]، أي: مملوءة، ومع ذلك مملوءة بقدر معلوم ليست كبيرة، فإذا شربها الإنسان تعب، وإن أبقى منها فضلة صارت غير شهية، وليست صغيرة بحيث لا ترويه، وهم لا يعطشون، ولكن تلذذا، بل قال الله تعالى: ﴿مِن فَضَةٍ فَذُرُّهَا نَقِيرًا﴾ [الإنسان: ١٦] يعني: جعلت بقدر ما يتلذذ به الشارب، لا كبيرة ولا صغيرة.

وقوله: ﴿يَكْأْسٍ مِّن مَّعِينٍ﴾ قال المفسر رحمه الله: [من خير يجري على وجه الأرض كأنهار الماء]، المعين في الأصل: الماء الجاري، والمراد هنا بكأس من معين، أي: من خير ﴿مَعِينٍ﴾ معين الماء يجري، وقد بين الله عز وجل في سورة القتال أنهار الجنة ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِّن مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِّن لَّبَنٍ لَّمْ يَنْغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِّنْ خَمْرٍ لَّذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِّنْ عَسَلٍ مُّصَفًّى﴾ [محمد: ١٥] أنهار تجري، والذي خلق من هذا الطائر الذي يشبه الذباب هذه الكميات الكثيرة من العسل: قادر على أن يخلق أنهارا من العسل في الجنة، وليس هذا بغريب، وليست هذه الأنهار تأتي من نخل، لكن تأتي بقول الله: كُنْ فيكون، عسل مصفى، لا شمع فيه ولا شوائب، من أحسن ما يكون؛ رؤية وطعمًا ورائحة، وقد قال ابن القيم رحمه الله في النونية بناءً على حديث ورد في ذلك:

أَنْهَارُهَا فِي غَيْرِ أَخْدُودٍ جَرَتْ سُبْحَانَ مُمْسِكِهَا عَنِ الْفَيْضَانِ^(١)

يعني: ليست كأنهار الدنيا تحتاج إلى أخدود تمنعها من الذهاب يميناً وشمالاً، أو حفرة تُحْفَرُ للنَّهْرِ؛ لئلاَّ تَجْرِيَ على سطح الأرض، بل على حَسَبِ ما يُريدُه أهلُها، من غيرِ عَمَالٍ يُوجِّهونها؛ حَفَرًا أو إقامةً أخدود، بل تَجْرِي على ما تُريدُ من غيرِ تَعَبٍ.
قال: سُبْحَانَ مُمْسِكِهَا عَنِ الْفَيْضَانِ، والذي أَمْسَكَ البحرَ أن يُغْرِقَ أهلَ الأرضِ -وهو ليس بشيءٍ بالنسبة للجنة- قادرٌ على أن يُمَسِكَ هذه الأنهارَ، لا تَزِيغُ يمينًا ولا شمالًا.

من فوائد الآيات الكريمة:

الفائدة الأولى: أَنَّ هَؤُلَاءِ الْمُكَذِّبِينَ أَوْ الْمُسْتَكْبِرِينَ عَنْ قَوْلِ: (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) سَيَذُوقُونَ الْعَذَابَ؛ لقوله: ﴿إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا﴾، وهذه الجملة مؤكدة بمؤكِّدين، وهما: إِنَّ، وَاللَّامُ.

الفائدة الثانية: أَنَّ عَذَابَ هَؤُلَاءِ عَذَابٌ مُبَاشِرٌ، كما يُبَاشِرُ الْإِنْسَانُ الْأَكْلَ؛ لقوله: ﴿لَذَائِقُوا الْعَذَابَ﴾، والأصل في الذَّوْقِ أَنْ يَكُونَ فِي الطَّعَامِ الَّذِي يُؤْكَلُ، ثُمَّ أُطْلِقَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُحَقَّقٍ وَقُوعِهِ.

الفائدة الثالثة: أَنَّ عَذَابَ هَؤُلَاءِ -والعيادُ بالله- أَلِيمٌ، أي: مُؤْلِمٌ، وهو أَلَمٌ لا يَمَكِنُ لِلْأَبْدَانِ فِي الدُّنْيَا أَنْ تَحْتَمَلَ جِزَاءَ مِنْهُ؛ لِأَنَّهُمْ -والعيادُ بالله- يَعَذَّبُونَ بِنَارٍ أَشَدَّ مِنْ نَارِ الدُّنْيَا بِتِسْعَةِ وَسْتَيْنَ جِزَاءً، وَكَلَّمَا نَضَجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلُوا جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ، فَهُوَ عَذَابٌ أَلِيمٌ أَلَمًا لَا نَظِيرَ لَهُ فِي الدُّنْيَا، وَلَا يَمَكِنُ أَنْ يَتَخَيَّلَهُ

(١) النونية (ص: ٣٢٦).

الإنسانُ لشدَّته، نسأل الله أن يُجِيرَنَا منه.

الفائدة الرابعة: كمال عدل الله عزَّ وجلَّ؛ حيث جعل الجزاءَ من جنسِ العملِ؛ لقوله: ﴿وَمَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾، بخلاف الملوك في الدنيا، أو أولياء الأمور في الدنيا؛ فإنَّ جزاءهم على العملِ قد يكون أكثرَ ممَّا يستحقُّ، قد يغضبُ الإنسانُ فيُجازي مَنْ له سلطةٌ عليه بأكثرَ ممَّا يستحقُّ، أمَّا الله عزَّ وجلَّ فإنه لا يُجازي الإنسانَ إِلَّا بعمله.

الفائدة الخامسة: إثبات الجزاء، ولازمه إثبات البعث؛ لأنَّ الجزاءَ الكاملَ على العملِ إنما يكون يومَ القيامة، فيكونُ في الآية دليلٌ على إثبات البعث، وإثبات الجزاء. **الفائدة السادسة:** الرَّدُّ على الجبريَّة الذين يقولون: إنَّ عملَ الإنسانِ لا يُنسبُ إليه؛ لأنَّه مُجبرٌ عليه، فتحرُّك الإنسانِ بالقولِ أو بالفعلِ كتحرُّكه الاضطراري، بل كتحرُّكِ الريشةِ بالهواء، ولكن هذا القولُ تردُّه النصوصُ والعقولُ.

الفائدة السابعة: أنَّ القرآنَ (مثنائي)، تُثنَّى فيه المعاني، حتَّى يكون الإنسانُ بين الخوفِ والرَّجاءِ، فيما إذا تُنِّي التَّريُّبُ والتَّرهيبُ، كما في هذه الآيات: ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾.

الفائدة الثامنة: شرفُ القائمين بأمرِ الله تعالى؛ حيث أضافهم الله إلى عبوديته في قوله: ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾، ولا شكَّ أنَّ فخراً للإنسانِ أن يُنسبَ إلى عبادة الله؛ ولهذا يذكرُ الله سُبحانه وتعالى وَصَفَ نبيِّه مُحَمَّدٍ ﷺ في أَشْرَفِ مقاماته بالعبودية؛ عند ذكرِ إنزالِ القرآنِ عليه: ﴿بَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ﴾ [الفرقان: ١]، ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا﴾ [البقرة: ٢٣]، ووصفه بالعبودية في مقام الإسراء والمعراج: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [الإسراء: ١]، وقال في المعراج:

﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾ [النجم: ١٠]، ووصفه بالعبودية في مقام الدفاع عنه: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ﴾ [البقرة: ٢٣]، هذا تحذُّر للمُكذِّبِينَ للرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ مَا جَاءَ بِهِ.

الفائدة التاسعة: أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ يُمْنٌ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ، فَيُخْلِصُهُمْ لِنَفْسِهِ؛ حَتَّىٰ لَا يَكُونُوا عَبِيدًا لِغَيْرِهِ، فِي قَوْلِهِ تَعَالَىٰ: ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ﴾، وَهَذَا أَبْلَغُ مِنَ الْمُخْلِصِينَ، وَإِنْ كَانَ لِكُلِّ مِنْهُمَا مَزِيَّةٌ، وَلَكِنَّ الْمُخْلِصَ الَّذِي أَخْلَصَهُ اللَّهُ عَزَّجَلَّ لِنَفْسِهِ، فَلَمْ يَكُنْ لَهُ إِرَادَةُ سِوَىٰ رَبِّهِ، هَذَا أَبْلَغُ.

الفائدة العاشرة: أَنَّ عِبَادَ اللَّهِ عَزَّجَلَّ يَنْقَسِمُونَ إِلَىٰ قَسَمَيْنِ: عِبَادٌ مُخْلِصُونَ، وَعِبَادٌ غَيْرُ مُخْلِصِينَ.

فالعبادُ بمعنى: عبودية القَدَرِ، هَؤُلَاءِ غَيْرُ مُخْلِصِينَ، بَلْ هُمْ كَالْأَنْعَامِ، بَلْ هُمْ أَضَلُّ، وَأَمَّا الْعِبَادُ لِلَّهِ تَعَبُّدٌ شَرِيعٌ فَإِنَّ هَؤُلَاءِ هُمُ الْمُخْلِصُونَ.

الفائدة الحادية عشرة: أَنَّ هَؤُلَاءِ الْمُخْلِصِينَ لَهُمْ عَطَاءٌ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّجَلَّ مَعْلُومٌ عِنْدَهُ وَعِنْدَهُمْ ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ﴾، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ أَخْبَرَ عِبَادَهُ بِمَا يَنَالُونَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ أَنْوَاعِ الثَّوَابِ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: هَلْ هُوَ مَعْلُومٌ بِالْحَقِيقَةِ أَوْ بِالْمَعْنَى؟

فالجواب: أَنَّهُ مَعْلُومٌ بِالْمَعْنَى، أَمَّا الْحَقِيقَةُ فَلَيْسَ بِمَعْلُومٍ، يَعْنِي: أَنَّنَا لَا نَعْلَمُ كُنْهَ هَذَا النَّعِيمِ، أَوْ هَذَا الرِّزْقِ؛ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَىٰ: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [السجدة: ١٧].

ولقوله تعالى في الحديث القدسي: «أَعَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ»^(١).

إذن: لا نعلم من نعيم الآخرة إلا الأسماء فقط، أما الحقائق فإنها ليست معلومة؛ كما قال ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «ليس في الجنة شيء مما في الدنيا إلا الأسماء»^(٢)، لكن الحقائق تختلف اختلافًا عظيمًا.

فهو معلوم المعنى، لا معلوم الحقيقة والكنه؛ لأن ذلك لا يُدرك إلا بحق اليقين. **الفائدة الثانية عشرة:** أن أهل الجنة يأكلون هذا الرزق تفكُّها وتنعمًا، لا اقتياتًا يحتاجون إليه؛ لقوله: ﴿فَوَكَّهُ﴾، وفي الدنيا يأكل الإنسان الطعام أحيانًا اقتياتًا للحاجة إليه، وأحيانًا تفكُّها وتلذُّذًا، أما في الآخرة فكلُّ طعامها تلذُّذٌ.

الفائدة الثالثة عشرة: أن أهل الجنة مُكْرَمُونَ من وجوه ثلاثة:

١- من قِبَلِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ.

٢- من قِبَلِ الملائكة عليهم الصَّلَاة والسَّلَام.

٣- من قِبَلِ الخَدَم، الغلمان.

فهم مُكْرَمُونَ من كلِّ وجه.

الفائدة الرابعة عشرة: أن جزاء الله تعالى للمُحْسِنِ أكثر من عمله بكثير؛ لأنَّ

(١) أخرجه البخاري: كتاب بدء الخلق، باب ما جاء في صفة الجنة، رقم (٣٢٤٤)، ومسلم: كتاب

الجنة وصفة نعيمها، رقم (٢٨٢٤)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره (٤١٦/١)، وابن أبي حاتم في تفسيره (٦٦/١)، وأبو نعيم في صفة

الجنة رقم (١٢٤).

إحساننا نحن للعمل لو نُسِبَ إلى ثوابِ الله عَزَّجَلَّ لم يكنُ شيئًا؛ قال النبي ﷺ: «لَوْضِعُ سَوْطٍ أَحَدِكُمْ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا»^(١)، ثُمَّ إِحْسَانُنَا مَهْمَا بَلَغَ فَهُوَ مُنْتَهَى بِالْمَوْتِ، لَكِنَّ ثَوَابَ اللَّهِ لَا انْتِهَاءَ لَهُ، ثَوَابُ الْآخِرَةِ لَا مُنْتَهَى لَهُ.

إِذَنْ: يَتَبَيَّنُ مِنْ ذَلِكَ أَنَّ فَضْلَ اللَّهِ عَزَّجَلَّ وَجَزَاءَهُ أَكْثَرُ بِكَثِيرٍ مِنْ عَمَلِ الْعَامِلِ، فَيَكُونُ هَذَا مِصْدَاقًا لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٦١].

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ عَشْرَةَ: أَنَّ الْجَنَّةَ أَصْنَافٌ وَأَنْوَاعٌ؛ تُؤْخَذُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿فِي جَنَّاتٍ﴾، وَلَكِنَّهَا تَشْتَرِكُ كُلُّهَا فِي أَنَّهَا جَنَّاتُ النَّعِيمِ.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ عَشْرَةَ: أَنَّ الْجَنَّةَ كُلُّهَا نَعِيمٌ، نَعِيمٌ لِلْبَدَنِ، وَنَعِيمٌ لِلْقَلْبِ؛ فَنَعِيمُ الْقَلْبِ بِالسُّرُورِ وَالْإِنْسَابِ وَالْفَرَحِ الدَّائِمِ الَّذِي لَا يَعْتَرِيهِ هَمٌّ وَلَا غَمٌّ وَلَا حَزَنٌ، وَالبَدَنِ ﴿وَلَقَدْهُمْ نَضْرَةٌ وَسُرُورٌ﴾ [الإنسان: ١١]، ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ ۖ لَسَعْيَهَا رَاضِيَةٌ﴾ [الغاشية: ٨-٩]، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى تَنَعُّمِ نَفْسِ الْبَدَنِ، وَمَا يَلْبَسُهُ أَيْضًا مِنَ الزَّيْنَةِ وَالْحُلِيِّ كَذَلِكَ مُنْعَمٌ فِيهِ.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ عَشْرَةَ: سَعَةُ مُحَلَّاتِ أَهْلِ الْجَنَّةِ؛ لَكُونِهِمْ مُتَقَابِلِينَ عَلَى الشُّرْرِ؛ لِأَنَّ التَّقَابُلَ يُؤَدِّي إِلَى سَعَةِ الْمَكَانِ، لَا سِيَّمَا مَعَ كَثَرَتِهِمْ.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ عَشْرَةَ: كِمَالُ أَدَبِ أَهْلِ الْجَنَّةِ؛ حَيْثُ كَانُوا يَتَقَابَلُونَ، بِحَيْثُ لَا يَقْفُو أَحَدُهُمُ الْآخَرَ، بَلْ كُلُّهُمْ يَكُونُونَ مُسْتَقْبِلِي بَعْضِهِمْ بَعْضًا، وَهَذَا لَا شَكَّ أَنَّهُ مِنْ كِمَالِ الْأَدَبِ، وَالْأَدَبُ كَمَا أَنَّهُ حَسَنٌ فِي أَهْلِ الْجَنَّةِ، فَهُوَ حَسَنٌ فِي أَهْلِ الدُّنْيَا أَيْضًا، قَالَ اللَّهُ

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ: كِتَابُ الْجِهَادِ وَالسِّيرِ، بَابُ فَضْلِ رِبَاطِ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، رَقْمُ (٢٨٩٢)، مِنْ حَدِيثِ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [الفلم: ٤]، ولا شكَّ أَنَّ الإنسانَ إِذَا كَانَ مُؤَدِّبًا كَانَ محبوبًا عند النَّاسِ؛ فالجفاءُ وعدمُ المبالاةِ بالنَّاسِ خُلُقٌ ذَمِيمٌ، وَمِنْ ثَمَّ نَنْظُرُ فِي مَسَائِلَ نَعْمَلُهَا:

الأولى: مسألة السَّلامِ، نجدُ كثيرًا مِنَ النَّاسِ مع أنَّهم حريصونَ على العبادةِ لكنَّهم لا يُبَالُونَ بالسَّلامِ، لا ابتداءً ولا ردًّا، وهذا خلافُ حالِ الْمُؤْمِنِ مع أخيه، فَمِنْ حَقِّ الْمُسْلِمِ على أخيه إِذَا لَقِيَهِ أَنْ يُسَلِّمَ عليه، وَيُسَلِّمَ عليه سلامًا حقيقيًّا مقرونًا بالبشاشةِ، أمَّا أَنْ يُسَلِّمَ عليه برأسِ أنفه، لولا حرفُ الصَّفيرِ ما عَلِمْتُ أَنَّهُ يُسَلِّمُ، فهذا ليس بسلامٍ، وأقْبَحُ مِنْ ذَلِكَ أَنْ يُسَلِّمَ الإنسانُ على أخيه بصوتِ بَيِّنٍ واضحٍ المخارجِ مسموعٍ، ثُمَّ يَرُدُّ ذَلِكَ عليه بصوتٍ لَا يُسْمَعُ، بل يَرُدُّ عليه بأنفه أو بيده... فَإِنَّ هَذَا لَا شَكَّ أَنَّهُ حَرَامٌ عليه؛ لِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿وَإِذَا حُيِّمُ بِنَحِيَةٍ فَحَيَّوْا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوْهَا﴾ [النساء: ٨٦]، فلا بدَّ أَنْ يَكُونَ إِمَّا مِثْلَ وَهُوَ أَدْنَى الْوَاجِبِ، أَوْ بِأَحْسَنَ وَهُوَ الْأَكْمَلُ.

الثَّانية: نجدُ بعضَ النَّاسِ يستدبرُ إخوانه ولا يهتَمُّ بهم، وهذا خطأ، ولا ينبغي، وأنا أراه بعضَ الأحيانِ، إِذَا سَلَّمْتُ مِنَ الصَّلَاةِ يَأْتِي وَاحِدٌ مِنَ النَّاسِ يَتَقَدَّمُ مَا يَشْعُرُ أَنَّ وِراءَهُ بشرًا مِثْلَهُ، لماذا تَتَقَدَّمُ عليه؟ هذا مِمَّا يَوْجِبُ اخْتِلَافَ الْقُلُوبِ؛ ولهذا قال الرَّسُولُ ﷺ فِي الْقَوْمِ عِنْدَ صَفِّ الصَّلَاةِ قَالَ: «لَا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ»^(١)، فجعلَ الاختلافَ فِي التَّقَدُّمِ والتَّأَخُّرِ سَبَبًا لاختلافِ الْقُلُوبِ، أنا لو كُنْتُ بِجَنْبِ هَذَا الرَّجُلِ شَعَرْتُ أَنَّ هَذَا الرَّجُلَ أَهَانَنِي؛ حيثَ تَقَدَّمَ عَلَيَّ وولَّاني ظَهْرَهُ.

(١) أخرجه مسلم في كتاب الصلاة، باب تسوية الصفوف وإقامتها وفضل الأول فالأول منها، رقم (٤٣٢)، من حديث أبي مسعود الأنصاري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وَيَتَعَلَّلُ بَعْضُ النَّاسِ بَأَنَّهُ فِيهِ ضِيقٌ وَأَنَّهُ يُحِبُّ أَنْ يُرِيحَ رِجْلَيْهِ، فَيَتَقَدَّمُ لِيَتَرَبَّعَ.

فنقول: إذا كنت هكذا، إمّا أن تتقدّم كثيراً ثم تكون بعيداً، وإمّا أن تتأخّر، يقول: لا أقدرُ أتأخّر؛ لأنّ ورائي صفّاً يقضون الصّلاة، نقول: إذن قمّ وتقدّم بعيداً حتّى لا تستدبر النّاس، إمّا أن تستدبر عباد الله بعد أن فرغوا من الصّلاة وتجعلهم وراء ظهرِكَ، فهذا لا شكّ أنّه سوء أدبٍ، وأنّ الذي إلى جانبك سوف يشعرُ بأنك أهنته.

الثالثة: يوجد عند بعضنا أنّ الصّغير لا يُقدّر الكبير، يتقابل اثنان عند باب المسجد أو عند باب الدّار، ثمّ يتقدّم الصّغيرُ بعجلةٍ ليدخل قبل الكبير، وهذا ليس فيه توقيرُ الكبير؛ فتوقيرُ واحترامُ الكبير من الخصال الطّيبية، ومن صفات المؤمنين، فكون الإنسان لا يُبالي ولا يهتمّ بغيره لا شكّ أنّه خلاف الأدب.

فأهل الجنة -اللهم اجعلنا منهم- يكونون على السّرر متقابلين، يجعلونها دائرة حتّى يُقابل بعضهم بعضاً.

الفائدة التاسعة عشرة: راحة أهل الجنة؛ حيث كانوا مُتفرّغين على السّرر، يتحدّث بعضهم إلى بعض، ويأنس بعضهم إلى بعض على وجه التّقابل.

الفائدة العشرون: أنّه في حال جلوسهم على السّرر، فالخدم تطوف عليهم بأنواع الملذّات والمشروبات، ومنها: أنّها تطوف عليهم بكأسٍ من معين، كأس الخمر الصّافية الخالية من الشوائب، وهذه الكأس تكون مُقدّرة على حسب ما يحتاجه الشّارب، ليست كبيرة فتعبه، ولا صغيرة فتنقص من لذّته؛ كما قال الله تعالى: ﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِبَاقِيَةٍ مِّنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا ۝١٥﴾ قَوَارِيرًا مِّنْ فِضَّةٍ قَدَرُهَا نَقِيرًا ﴿[الإنسان: ١٥-١٦].



الآيات (٤٦-٤٩)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿بَيْضَاءَ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ﴾ (٤٦) لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْفَوْنَ ﴿٤٧﴾ وَعِنْدَهُمْ قَصِيرَاتُ الْطَّرَفِ عَيْنٌ ﴿٤٨﴾ كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ ﴾ [الصافات: ٤٦-٤٩].

• • • • •

﴿بَيْضَاءَ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ﴾: ﴿بَيْضَاءَ﴾ قال المفسر رحمه الله: [أشدُّ بياضاً مِنَ اللَّبَنِ] هكذا قال المفسر رحمه الله: إِنَّهَا أَشَدُّ بَيَاضاً مِنَ اللَّبَنِ، والواقعُ أَنَّ الآيةَ لَا تَدُلُّ عَلَى أَنَّهَا أَشَدُّ بَيَاضاً، وَإِنَّمَا جَاءَ أَشَدُّ بَيَاضاً مِنَ اللَّبَنِ فِي وَصْفِ حَوْضِ النَّبِيِّ ﷺ الَّذِي يَكُونُ فِي عَرَصَاتِ الْقِيَامَةِ؛ فَقَدْ جَاءَ فِي وَصْفِهِ أَنَّهُ أَشَدُّ بَيَاضاً مِنَ اللَّبَنِ، وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ، وَأَطْيَبُ مِنَ رَائِحَةِ الْمِسْكِ^(١)، أَمَّا الْحَمْرُ فِي الْجَنَّةِ فَوْصَفَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِالْبَيَاضِ فَقَطْ؛ قَالَ: ﴿بَيْضَاءَ﴾ و﴿لَذَّةً﴾ لذيدة، وهنا عَبَّرَ بِ(لَذَّةٍ) الْمَصْدَرِ عَنْ اسْمِ الْفَاعِلِ أَوْ اسْمِ الْمَفْعُولِ؛ لِأَنَّ (الذيد) يَصْلُحُ لاسْمِ الْفَاعِلِ واسْمِ الْمَفْعُولِ؛ لِأَنَّ الْوَصْفَ بِالْمَصْدَرِ أَبْلَغُ مِنَ الْوَصْفِ بِالْمُسْتَقِّ مِنَ الْمَصْدَرِ، فَأَنْتَ إِذَا قُلْتَ: فَلَانٌ عَدْلٌ، أَبْلَغُ مِنْ إِذَا قُلْتَ: فَلَانٌ عَادِلٌ، كَأَنَّكَ جَعَلْتَهُ هُوَ الْعَدْلُ بِنَفْسِهِ، فَهَذَا وَصْفُ هَذَا الْحَمْرِ أَوْ هَذِهِ الْكَأْسِ بِأَنَّهَا لَذَّةٌ، يَعْنِي كَأَنَّهَا هِيَ اللَّذَّةُ لَا الشَّيْءُ الْمُتَّصِفُ بِاللَّذَّةِ؛ فَالتَّعْبِيرُ بِالْوَصْفِ عَنِ الْمَوْصُوفِ أَبْلَغُ مِنَ التَّعْبِيرِ بِالْمَوْصُوفِ؛ لِأَنَّهُ تَعْبِيرٌ بِالْأَصْلِ عَمَّا تَفَرَّعَ مِنْهُ؛ فَالْمُسْتَقُّ مُتَفَرِّعٌ مِنَ الْمَصْدَرِ، ﴿لِلشَّارِبِينَ﴾، هَذَا مِنْ بَابِ التَّوَكِيدِ، يَعْنِي أَنَّهُمْ فِي حَالِ شُرْبِهِمْ إِيَّاهَا يَتَلَذَّذُونَ

(١) أخرجه البخاري: كتاب الرقاق، باب في الحوض، رقم (٦٥٧٩)، ومسلم: كتاب الفضائل، باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته، رقم (٢٢٩٢)، من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه.

بها، قال المفسر رحمه الله: [بخلاف حَمْرِ الدُّنْيَا، فَإِنَّهَا كَرِيمَةٌ عِنْدَ الشُّرْبِ]، أَمَّا حَمْرُ الْآخِرَةِ فَهِيَ لَذَّةٌ لِلشَّارِبِينَ، وَهِيَ سَالِمَةٌ مِنَ الْآثَارِ السَّيِّئَةِ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ﴾.

﴿يُنْزَفُونَ﴾ قال المفسر رحمه الله: [بفتح الزَّاي وكسرِهَا مِنْ نَزَفَ الشَّارِبُ وَأَنْزَفَ، أَي: يَسْكُرُونَ، بِخِلَافِ حَمْرِ الدُّنْيَا].

قال الله تعالى: ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ﴾ يعني ليس في هذه الكأس، والمرادُ الحَمْرُ الَّذِي فِيهَا، غَوْلٌ، وَرُفِعَتْ غَوْلٌ مَعَ أَنَّ (لَا) نَافِيَةٌ؛ لِأَنَّهُ يُشْتَرَطُ لِعَمَلِهَا عَمَلُ (إِنَّ) التَّرتِيبُ، يَعْنِي أَنَّ يَتَقَدَّمَ الْاسْمُ عَلَى الْخَبَرِ، فَإِنْ تَأَخَّرَ وَجَبَ الرَّفْعُ، وَقَوْلُهُ: ﴿غَوْلٌ﴾ أَي: [مَا يَغْتَالُ عَقُولَهُمْ]، فَفَسَّرَ الْمَفْسِّرُ رَحِمَهُ اللهُ الْغَوْلَ بِأَنَّهُ مَا يُؤَثِّرُ فِي الْعَقْلِ، أَي: يَسْكُرُونَ، وَالسُّكْرُ: هُوَ اغْتِيَالُ الْعَقْلِ؛ فَالْقَوْلُ الرَّاجِعُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ الْمَرَادَ بِالْغَوْلِ مَا يَغْتَالُ أَبْدَانَهُمْ مِنْ صُدَاعٍ فِي الرَّأْسِ، وَوَجَعَ فِي الْبَطْنِ؛ فَحَمْرُ الْآخِرَةِ لَا غَوْلَ فِيهَا، بِخِلَافِ حَمْرِ الدُّنْيَا؛ فَإِنَّهُ يَكُونُ فِيهَا صُدَاعٌ، وَيَكُونُ فِيهَا وَجَعٌ لِلْبَطْنِ، كَمَا ذَكَرَ ذَلِكَ ابْنُ كَثِيرٍ^(١) وَغَيْرُهُ، أَمَّا النَّزْفُ فَقَالَ: ﴿وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ﴾ يَقُولُ الْمَفْسِّرُ رَحِمَهُ اللهُ: [مِنْ نَزَفَ الشَّارِبُ وَأَنْزَفَ إِذَا سَكِرَ، بِخِلَافِ حَمْرِ الدُّنْيَا]، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ يَسْكُرُ فِيهَا وَيَزُولُ عَقْلُهُ، أَمَّا فِي الْآخِرَةِ فَهِيَ خَالِيَةٌ مِنْ هَذَا.

إِذَنْ: يَصْدُقُ عَلَيْهَا مَا وَصَفَهَا اللهُ عَزَّجَلَّ بِهِ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَسَقَّيْنَاهُمْ مِنْ شَرَابٍ طَهُورًا﴾ [الإنسان: ٢١]، أَي: مُطَهَّرًا مِنْ كُلِّ مَا يَحْصُلُ مِنْ حَمْرِ الدُّنْيَا.

قال: ﴿وَعِنْدَهُمْ قَصِيرَاتُ الْإِلَافِ عَيْنٌ﴾: (عندهم) أَي: عِنْدَ أَصْحَابِ الْجَنَّةِ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ اللهِ الْمُخْلِصُونَ؛ لِأَنَّ اللهَ قَالَ: ﴿إِلَّا عِبَادَ اللهِ الْمُخْلِصِينَ﴾، ثُمَّ ذَكَرَ مَا لَهُمْ مِنْ

(١) تفسير ابن كثير (٧/ ١٠).

الثَّوَابِ، فَيَكُونُ الضَّمِيرُ عَائِدًا عَلَى عِبَادِ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ، ﴿وَعِنْدَهُمْ قَصَرْتُ الْأَظْفَرِ﴾ قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [حَابَسَاتُ الْأَعْيُنِ عَلَى أَزْوَاجِهِنَّ، لَا يَنْظُرْنَ إِلَى غَيْرِهِمْ؛ لِحُسْنِهِمْ عِنْدَهُنَّ].

قَوْلُهُ: ﴿قَصَرْتُ الْأَظْفَرِ﴾: ﴿قَصَرْتُ﴾ اسْمُ فَاعِلٍ مُضَافٌ إِلَى فَاعِلِهِ، أَيِ: الَّتِي قَصَرْنَ أَطْرَافَهُنَّ عَلَى أَزْوَاجِهِنَّ، يَعْنِي أَنَّهُنَّ لَا يَنْظُرْنَ إِلَى غَيْرِ أَزْوَاجِهِنَّ، وَهَذَا لَا شَكَّ أَنَّهُ مِنْ نِعْمَةِ اللَّهِ عَلَى الزَّوْجِ، وَمِنْ كِمَالِ السَّعَادَةِ أَلَّا تَنْظُرَ الْمَرْأَةُ إِلَى غَيْرِ زَوْجِهَا؛ لِأَنَّهَا إِذَا نَظَرَتْ إِلَى غَيْرِ زَوْجِهَا فَسَوْفَ يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِي قَلْبِهَا مَوَدَّةَ هَذَا الْمَنْظُورِ وَكَرَاهَةَ الزَّوْجِ، فَإِذَا كَانَتْ قَدْ قَصَرَتْ طَرَفَهَا عَلَى زَوْجِهَا فَإِنَّ هَذَا مِنْ كِمَالِ السَّعَادَةِ الزَّوْجِيَّةِ. وَمِنْ وَجْهِ آخَرَ أَنَّهُنَّ ﴿قَصَرْتُ الْأَظْفَرِ﴾ أَيِ قَاصِرَاتُ أَطْرَافِ أَزْوَاجِهِنَّ، أَيِ: إِنَّ الزَّوْجَ لَا يَنْظُرُ إِلَى سِوَاهَا، فَهُوَ قَدْ قَصَرَ طَرَفَهُ عَلَيْهَا؛ وَذَلِكَ لِكِمَالِهَا وَحُسْنِهَا فِي نَظَرِهِ، وَحِينَئِذٍ يَكُونُ لِقَاصِرَاتِ الطَّرْفِ مَعْنِيَانِ:

المعنى الأول: أَنَّهُنَّ قَدْ قَصَرْنَ أَطْرَافَهُنَّ عَلَى أَزْوَاجِهِنَّ.

المعنى الثاني: أَنَّ أَزْوَاجَهُنَّ قَدْ قَصَرُوا أَطْرَافَهُمْ عَلَيْهِنَّ، وَكِلَا الْمَعْنِيَيْنِ صَحِيحٌ.

﴿عَيْنٌ﴾ جَمْعُ عَيْنَاءَ، وَالْمَعْنَى أَنَّهُنَّ حَسَنَاتُ الْعُيُونِ، وَحُسْنُ الْعَيْنِ يَكُونُ بِأَمْرَيْنِ:

١ - سَعَةُ الْعَيْنِ.

٢ - حُسْنُ الْأَعْيُنِ، يَعْنِي: أَنَّ الْعَيْنَ وَاسِعَةً، وَمَعَ سَعَتِهَا فَإِنَّهَا جَمِيلَةٌ حَسَنَةٌ، وَلَا شَكَّ أَنَّ حُسْنَ الْعَيْنِ يَوْجِبُ حُسْنَ الْوَجْهِ وَيَزِيدُهُ حُسْنًا إِلَى حُسْنٍ، كَالْقِلَادَةِ مَثَلًا تَزِيدُ الْمَرْأَةَ حُسْنًا إِلَى حُسْنِهَا، وَقَالَ: ﴿كَأَنَّهِنَّ﴾ قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [أَيِ: فِي اللَّوْنِ: بَيَاضٌ لِلنَّعَامِ ﴿مَكْنُونٌ﴾ مُسْتَوْرٌ بِرِيْشِهِ لَا يَصِلُ إِلَيْهِ غُبَارٌ، وَلَوْنُهُ - وَهُوَ الْبَيَاضُ - فِيهِ

صُفْرَةٌ أَحْسَنُ أَلْوَانِ النِّسَاءِ]، لَمَّا وَصَفَ هَؤُلَاءِ النِّسَاءَ بِأَنَّهُنَّ عَيْنٌ، وَصَفَ بَقِيَّةَ أَجْسَامِهِنَّ فَقَالَ: ﴿كَأَنَّهُنَّ بَيَضٌ مَّكْنُونٌ﴾ وكأنَّ هذه للتَّشْبِيهِ، وَالبَيَضُ فِي الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ مُنَكَّرٌ، وَلَكِنَّ الْمَفْسَّرَ رَحِمَهُ اللَّهُ حَمَلَهُ عَلَى بَيَاضٍ مُعَيَّنٍ، وَهُوَ بَيَاضُ النَّعَامِ، وَبَيَاضُ النَّعَامِ أَيْضٌ فِي صُفْرَةٍ، قَالُوا: وَهَذَا أَحْسَنُ أَلْوَانِ النِّسَاءِ، وَالَّذِي خَصَّصَهُ بِبَيَاضِ النَّعَامِ: أَنَّ هَذَا هُوَ الْمَعْرُوفُ عِنْدَ الْعَرَبِ.

وقيل: إِنَّ الْبَيَضَ مُطْلَقٌ، وَالْمَعْنَى أَنَّهُنَّ يُشَبِّهْنَ فِي الْبَيَاضِ وَالرَّقَّةِ الْبَيَاضِ، وَلَيْسَ الْمَرَادُ بِالْبَيَاضِ الْقُشُورَ، بَلِ الْبَيَاضُ الَّذِي هُوَ بَيَاضُ الْبَيْضَةِ، لِرَقَّتِهِ وَبَيَاضِهِ وَحُسْنِهِ، وَهُوَ ﴿مَّكْنُونٌ﴾ بِمَا عَلَى الْبَيْضَةِ مِنَ الْقَشْرَةِ، وَهَذَا الْأَخِيرُ هُوَ الْأَقْرَبُ لظَاهِرِ اللَّفْظِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَطْلَقَ قَالَ: ﴿كَأَنَّهُنَّ بَيَاضٌ﴾ وَلَوْ كَانَ الْمَرَادُ مَا قَالَهُ الْمَفْسَّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ بَيَاضًا مُعَيَّنًا لَقَالَ: كَأَنَّهُنَّ الْبَيَاضُ الْمَكْنُونُ؛ لِتَكُونَ (ال) دَالَّةً عَلَى مَعْهَدٍ ذِهْنِيٍّ، فَالْصَّوَابُ أَنَّهُ عَامٌّ، وَأَنَّهُنَّ لِرَقَّتِهِنَّ وَبَيَاضِهِنَّ وَنَعُومَةِ الْمَلَمَسِ كَأَنَّهُنَّ الْبَيَاضُ، أَيْ: الْبَيَاضُ الَّذِي فِي الْبَيَاضِ، وَهُوَ مَكْنُونٌ بِقَشْرِهِ، أَمَّا عَلَى رَأْيِ الْمَفْسَّرِ رَحِمَهُ اللَّهُ فَهُوَ الْمَكْنُونُ بِالرِّيشِ الَّذِي تَضَعُهُ النَّعَامَةُ عَلَى بَيْضِهَا حَتَّى لَا يَأْتِيَهُ الْغُبَارُ.

من فوائد الآيات الكريمة:

الْفَائِدَةُ الْأُولَى: صِفَةُ هَذَا الْخَمْرِ أَوْ الْكَأْسِ مِنَ الْمَعِينِ وَأَنَّهُ أَيْضٌ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿بَيَضَاءَ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَّةُ: أَنَّ خَمَرَ الْآخِرَةِ فِي غَايَةِ مَا يَكُونُ مِنَ اللَّذَّةِ، وَوَجْهُ ذَلِكَ أَنَّهُ عَبَّرَ بِاللَّذَّةِ عَنْهُ، وَالتَّعْبِيرُ بِالْمَعْنَى عَنِ الْمُتَصِفِ بِهِ أَقْوَى مِنَ التَّعْبِيرِ بِالْمُشْتَقِّ مِنْ ذَلِكَ الْمَعْنَى، فَإِذَا قُلْنَا: فَلَانٌ عَدْلٌ، فَهُوَ أَقْوَى مِنْ قَوْلِنَا: فَلَانٌ عَادِلٌ؛ وَلِهَذَا يَرَوْنَ أَنَّ النَّعْتَ بِالْمَصْدَرِ أَوْ كَدُّ مِنَ النَّعْتِ بِاسْمِ الْفَاعِلِ.

الفائدة الثالثة: أنَّها لذيدةٌ حين الشُّربِ خلافًا لحَمْرِ الدنيا، فإنَّها كريهةٌ حين الشُّربِ؛ ولهذا قال: ﴿لَذَّةٌ لِلشَّارِبِينَ﴾، فتُفِيدُ أنَّهم في هذه الحالِ يتلذذونَ بها غايةَ اللذة، أمَّا خمرُ الدنيا فإنَّها كريهةٌ، ولكنَّ الإنسانَ يتلذذُ بها بما ينتُجُ عنها مِنَ السُّكرِ، نسألُ اللهَ العافية.

الفائدة الرابعة: أنَّ خمرَ الآخرةِ ليس فيها ضررٌ عقليٌّ ولا بدنيٌّ، قوله تعالى: ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ﴾.

الفائدة الخامسة: أنَّ هؤلاء كما يتلذذونَ بالشرابِ، يتلذذونَ أيضًا بالنِّساءِ والزَّوجاتِ؛ لقوله: ﴿وَعِنْدَهُمْ قَصِيرَتُ الطَّرْفِ عَيْنٌ﴾.

الفائدة السادسة: أنَّ هؤلاء النِّساءِ حاضراتٌ لا يغيبنَ عن أزواجهنَّ؛ لقوله: ﴿وَعِنْدَهُمْ قَصِيرَتُ الطَّرْفِ﴾، أمَّا في الدنيا فإنَّ الزَّوجاتِ قد يَكُنَّ عند الإنسانِ، وقد يغيبنَ باختيارِه، وقد يغيبنَ بغيرِ اختيارِه، أمَّا في الجنةِ فإنَّهنَّ حاضراتٌ لا يغيبنَ عن أزواجهنَّ؛ لقوله: ﴿وَعِنْدَهُمْ﴾.

الفائدة السابعة: ربِّما نأخذُ من هذا أيضًا فائدة: أنَّهنَّ لا يذهبنَ إلى غيرِ أزواجهنَّ؛ وذلك بتقديمِ الخبرِ: ﴿وَعِنْدَهُمْ﴾، والمعروفُ في قواعدِ البلاغةِ أنَّ تقديمَ ما حقه التأخيرُ يُفيدُ الحصرَ.

الفائدة الثامنة: كمالُ أدبِ هؤلاء النِّساءِ؛ لكونهنَّ قاصراتِ الطَّرْفِ على أزواجهنَّ.

الفائدة التاسعة: أنَّ المرأةَ إذا نظرتُ إلى غيرِ زوجها فإنَّ ذلك فتنةٌ؛ لأنَّ اللهَ امتدَحَ نساءَ الجنةِ بكونهنَّ قاصراتِ الطَّرْفِ على أزواجهنَّ.

ويتفرَّعُ على ذلك: أنه يجبُ على الإنسان أن يراعيَ زوجته في هذا الباب، بحيث يَمْنَعُهَا مِنَ التَّطَلُّعِ إلى غيرِه، سواءً كان هذا التَّطَلُّعُ إلى الرَّجُلِ مباشرةً، أو بواسطة الوسائلِ الإعلاميّة، فيمنعُهَا مِنْ مشاهدةِ مجلّاتِ الأزياءِ الخبيثة التي يحصلُ بها الشرُّ والفسادُ.

ويتفرَّعُ على هذه الفائدةِ أيضًا: أن يَمْنَعُهَا مِنَ الخروجِ إلى الأسواقِ إلّا لحاجةٍ؛ لأنَّ المرأةَ إذا خرَّجتْ إلى الأسواقِ ورأتِ النَّاسَ، فربّما تُعَجَّبُ بأحدهم ويتعلّقُ قلبُها به فتعزِفُ عن زوجها، وينقلبُ حبُّها لزوجها ضعيفًا، أو ربّما يُفْقَدُ، لكن نساءَ أهلِ الجنّةِ لا ينظُرْنَ إلى غيرِ أزواجهنَّ.

الفائدةُ العاشرةُ: أنَّ نساءَ أهلِ الجنّةِ في غايةِ الكمالِ والجمالِ، بحيث لا ينظرُ الرَّجُلُ إلى سواها؛ لأنّها تقصُرُ طَرَفَه عن غيرها، وهنا ذكرَ اللهُ عَزَّجَلَّ صفتَهُنَّ الحَسَنَةَ، وهُنَّ صفةٌ معنويّةٌ ذكرها اللهُ تعالى بقوله: ﴿فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ﴾ [الرَّحْمَنُ: ٧٠] خَيْرَاتُ الأخلاقِ، حِسَانُ الأجسامِ، فتكونُ نساءُ أهلِ الجنّةِ جامعاتٍ بينِ الحُسْنِ الظَّاهِرِ والحُسْنِ الباطنِ.

الفائدةُ الحاديةُ عشرة: حُسْنُ أعْيُنِ هؤلاءِ النساءِ لقوله: ﴿عَيْنٌ﴾ وحُسْنُ العينِ يكونُ بجمالِ الشَّكْلِ والسَّعَةِ والاستِدَارَةِ، وشِدَّةِ السَّوَادِ في شِدَّةِ البياضِ، وغير ذلك ممّا يكونُ جمالًا في العينِ.

الفائدةُ الثانيةُ عشرة: استعمالُ التَّشْبِيهِ التَّحْسِينِيِّ لقوله: ﴿كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ﴾ وهذا تشبيهٌ تحسِينِيٌّ، وعكسُ ذلك التَّشْبِيهُ التَّقْيِيحِيُّ قوله تعالى: ﴿طَلَعَهَا كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ﴾ [الصافات: ٦٥]، فقوله: ﴿كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ﴾ يُراد به تحسينُ هؤلاءِ النساءِ.

الفائدة الثالثة عشرة: الاستدلال بالقياس بالتشبيه، فالتشبيه يُؤخذُ منه استعمالُ القياس؛ لأنَّ القياسَ إلحاقُ فرعٍ بأصلٍ، أي تشبيهٌ في الحكم وإعطاؤه حكمه.



الآيات (٥٠-٥٦)

••❦••

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٥٠﴾ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ﴿٥١﴾ يَقُولُ أَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِينَ ﴿٥٢﴾ أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِعْنَا لَمَدِينُونَ ﴿٥٣﴾ قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُّطَّلِعُونَ ﴿٥٤﴾ فَأَطْلَعَ فَأَرَاهُ فِي سَوَاءٍ الْحَجِيمِ ﴿٥٥﴾ قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدْتَ لَتُرْدِينَ ﴿٥٦﴾ [الصافات: ٥٠-٥٦].

••❦••

﴿ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ سبق أن أهل الجنة على سُرُرٍ متقابلين، لكنَّ الإقبال هنا فُسِّرَ بقوله: ﴿يَتَسَاءَلُونَ﴾ يعني: صار بعضهم يسأل بعضًا مع اتِّجَاه بعضهم إلى بعض، كما هو الأدبُ في المخاطبة أنك إذا خاطبت شخصًا فلا تُخاطبه إِلَّا وَأَنْتَ مُقْبِلٌ عليه، بجُمْلَتِكَ، فهُم كذلك.

﴿ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ قال المفسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [عَمَّا مَرَّ بِهِمْ فِي الدُّنْيَا] وَإِنْ شِئْتَ فَقُلْ: يتساءلون عن كُلِّ أحوالهم في الدُّنْيَا وفي الآخِرَةِ؛ لِأَنَّ الْآيَةَ مُطْلَقَةٌ، وما أَطْلَقَهُ اللَّهُ فَإِنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يُقَيَّدَ، ويكون ما ذَكَرَ مِنَ الْقِصَّةِ مِثْلًا مِنَ الْأَمْثَالِ الَّتِي يَتَحَدَّثُونَ بِهَا.

﴿ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ﴾ ﴿٥١﴾ يَقُولُ أَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِينَ ﴾ يعني من جُمْلَةِ مَا يَتَحَدَّثُونَ بِهِ مَا يَجْرِي لِبَعْضِهِمْ مِنْ مُحَاوَلَةٍ صَدَّه عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى وَكُفِّرَهُ بِاللَّهِ عَزَّوَجَلَّ.

﴿ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ ﴾ أَيِ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ﴿إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ﴾ فِي الدُّنْيَا؛ لِأَنَّ ﴿كَانَ﴾

فَعُلْ مَاضٍ ﴿إِلَى قَرِينٍ﴾ قَالَ الْمَفْسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [صَاحِبُ يُنْكِرُ الْبَعْثَ] هَذَا الْقَرِينُ هَلْ هُوَ قَرِينٌ جَنِّيٌّ أَوْ إِنْسِيٌّ؟

قِيلَ: إِنَّهُ جَنِّيٌّ؛ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ [الزخرف: ٣٦].

وَقِيلَ: إِنَّهُ إِنْسِيٌّ يَعْنِي يُقَارِنُهُ وَيُوسَّسُ لَهُ، وَالْآيَةُ تَحْتَمِلُ مَعْنَيْنِ، وَالْقَاعِدَةُ عِنْدَنَا فِي التَّفْسِيرِ: أَنَّ الْآيَةَ إِذَا كَانَتْ تَحْتَمِلُ مَعْنَيْنِ لَا يُنَافِي أَحَدُهُمَا الْآخَرَ، وَلَا مُرَجَّحَ لِأَحَدِهِمَا فَإِنَّ الْوَاجِبَ حَمْلُهَا عَلَيْهِمَا، وَلَا شَكَّ أَنَّ لِلْإِنْسِ شَيَاطِينَ كَمَا أَنَّ لِلْجِنِّ شَيَاطِينَ، وَأَنَّ شَيَاطِينَ الْإِنْسِ يُوسَّسُونَ كَمَا يُوسَّسُ شَيَاطِينُ الْجِنِّ.

إِذَنْ: فَالْآيَةُ عَامَّةٌ، قَرِينٌ إِمَّا مِنْ الْإِنْسِ، أَوْ مِنَ الْجِنِّ، أَوْ مِنْهُمَا جَمِيعًا.

وَقَوْلُ الْمَفْسِّرِ رَحِمَهُ اللَّهُ: [قَرِينٌ صَاحِبٌ] مُشْكِلٌ إِذْ كَيْفَ يَكُونُ الْمُؤْمِنُ مُصَاحِبًا لِمُشْرِكٍ؛ لِأَنَّ الْوَاجِبَ أَنْ يَكُونَ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ التَّبَاعُدُ وَعَدَمُ الْمَصَاحَبَةِ؛ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [المائدة: ٥١]، وَلِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ﴾ [المتحنة: ١].

لَكِنْ قِيلَ: إِنَّ الْمُرَادَ بِالْقَرِينِ هُنَا هُوَ الشَّرِيكَ فِي الْمَالِ، أَوْ سَفِيرٍ أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، وَلَيْسَ الْمُرَادُ بِذَلِكَ الصُّحْبَةُ الَّتِي تَسْتَوْجِبُ الْمَوَالَاةَ أَوْ الْمَحَبَّةَ.

يَقُولُ هَذَا الْقَرِينُ: ﴿أَوَلَمْ تَكُنْ لِنِ الْمَصْدِقِينَ﴾ قَالَ الْمَفْسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [تَبَكُّيتًا] يَعْنِي يُبَكِّتُهُ وَيَلُومُهُ وَيُوبِّخُهُ كَيْفَ تُصَدِّقُ بِذَلِكَ؟

وَقِيلَ: بَلْ يَقُولُ هَذَا نَفِيًّا، وَإِنْكَارًا، وَالْآيَةُ تَحْتَمِلُ هَذَا وَهَذَا، تَحْتَمِلُ أَنَّ هَذَا

الفريق إذا عَرَضَ عليه المؤمنُ أن يؤمنَ بالبعثِ قال له هذا الكلامَ استبعادًا وإنكارًا له، ويَحْتَمِلُ أَنَّهُ يُبَكِّتُهُ وَيُلَوِّمُهُ وَيُوبِّخُهُ عَلَى أَن يُصَدِّقَ.

يقول: ﴿إِنَّا نَحْنُ الْمُصَدِّقِينَ ﴿٥٢﴾ إِيَّادَا مِنَّا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِيَّانَا لَمَدِيُونُونَ﴾ مرَّ علينا أنَّ مثلَ هذا الاستفهامِ المقرونِ يَأْنِ أو غيرها من أدوات التوكيد أَنَّهُ استفهامٌ يؤكِّد فيه المُسْتَفْهِمُ الإنكارَ، يقول: كيف تُثَبِّت وتُصَدِّق وتؤكِّد كذا وكذا مع أَنَّهُ ليس بصحيح؟ ومنه قول إخوة يوسف: ﴿إِنَّا نَحْنُ لَمَدِيُونُونَ﴾ يعني كيف تُصَدِّق تصديقًا مُؤَكَّدًا [يوسف: ٩٠]، وهنا يقول: ﴿إِنَّا نَحْنُ لَمَدِيُونُونَ﴾ يعني كيف تُصَدِّق تصديقًا مُؤَكَّدًا بَأَنَّ وَاللَّامَ فِي هَذَا الْأَمْرِ الْبَعْدِ الْمُنْكَرِ؟

وقوله: [بالبعث] إِنَّمَا قَيَّدَ الْمُفَسِّرَ رَحْمَةُ اللَّهِ ذَلِكَ بِالْبَعثِ؛ لقوله: ﴿إِيَّادَا مِنَّا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا﴾ فيكون الَّذِي خَصَّصَ التَّصَدِيقَ بِالْبَعثِ قَرِينَةُ السِّيَاقِ.

﴿إِيَّانَا لَمَدِيُونُونَ﴾ قال المُفَسِّرُ رَحْمَةُ اللَّهِ: [فِي الْهَمْزَتَيْنِ فِي الثَّلَاثَةِ مَوَاضِعَ مَا تَقَدَّمَ]

أي أربَعُ قِراءات:

١- تحقيقُ الْهَمْزَتَيْنِ.

٢- تسهيلُ الثَّانِيَةِ.

٣- إدخالُ أَلِفٍ فِي التَّحْقِيقِ.

٤- إدخالُ أَلِفٍ فِي التَّسْهِيلِ.

يقول: ﴿إِيَّادَا مِنَّا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِيَّانَا لَمَدِيُونُونَ﴾ أنكَرَ ذَلِكَ أَيْضًا فَاَنْظُرْ إِلَى هَذَا الْقَرِينِ الْمَشْهُورِ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ الَّذِي يُبَكِّتُ وَيُوبِّخُ وَيُنْكَرُ هَذَا الْأَمْرَ الْمُؤَكَّدَ الَّذِي دَلَّ عَلَيْهِ الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ وَالْعَقْلُ، فيقول كيف تُبْعَثُ وتُجَازَى بعد أن كُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا؟

ومناسبة الابتداء بالتراب قبل العظام؛ لأنه أبلغ في الحيلولة، أي بدأ بالأبعد فالأبعد فكونهم تراباً أبعد من أن يخلقوا من كونهم عظاماً.

﴿قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطْلِعُونَ﴾ يقول هذا الرجل لأصحابه الذين معه في الجنة: ﴿هَلْ أَنْتُمْ مُطْلِعُونَ﴾ والاستفهام هنا للعرض يعني يعرض عليهم أن يطلعوا معه إلى هذا القرين.

وإنما عرّض عليهم ذلك من أجل أن يتبين قدر نعمة الله تعالى عليهم؛ لأنّ الإنسان إذا رأى هذا القرين الذي كان معه في الدنيا، يقول له ما ذُكر، إذا رآه في النار وهو في أكمل النعيم لا شك أنه يزداد شكراً لله عزّ وجلّ على نعمته إذ لو شاء لجعله مثله، لا سيّما وأنّ هذا الرجل يحاول بكلّ ما يستطيع أن يصدّد هذا عن سبيل الله عزّ وجلّ، فيكون للاطلاع فائدة عظيمة، وهي معرفة قدر نعمة الله عليهم بهذا النعيم.

وليس المراد بهذا الاطلاع الشّامة بهذا الرجل؛ لأنّه لو كان المراد الشّامة لكان في هذا نوع فخر على هذا الرجل واستيالة، ولكن المراد أن يعرفوا قدر نعمة الله عليهم؛ لأنّ الأشياء تتبين بضدها.

﴿قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطْلِعُونَ﴾ قال المفسّر رحمه الله: [فيقولون: لا]، أتى بهذا من قوله: ﴿فَاطْلَعْ﴾ ولم يقل: فاطلّعوا.

ولكن الجزم بأنهم قالوا لا، فيه نظر، لاحتمال أنهم سكتوا، ولما علم أنّه لا رغبة لهم في الاطلاع ذهب واطلّع.

ويحتمل أنهم مشوا معه ووقفوا ولكن لم يطلعوا؛ فلهذا لا ينبغي أن نجزم بأنهم قالوا لا، لا سيّما وأنّ المعروف من أدب أهل الجنة بعضهم مع بعض أنّهم فوق هذا

المُستوى الَّذِي يُطَلَّبُ مِنْهُمْ وَيُعَرَّضُ عَلَيْهِمْ عَرْضًا أَنْ يَطَّلِعُوا إِلَى هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي كَانَ يُكَيِّدُهُ وَيُنَكِّرُ الْبَعْثَ، لِيَنْظُرَ مَاذَا فَعَلَ اللَّهُ بِهِ؟ وما فعل الله بهذا المصدق حتى يَتَيَّنَ بذلك قَدْرَ نِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ، وَكَمَالِ حِكْمَتِهِ بِتَعْذِيبِ هَذَا الرَّجُلِ الْمُنْكَرِ.

يَبْعُدُ أَنْ يَقُولُوا لَا، فِيمَا أَنْ يُقَالَ: إِنَّهُمْ قَامُوا وَاطَّلَعُوا، وَلَكِنَّهُ لَمَّا كَانَ هُوَ الْمَعْنَى بِهَذَا الْأَمْرِ نَسَبَ الْأَمْرَ إِلَيْهِ، فَقَالَ: ﴿فَاطَّلَعَ﴾، وَيُحْتَمَلُ أَنَّهُمْ قَامُوا مَعَهُ وَلَمْ يَطَّلِعُوا، بَلْ وَقَفُوا عِنْدَ الْمَكَانِ الَّذِي وَقَفَ عَلَيْهِ، وَيُحْتَمَلُ أَنَّهُمْ سَكَنُوا وَعَرَفَ أَنَّهُمْ لَا يُرِيدُونَ ذَلِكَ، ثُمَّ تَقَدَّمَ.

المِهُمُّ: أَنْ لَا نَجْزِمَ بِهَذَا الْقَوْلِ الَّذِي قَالَهُ الْمَفْسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ.

﴿فَاطَّلَعَ﴾ قَالَ الْمَفْسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [ذلِكَ الْقَائِلُ مِنْ بَعْضِ كَوَى الْجَنَّةِ]، كُؤَةٌ يَعْنِي أَنَّ هَذَا الرَّجُلَ اطَّلَعَ عَلَى هَذَا ﴿فَرَّاهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ﴾ فَرَأَى قَرِينَهُ رُؤْيَا عَيْنٍ ﴿فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ﴾ أَي وَسَطَ النَّارِ يُعَذَّبُ، وَلِهَذَا قَالَ لَهُ: ﴿تَاللَّهِ إِنْ كِدْتَ لِتُزَيِّنَ ۖ وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ﴾.

قَالَ الْمَفْسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [قَالَ لَهُ تَشْمِيتًا]، هَذَا مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ يَشْمَتُ بِهِ، وَيُحْتَمَلُ أَنَّهُ قَالَ نَحْدُثًا بِنِعْمَةِ اللَّهِ.

﴿تَاللَّهِ إِنْ كِدْتَ لِتُزَيِّنَ﴾ وَلَكِنَّ اللَّهَ مَنْ عَلَيَّ فَلَمْ تَسْتَطِعْ أَنْ تُرْدِينِي، وَهَذَا هُوَ الْأَقْرَبُ، قَوْلُهُ: ﴿تَاللَّهِ﴾ هَذَا قَسَمٌ بِحَرْفِ التَّاءِ.

وَالْقَسَمُ هُوَ: تَأْكِيدُ الشَّيْءِ بِذِكْرِ مُعْظَمِ بَصِیْغَةِ مَخْصُوصَةٍ، وَكَانَ الْقَسَمُ تَأْكِيدًا؛ لِأَنَّ الْمُقْسِمَ كَأَنَّهُ يَقُولُ بِلِسَانِ حَالِهِ: إِنَّ مَتَرِزَ لَهَذَا عِنْدِي وَقَدْرَهُ عِنْدِي أَوْ كَدَّ بِهِ مَا أَخْبَرْتُ بِهِ إِذَا كَانَ خَبْرًا، أَوْ مَا سَأَفْعَلُهُ إِنْ كَانَ إِنْشَاءً.

﴿قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدَتْ﴾ يقول المفسر رَحِمَهُ اللهُ: [إِنْ مُحْفَفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ] أي فأصلها إِنْ، وهي تُفِيدُ التَّوَكِيدَ، وَإِنَّمَا قَالَ مُحْفَفَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ؛ لِأَنَّ (إِنْ) تَأْتِي عَلَى أَوْجِهٍ مُتَعَدِّدَةٍ^(١).

و﴿كِدَتْ﴾ قَالَ الْمَفْسِّرُ رَحِمَهُ اللهُ: [قَارَبَتْ]؛ لِأَنَّ كَادَ تَدُلُّ عَلَى الْمُقَارَبَةِ، فَهِيَ مِنْ أَفْعَالِ الْمُقَارَبَةِ، وَقَدْ اسْتُشْهِرَ عِنْدَ النَّحْوِيِّينَ أَنَّ نَفْيَهَا إِثْبَاتٌ، وَإِثْبَاتُهَا نَفْيٌ. فَإِذَا قُلْتَ: كَادَ يَفْعَلُ، فَهَذَا إِثْبَاتٌ، لَكِنَّهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَفْعَلْ. وَإِذَا قُلْتَ: لَمْ يَكُذْ يَفْعَلْ كَذَا، فَهَذَا نَفْيٌ، لَكِنَّهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ فَعَلَ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ [البقرة: ٧١].

لَكِنَّ هَذَا الَّذِي اسْتُشْهِرَ لَيْسَ بِصَحِيحٍ، فَهِيَ كَغَيْرِهَا مِنَ الْأَفْعَالِ: إِثْبَاتُهَا إِثْبَاتٌ، وَنَفْيُهَا نَفْيٌ.

فَإِذَا قُلْتَ: كَادَ يَفْعَلْ كَذَا، فَإِنَّهَا إِذَا كَانَتْ بِمَعْنَى قَارَبَ تَدُلُّ بِمَادَّتِهَا عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَفْعَلْ؛ لِأَنَّ مَنْ قَارَبَ الشَّيْءَ لَمْ يَدْخُلْ فِيهِ. وَعَلَى هَذَا فَإِثْبَاتُهَا إِثْبَاتٌ.

فَهِيَ أَثْبَتَتِ الْمُقَارَبَةَ، وَالْمُقَارَبَةُ تَدُلُّ عَلَى عَدَمِ الْفِعْلِ.

وَأَمَّا لَمْ يَكُذْ يَفْعَلْ كَذَا، فَهَذِهِ تَدُلُّ أَيْضًا عَلَى انْتِفَاءِ الْفِعْلِ، وَأَنَّهُ مَا قَارَبَ أَنْ يَفْعَلَ هَذَا الشَّيْءَ، لَكِنْ إِنْ وَجَدَ قَرِينَةً تَدُلُّ عَلَى الْفِعْلِ مِثْلَ: ﴿فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ فَإِلِثْبَاتُ جَاءَ مِنْ كَلِمَةِ ﴿فَذَبْحُوهَا﴾ لَا مِنْ كَلِمَةِ ﴿وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾.

(١) سبق بيان هذه الأوجه في تفسير سورة يس (ص: ١٠٦).

ولهذا قال الله تعالى: ﴿أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُّجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَكَدُهُ لَمْ يَكَدْ يَرَهَا﴾ [النور: ٤٠] فهل نقول إنه يراها؟ لا، بل نقول لا يُقَارِبُ أن يراها يعني هذه الظلمات العظيمة لو تَضَع يَدَكَ إلى جنبِ عَيْنِكَ ما رَأَيْتَهَا.

فهذا القول المشهور ليس بصحيح، بل نقول: إِنَّ (كاد) كغيرها من الأفعال إثباتها إثبات، ونفيها نفي، لكن معناها معنى قرب.

قال: ﴿إِنْ كِدْتَ لِتَزِدَ﴾: (اللام) هذه للتوكيد، لكن يُعَبَّرُ عنها بعض النحويين بقولهم: اللام فارقة، أو اللام لامُ الفرق، يعنون بذلك أنها تفرق بين (إن) النافية وبين (إن) المخففة من الثقل؛ لأنها إذا جات بعد (إن) فإنها تدلُّ على أنها مخففة من الثقل وليست بنافية؛ لأنَّ النَّفْيَ لا يُؤَكِّدُ بِاللَّامِ. وهل تَجِبُ هذه اللامُ الفارقة في خَيْرِ (إن)؟

نقول: في هذا تفصيل، إن كان المعنى واضحاً، فإنها لا تجب، وإن كان المعنى خفياً فإنها تجب، أي إن احتمل السَّيَاقُ أن تكون (إن) للنَّفْيِ وجب الإتيانُ بها باللام الفارقة، وإن لم يكن يَحْتَمِلُ لم يَجِب. قول الشاعر^(١):

وإن مالِك كَانَتْ كِرَامَ المَعَادِنِ

هذا لم تأتِ بها اللام؛ لأنَّ السَّيَاقَ يُرَادُّ به مدحُ هؤلاء الجماعةِ أو هؤلاء القبيلة،

(١) هو عجز بيت للطرماح بن حكيم الطائي (ت نحو ١٢٥هـ)، وصدره: (أَنَا ابْنُ أُبَاةِ الضَّيْمِ مِنْ آلِ مَالِكٍ). انظر: شرح الكافية لابن مالك (١/٥٠٩)، ديوان الطرماح (ص: ٢٨٠).

والمَدْحُ لَا يُنَاسِبُهُ النَّفْيُ، وَإِنَّمَا يُنَاسِبُهُ الْإِثْبَاتُ، لَكِنْ إِذَا قُلْتَ إِنَّ زَيْدًا قَائِمٌ؛ وَجَبَ عَلَيْكَ الْإِثْبَاتُ بِاللَّامِ فَتَقُولُ: إِنَّ زَيْدًا لَقَائِمٌ؛ لِأَنَّكَ لَوْ لَمْ تَأْتِ بِاللَّامِ لَاحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَى قَوْلِكَ إِنَّ زَيْدًا قَائِمٌ، مَا زَيْدٌ قَائِمٌ، وَلِهَذَا سَمَّاهَا بَعْضُ النَّحْوِيِّينَ (لَامَ الْفَرْقِ) أَوْ (اللَّامَ الْفَارِقَةَ).

ولهذا قال ابنُ مالِكٍ^(١):

وَحَفَفْتُ إِنْ فَقَلَ الْعَمَلُ وَتَلَزَمُ اللَّامُ إِذَا مَا تُهْمَلُ

وَرُبَّمَا اسْتَغْنَى عَنْهَا إِنْ بَدَا مَا نَاطِقٌ أَرَادَهُ مُعْتَمِدًا

فَبَيَّنَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ اللَّامَ تَلَزَمَ إِذَا أُهْمِلَتْ، أَمَّا إِذَا أُعْمِلَتْ فَلَا مُرَّ وَاضِحٌ.

وُخْلاصَةُ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ النَّحْوِيَّةِ أَنْ نَقُولَ: (إِنْ) الْمُخَفَّفَةُ مِنَ الثَّقِيلَةِ تَعْمَلُ وَلَكِنْ عَمَلُهَا قَلِيلٌ، فَإِذَا أُهْمِلَتْ وَجَبَتْ اللَّامُ فِي خَيْرِهَا إِلَّا إِذَا كَانَ الْمَعْنَى وَاضِحًا.

فَإِذَا قُلْتَ: إِنَّ زَيْدًا قَائِمًا، لَمْ تَجِبِ اللَّامُ؛ لِأَنَّ إِنْ النَّافِيَةَ لَا تَنْصِبُ الْمُبْتَدَأَ فَالْمَعْنَى وَاضِحٌ أَتَمَّا مُخَفَّفَةٌ.

وَإِذَا قُلْتَ: إِنَّ زَيْدًا قَائِمًا، وَجَبَ الْإِثْبَاتُ بِاللَّامِ، لِأَنَّكَ لَوْ حَذَفْتَهَا احْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ لِلنَّفْيِ وَأَنْ يَكُونَ لِلْإِثْبَاتِ.

وَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ يَمْتَدِّحُ شَخْصًا وَيَقُولُ: إِنَّ زَيْدًا كَرِيمًا، فَلَا يَحْتَاجُ إِلَى اللَّامِ؛ لِأَنَّ الْمَدْحَ يَقْتَضِي أَنْ تَكُونَ (إِنْ) مُخَفَّفَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ لَا نَافِيَةَ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(١) الألفية (ص: ٢٢).

من فوائد الآيات الكريمة:

الفائدة الأولى: كمال سُرورِ أهلِ الجنة، وأتَمُّ يتَحادثون ويتَساءلون عما جرى في الدنيا، والتَّحدُّثُ عما جرى على الإنسانِ فيما سَبَقَ فيه لَذَّةٌ وراحةٌ للنَّفْسِ.

أرأيتَ إذا تحدَّثتَ عن صِباكَ ماذا تَفعلُ وأنتَ صبيٌّ تجدُ في ذلك لَذَّةً وراحةً، ويذهبُ عنك الوقتُ وأنتَ لا تَشعرُ به، فهم يتساءلون: ماذا حَصَلَ لنا في الدنيا؟ وكيف وَصَلنا إلى هذه النِّعمة؟ إلى غير ذلك من الأحاديث المُمْتعة الشَّيِّقة، ولهذا قال:

﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾.

الفائدة الثانية: كمالُ أدبِ أهلِ الجنة في أُنهم عندَ المُحادثة يُقبِلُ بعضهم على بعضٍ؛ لقوله: ﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾، وهذا من كمالِ الأدبِ أن تُقبِلَ إلى مُحَدِّثِكَ خلافاً لِمَن عندهم سوءُ أدبٍ، تجده عندَ المُحادثة: وهو على يَمِينِكَ تُصدُّ عن اليسارِ، وأنتَ تَسألُ عن حاله، حتَّى مهما كان الأمرُ فإنَّه من سوءِ الأدبِ، ولو فُرِضَ أَنَّكَ تَنظُرُ إلى اليسارِ لاشتغالكَ بأمرٍ مُهمٍّ كَأَنَّكَ تَنظُرُ إلى طفلٍ صَغيرٍ تخشى عليه أن يَقَعَ في بئرٍ، أو ما أشبه ذلك فإنَّنا نقول: لا تُحدِّثُهُ وأنتَ صَادٌّ عنه، إذا فَرغْتَ من هذا النَّظَرِ فأقبِلِ عليه.

وهل يُؤخَذُ من ذلك أنَّ من سوءِ الأدبِ أن تُسَلِّمَ على الإنسانِ من ورائه؟ فأحياناً يكون الإنسانُ واقفاً حوله جماعةٌ يُسَلِّمون عليه كلُّهم أمامه، ولكن يأتي واحدٌ من ورائه يُسَلِّمُ عليه، فهذا المُسَلِّمُ عليه بين أمرين:

إمَّا أن يُقبِلَ عليه فيستدبرِ الآخرين، وإمَّا أن يَبقى مُستقبِلَ الآخرين، ويُسَلِّمُ عليه مُستدبراً له.

فنقول: ليس له حق أن يُسلم من روائه، والناس يُسلمون من أمامه، وأقول: إذا أردت أن تُسلم فاذهب مع الناس، وربما أنه يريد أن يتجاوز الآخرين حتى يُسلم ويمشي، واعتقد أنه من سوء الأدب ما دام الناس كلهم مقبلين على الإنسان كيف تُسلم عليه من وراء، فأنت تريد أن تقطع حديثه مع هؤلاء لأجل أن يُقبل عليك، وإذا كان انتظر الدور معروفًا في مصالح الناس فليكن حتى في السلام.

وعلى كل حال: كون أهل الجنة يُقبل بعضهم على بعض يدل على أن الإنسان إذا أراد أن يُحدث غيره فليكن مُقبلًا عليه، أمّا أن يُحدثه من وراء فهذا ليس من الأدب.

الفائدة الثالثة: جواز التحدث بنعمة الله، بل نقول جواز في الأصل وإلا فإن التحدث من الأمور المطلوبة، ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ [الضحى: ١١] لأن هذا الرجل تحدث عما أنعم الله به عليه من الهداية مع أنه كان له قرين يريد أن يُغويه.

الفائدة الرابعة: جواز غيبة الشخص الداعي إلى الضلالة، من قوله: ﴿إِنِّي كَانُ لِي قَرِينٌ﴾ (٥١) يقول إني لئن المصيقين، ولا شك أن هذا القرين يدعو إلى الكفر، فتجوز غيبة الداعي إلى الضلال أو الكفر في الدنيا، للمصلحة العظيمة، وهي تحذير الناس منه، حتى لا يقعوا في شركه.

الفائدة الخامسة: أن دُعاة الضلال يأتون بالشبه التي تُوجب ضلال الناس؛ لأن هذا الداعية إلى الضلال يقول: ﴿إِذَا مِنَّا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِذَا لِمَدِينُونَ﴾ فيلبس عليه ويقول: كيف يُبعث من كان تُرَابًا وَعِظْمًا من أجل أن يُجازى؟! ولا شك أن مثل هذه الشبهة تنطلي على عامة الناس.

وَيَتَفَرَّعُ عَلَى هَذِهِ الْفَائِدَةِ: أَنَّهُ يَجِبُ الْحَذَرُ مِنْ تَشْبِيهِ أَهْلِ الضَّلَالِ، وَأَنْ لَا تَدْخُلَ شُبُهَهُمْ إِلَى قَلْبِ الْإِنْسَانِ، وَقَدْ ذَكَرَ ابْنُ الْقَيِّمِ عَنْ شَيْخِهِ شَيْخِ الْإِسْلَامِ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ، أَنَّهُ قَالَ: اجْعَلْ قَلْبَكَ بِمَنْزِلَةِ الزُّجَاجَةِ الصَّافِيَةِ، أَوِ الْقَارُورَةِ الصَّافِيَةِ، وَلَا تَجْعَلْهُ كَالْإِسْفَنْجِ يَتَشَرَّبُ كُلَّ مَا وَرَدَ عَلَيْهِ.

لأنَّ الزُّجَاجَةَ الصَّافِيَةَ يُرَى الشَّيْءُ مِنْ وَرَائِهَا صَافِيًا، وَلَكِنْ مَا يَدْخُلُ إِلَيْهَا شَيْءٌ، لَوْ تَضَعُهَا وَسَطَ الْمَاءِ مَا دَخَلَ إِلَيْهَا شَيْءٌ، لَكِنْ الْإِسْفَنْجُ يَتَشَرَّبُ وَيَقْبَلُ كُلَّ مَا يَرِدُ عَلَيْهِ وَلَوْ نُقْطَةً وَاحِدَةً انْتَفَخَ مِنْهَا، فَالْإِنْسَانُ يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَتَشَرَّبَ الشُّبُهَاتِ، وَأَنْ يَكُونَ قَلْبُهُ صَافِيًا خَالِصًا لَا يَدْخُلُ إِلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: قَدْ لَا أَمْلِكُ هَذَا الْأَمْرَ فَمَا مَوْقِفِي إِذَا أُرِدَ عَلَيَّ شَخْصٌ شُبُهَةً مِنَ الشُّبُهَةِ؟

الْجَوَابُ عَلَى ذَلِكَ: أَنْ نَقُولَ: إِنَّ إِيْرَادَ شَيْطَانِ الْإِنْسِ لِلشُّبُهَةِ كإِيْرَادِ شَيْطَانِ الْجِنِّ، وَقَدْ أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا وَرَدَتْ عَلَى قَلْبِ الْإِنْسَانِ شُبُهَاتٌ أَنْ يَتَهَيَّ عَنْهَا، وَأَنْ يَسْتَعِيْذَ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ^(١).

وَعَلَى هَذَا فَالدَّوَاءُ أَنْ أَقُولَ: أَعُوْذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ، وَأَقُوْمُ عَنِ الْمَكَانِ وَلَا أَبْقَى فِي جِدَالٍ وَصِرَاعٍ، وَلَيْسَ عِنْدِي عِلْمٌ أَدْفَعُ بِهِ شُبُهَاتِهِ، بَلْ أَقُوْمُ عَنِ الْمَجْلِسِ، أَمَّا أَنْ أَبْقَى وَأَنَا لَيْسَ عِنْدِي عِلْمٌ أَدْفَعُ بِهِ الشُّبُهَاتِ فَإِنَّهُ رَبَّمَا يُؤْثِرُ عَلَيَّ، وَالْقِيَامُ مِنْ هَذَا الْمَكَانِ الَّذِي تُلْقَى فِيهِ الشُّبُهَاتِ هُوَ الْإِعْرَاضُ، أَوِ الْإِنْتِهَاءُ الَّذِي أَمَرَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ: كِتَابُ بَدْءِ الْخَلْقِ، بَابُ صِفَةِ إِبْلِيسَ وَجُنُودِهِ، رَقْمُ (٣٢٧٦)، وَمُسْلِمٌ: كِتَابُ الْإِيمَانِ، بَابُ بَيَانِ الْوَسْوَاسَةِ فِي الْإِيمَانِ وَمَا يَقُولُهُ مِنْ وَجْدِهَا، رَقْمُ (١٣٤)، مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

«مَنْ وَرَدَ عَلَى قَلْبِهِ شَيْءٌ مِنَ الشُّبُهَاتِ».

الفائدة السادسة: أنه قد يكون أعدى عدو للإنسان من كان مُقارِنًا له؛ لقوله: ﴿إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ﴾.

ويتفرع على هذه الفائدة: الاحتراس من القرناء، وألا نُلقِيَ إليهم بالموذَّة والإسرار إلا بعد أن نخبرَ حالهم؛ لأنَّ كثيرًا من النَّاسِ يَتَلَطَّفُ إليك ويمشي معك لا من أجل أن يستفيد منك ولا من أجل أن تستفيد منه، بل من أجل أن يرى ما عندك فيقومُك إمَّا في نفسه وإمَّا عند غيره.

فليس كلُّ قرين للإنسان يكون ناصحًا له، بدليل هذا ﴿إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ﴾ (٥١) يَقُولُ أَهْ نَكَ لَيْنَ الْمَصْدِقِينَ ﴿ فاحذر القرناء لا تركزن إليهم إلا بعد أن تعرف صدق نصحهم ومودتهم، وحيثنذ فالإنسان مدني بالطبع، لا بدُّ للإنسان من قرين وصاحب يشكو إليه أموره، ويُفضي إليه بأسراره، ويستشير في أموره، لا بدُّ من هذا، لكن احذر، لا تركزن إلى شخص إلا وقد عرفت صدقه.

الفائدة السابعة: إثبات الجزاء؛ لقوله: ﴿أَيْنَا لَمَدِيُونُ﴾ أي مجزيون ومحاسبون كما مرَّ.

الفائدة الثامنة: أن هذا الذي أنعم الله عليه بالنَّجاة يطلب من إخوانه في الجنَّة ويعرض عليهم الاطلاع من أجل معرفة قدر نعمة الله عليهم، فإنَّ الشَّيء لا يُتَبَيَّن إلا بضدِّه.

هذه فائدة نقول في خلاصتها: إنَّه يُندَبُ للإنسان أن ينظر في ضلال من ضلَّ ليتبين في ذلك قدر نعمة الله عليه في الهداية، فإنَّ الأشياء إنَّها تُتَبَيَّن بضدِّها.

الْفَائِدَةُ الثَّاسِعَةُ: أَنَّ أَحْوَالَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا تُقَاسُ بِأَحْوَالِ الدُّنْيَا، فَإِنَّ هَذَا يَنْظُرُ مِنْ أَعْلَى عِلِّيِّينَ إِلَى أَسْفَلِ السَّافِلِينَ، فَيَرَى صَاحِبَهُ فِي سِوَاءِ الْجَحِيمِ.

فَيَنْفَرَعُ عَلَى هَذِهِ الْفَائِدَةِ: أَنَّ كُلَّ مَا وَرَدَ مِنْ أَحْوَالِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِمَّا تَسْتَبْعِدُهُ النَّفُوسُ لِعَدَمِ مُشَاهَدَةِ نَظِيرِهِ فِي الدُّنْيَا لَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ مَحَلَّ اسْتِبْعَادٍ، فَمَثَلًا ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِ أَنَّ الشَّمْسَ تَدْنُو مِنَ الْخَلَائِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِمَقْدَارِ مِيلٍ^(١).

وَلَوْ أَنَّ الشَّمْسَ دَنَتْ إِلَى الْخَلَائِقِ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا مِنْ ذَلِكَ لِأَحْرَقَتْهُمْ، لَا يَقُولُ قَائِلٌ: كَيْفَ يُمَكِّنُ أَنْ يَبْقُوا وَالشَّمْسُ تَدْنُو مِنْهُمْ إِلَى هَذَا الْحَدِّ؟!

كَذَلِكَ أَيْضًا وَرَدَ أَنَّ النَّاسَ يَخْتَلِفُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِالنِّسْبَةِ لِلْعَرَقِ، فَمِنْهُمْ يَبْلُغُ كَعْبِيهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَبْلُغُ رُكْبَتَيْهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَبْلُغُ حَقْوَيْهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يُلْجِمُهُ^(٢)، وَهُمْ فِي مَكَانٍ وَاحِدٍ رُبَّمَا يَسْتَبْعِدُ الْإِنْسَانُ وُجُودَ هَذَا؛ لِأَنَّهُ لَا يُشَاهَدُ نَظِيرَهُ فِي الدُّنْيَا، فَنَقُولُ: لَا تَسْتَبْعِدْ؛ لِأَنَّ أَحْوَالَ الْآخِرَةِ لَيْسَتْ كَأَحْوَالِ الدُّنْيَا.

فَفِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ، الْمُؤْمِنُونَ نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ، وَالْكَافِرُونَ فِي ظُلْمَةٍ، وَالْمَكَانُ وَاحِدٌ، فَلَا يَسْتَفِيدُ هَؤُلَاءِ مِنْ نُورِ هَؤُلَاءِ، مَعَ أَنَّهُ فِي الدُّنْيَا لَوْ كَانَ أَحَدُنَا مَعَ نُورٍ فِي يَدِهِ لِيُضِيءَ طَرِيقَهُ لَانْتَفَعَ بِهِ مَنْ كَانَ حَوْلَهُ، فَلَا تَسْتَبْعِدُ فِي الْآخِرَةِ أَنْ يَكُونَ مِثْلُ هَذَا الْأَمْرِ؛ لِأَنَّ أَحْوَالَ الْآخِرَةِ لَا تُقَاسُ بِأَحْوَالِ الدُّنْيَا، فَهَذَا الرَّجُلُ يَنْظُرُ مِنْ أَعْلَى عِلِّيِّينَ إِلَى أَسْفَلِ السَّافِلِينَ، فَيَرَى صَاحِبَهُ ﴿فِي سِوَاءِ الْجَحِيمِ﴾.

(١) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ: كِتَابُ الْجَنَّةِ، بَابُ فِي صِفَةِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، رَقْمُ (٢٨٦٤)، مِنْ حَدِيثِ الْمُقَدَّادِ بْنِ الْأَسْوَدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ: كِتَابُ الْجَنَّةِ، بَابُ فِي صِفَةِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، رَقْمُ (٢٨٦٤)، مِنْ حَدِيثِ الْمُقَدَّادِ بْنِ الْأَسْوَدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

الفائدة العاشرة: أَنَّ هذا المَطْلَع يُخَاطَبُ صاحبه في أسفل السَّافِلِينَ، ويُكَلِّمُه، فكلُّ واحدٍ منهم يُخَاطَبُ الآخرَ، وهذا أيضًا لا يجوز أن يُستبعدَ؛ لأنَّ أحوال الآخرة غيرُ أحوال الدنيا؛ ولأنَّنا ربَّما شاهدنا في هذه الدنيا ما يُشابه هذه الحال بواسطة الاتصالات الحديثة، فالإنسان قد يُخاطَبُ صاحبه وهو في مَشْرِقِ الأرض والآخرة في مَغْرِبِها ويُخاطَبُه وَيَنْظُرُ إليه.

الفائدة الحادية عشرة: بيان توبيخ هؤلاء المُفْسِدِينَ في يوم القيامة؛ لأنَّه وبَّخَهُم بقوله: ﴿تَاللَّهِ إِن كِدْتَ لَتُرْدِينَ﴾ وقد جاء في آية أخرى بأنَّه يوم القيامة يكفر بعضهم ببعض ويلعن بعضهم بعضًا، قال الله تعالى: ﴿ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا﴾ [الأعراف: ٣٨].

الفائدة الثانية عشرة: أَنَّ هذا القرين السيِّئ كان يُحاوِلُ بكلِّ جهده أن يهلك صاحبه، ولهذا من شدة دُعَايته كاد أن يهلك هذا ﴿إِن كِدْتَ لَتُرْدِينَ﴾.

الفائدة الثالثة عشرة: أَنَّ الهلاك الحقيقي هو هلاك الدين؛ لأنَّه وَصَفَ ذلك بالردى ﴿إِن كِدْتَ لَتُرْدِينَ﴾ وهذا هو الحقُّ، فَإِنَّ الهلاك الحقيقي هو هلاك الدين، أما الدنيا فإنَّها إِنَّمَا خُلِقَتْ لِلْفَنَاءِ، وما خُلِقَ النَّاسُ للبقاء في الدنيا ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ [الرحمن: ٢٦]، ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِشَرٍّ مِنْ قَبْلِكَ أَلُحْدًا أَفَّاإِنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٤]، ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ [العنكبوت: ٥٧] فالهلاك الحقيقي هو هلاك الدين: ﴿قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخَسِرَانُ الْمُفْسِدُونَ﴾ [الزمر: ١٥].



الآيات (٥٧-٦١)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿٥٧﴾ وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴿٥٨﴾ أَفَمَا نَحْنُ بِمَبْتَئِينَ ﴿٥٩﴾ إِلَّا مَا نَوْلَنَّا الْأَوَّلَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴿٦٠﴾ إِنَّ هَذَا لَمَوْءَرُ الْعَظِيمِ ﴿٦١﴾ لِيُثِلَ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ ﴾ [الصافات: ٥٧-٦١].

• • • • •

قال الله تعالى: ﴿ وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴾: (لولا) حرف امتناع لوجود، إذا قلت: لولا زيد لقمْتُ، امتنع القيام لوجود زيد؛ لأنَّها حرف امتناع لوجود.

﴿ وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي ﴾ قلنا: إنَّ لولا حرف امتناع لوجود، فالموجود النعمة، والممتنع: كونه من المحضرين.

قال أهل النحو: ولولا: خبرُ المبتدأ بعدها يُحذفُ وجوباً في الغالب، قال ابنُ مالك^(١):

وبعد (لولا) غالباً حذف الخبر حتم.....

إذن: (نعمة) مُبتدأ والخبرُ محذوفٌ، وتقديره: ولولا نعمة ربِّي عليّ، أو كائنة أو ما أشبه ذلك.

(١) الألفية (ص: ١٨).

﴿نِعْمَةُ رَبِّي﴾: (النَّعْمَة) هي ما يكون بالإنعام، أي أثرُ إنعامِ الله عَزَّوَجَلَّ على العبد، وتنقسم إلى قِسْمَيْنِ: نِعْمَة عامَّة، ونِعْمَة خاصَّة.

أما النِّعْمَةُ العامَّةُ فهي الشَّامِلَةُ لِكُلِّ أحدٍ مِنَ الْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ، وَالْبَرِّ وَالْفَاجِرِ، فَكُلُّ النَّاسِ يَعِيشُونَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ.

وأما النِّعْمَةُ الخاصَّةُ فهي الَّتِي أَنْعَمَ اللَّهُ بِهَا عَلَى الْمُؤْمِنِينَ، وَمِنْهَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٧] ثُمَّ هَذِهِ النِّعْمَةُ الخاصَّةُ أَيْضًا فِيهَا مَا هُوَ أَخْصَصَ، وَهِيَ نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَى الرُّسُلِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَمِنْهَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ﴾ [القلم: ٢] فَإِنَّ هَذِهِ النِّعْمَةُ أَخْصَصَ النِّعَمَ.

وَالنِّعْمَةُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ ﴿وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي﴾ مِنَ الْخاصَّةِ؛ لِأَنَّ نِعْمَةَ اللَّهِ العامَّةَ كائِنًا حَتَّى عَلَى هَذَا الْقَرِينِ الرَّدِيِّ، وَلَكِنْ هَذِهِ نِعْمَةٌ خاصَّة.

قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: ﴿وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي﴾ عَلَيَّ بِالْإِيمَانِ لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ مَعَكَ فِي النَّارِ. اللَّامُ واقعةٌ فِي جَوَابِ لَوْلَا؛ لِأَنَّ (لَكُنْتُ) هِيَ جَوَابُ لَوْلَا، ﴿لَكُنْتُ مِنْ الْمُحْضَرِينَ﴾ مَعَكَ فِي النَّارِ.

وَإِنْ شِئْتَ فَقُلْ: لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ مَعَكَ فِي الْعَذَابِ، لِيَكُونَ أَشَدَّ، فَإِنَّ الْعَذَابَ أَعَمُّ وَأَشَدُّ مِنْ عَذَابِ النَّارِ، وَإِنْ كَانَ مَنْ فِي النَّارِ فَهُوَ مُعَذَّبٌ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ.

قَوْلُهُ: ﴿أَفَمَا نَحْنُ بِمَبْتَلَيْنِ﴾ ﴿٥٨﴾ إِلَّا مَوْلَانَا الْأَوَّلَى ﴿الْهَمْزَةُ فِي﴾ ﴿أَفَمَا﴾ لِلْاستِفْهَامِ، وَالْفَاءُ: عَاطِفَةٌ وَ(مَا): نَافِيَةٌ حِجَازِيَّةٌ تَرْفَعُ الْاسْمَ وَتَنْصِبُ الْخَبَرَ، وَهِيَ هُنَا عَامِلَةٌ لِتَمَامِ الشُّرُوطِ.

﴿أَفَمَا نَحْنُ بِمَبْتَلَيْنِ﴾ هَذَا الْاسْتِفْهَامُ يَقُولُ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [هُوَ اسْتِفْهَامٌ تَلَذُّذٌ

وَتَحَدِّثُ بِنِعْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ تَأْيِيدِ الْحَيَاةِ وَعَدَمِ التَّعْذِيبِ]. أي: أَنَّهُمْ يَتَلَذَّذُونَ بَانْتِفَاءِ الْمَوْتِ عَنْهُمْ، وَلَا شَكَّ أَنَّ انْتِفَاءَ الْمَوْتِ وَالْخُلُودَ وَالتَّأْيِيدَ مِنْ أَكْبَرِ مَا يُسَرُّ بِهِ الْإِنْسَانُ.

ولهذا جاء في الحديث: «أَنَّهُ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ جِيءَ بِالْمَوْتِ عَلَى صُورَةِ كَبْشٍ فَيُوقَفُ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، وَيُنَادَى هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ فَيُقَالُ لَهُمْ: هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا؟ فَيَقُولُونَ: نَعَمْ، هَذَا الْمَوْتُ، فَيَذْبَحُ، وَيُقَالُ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ خُلُودٌ وَلَا مَوْتُ، وَيَا أَهْلَ النَّارِ خُلُودٌ وَلَا مَوْتُ، فَيَزَادُ أَهْلَ النَّارِ عَمَّا إِلَى غَمِّهِمْ، وَيَزَادُ أَهْلَ الْجَنَّةِ قَرَحًا إِلَى قَرَحِهِمْ»^(١) لَأَنَّهُمْ آمَنُوا مِنَ الْمَوْتِ، فَهَذَا يَتَحَدَّثُونَ بِهَذِهِ النِّعْمَةِ، وَهِيَ انْتِفَاءُ الْمَوْتِ عَنْهُمْ ﴿أَمَّا نَحْنُ بِمَيِّتِينَ﴾.

﴿إِلَّا مَوْتَنَا الْأَوَّلَى﴾ هذا الاستثناء كقوله تعالى: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى وَوَقَّهْمَ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ [الدخان: ٥٦] وعلى هذا فالاستثناء مُنْقَطِعٌ، يعني لكن موتتنا الأولى حَصَلَتْ وَتَمَّتْ فِي الدُّنْيَا.

وقوله: ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾ معطوفة على ﴿أَمَّا نَحْنُ بِمَيِّتِينَ﴾ أي: وكذلك ما نحنُ بِمُعَذِّبِينَ، فانتفى عنهم الموتُ المُسْتَلْزِمُ للتأْيِيدِ، والعذابُ المُسْتَلْزِمُ للتَّعْنِيمِ.

﴿إِنَّ هَذَا هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾: ﴿إِنَّ هَذَا﴾ المُشَارُ إِلَيْهِ مَا ذُكِرَ مِنَ النَّعِيمِ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ، وَمِنْهُ انْتِفَاءُ الْمَوْتِ وَالتَّعْذِيبِ ﴿هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾: (الْأَم) مُؤَكَّدَةٌ، وَ(إِنَّ) مُؤَكَّدَةٌ، وَ(هُوَ): ضَمِيرُ فَصْلٍ.

وعلى هذه فتكون هذه الجملة مؤكدة بثلاث مؤكدات (إِنَّ)، وَ(الْأَم)

(١) أخرجه البخاري: كتاب الرقاق، باب صفة الجنة والنار، رقم (٦٥٤٨)، ومسلم: كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها الضعفاء، رقم (٢٨٥٠)، من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

و(ضمير الفصل)، ثم إِنَّ المبتدأ والخبر كلاهما معرفة، فيدلُّ على أَنَّ هذا الفوز فوزٌ خاصٌّ بأهل الجنة ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَالْفَوْزُ﴾ الخاصُّ على هذا الوجه هو الفوز العظيم.

فإذا قيل: ما هو الفوز؟

قلنا: إِنَّ الفوز هو حُصولُ المطلوبِ وزوالُ المرهوبِ.

وقوله: ﴿الْعَظِيمُ﴾ مأخوذ من العظمة، لأنَّه لا فوزَ أعظمَ من ذلك، قال الله

تعالى: ﴿فَمَنْ رُحِّجَ عَنِ النَّكَارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ [آل عمران: ١٨٥].

وبهذه المناسبة أنبأه إلى أَنَّ ضميرَ الفصل له ثلاثُ فوائِد:

١- التوكيد.

٢- الحضر.

٣- التَّمييزُ بين الخبر والصفة؛ لأنَّك إذا قُلْتَ مثلاً: (زيدٌ فاضلٌ) فإنَّ الفاضلَ يَحْتَمِلُ أن تكون صِفةً وتكون خبراً، فإذا قُلْتَ: (زيدٌ هو الفاضلُ) تَعَيَّنَ أن تكون خبراً، وحصل بذلك التمييز بين الخبر والصفة.

ثُمَّ قال عَزَّجَلَّ: ﴿لِيُثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَمِلُونَ﴾ لِيُثْلِ هذا المُشارِ إليه ما ذُكِرَ من النَّعيمِ، وقوله: ﴿لِيُثْلِ هَذَا﴾ قال بعضهم: إِنَّ (مِثْل) هنا زائدة أي: لهذا فَلْيَعْمَلِ.

وقيل: بل هي غيرُ زائدة أصليَّة، وأنَّ (مِثْل) يُؤْتى بها للتَّعْظِيمِ والمُبَالَغَةِ، فإذا كان الإنسانُ يُطَلَّبُ منه أن يَعْمَلَ العملَ لِمِثْلِ هذا، فما بالك بنفسِ هذا.

يقولون: إِنَّ المِثْلَ مُلْحَقٌ بِمِثْلِهِ إلحاقاً، كالمُشَبَّهِ مُلْحَقٌ بِالْمُشَبَّهِ به. فمرتبةُ المشبَّهِ

به أعلى من مرتبة المشبَّهِ.

المِثْلَ الَّذِي قِيلَ هَذَا مِثْلَ هَذَا أَعْلَى مِنْ مُمَاثِلِهِ؛ لِأَنَّكَ إِذَا قُلْتَ: هَذَا مِثْلُ هَذَا، فَقَدْ أَلْحَقْتَ الْأَوَّلَ بِالثَّانِي.

فَإِذَا قِيلَ لِمِثْلٍ هَذَا وَصَارَ الْإِنْسَانُ مَطْلُوبًا مِنْهُ أَنْ يَعْمَلَ لِمِثْلٍ هَذَا الشَّيْءَ، فَطَلِبُهُ أَنْ يَعْمَلَ لِهَذَا الشَّيْءِ نَفْسِهِ مِنْ بَابٍ أُولَى.

فيقولون: إِنَّ هَذَا مِنْ بَابِ التَّوَكِيدِ، وَهَذَا كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾

[الشورى: ١١].

فَإِنَّ مِثْلَ لَيْسَتْ بِزَائِدَةٍ، وَلَكِنَّهُ جِيءَ بِهَا لِلْمُبَالَغَةِ إِذَا كَانَ مِثْلُهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - لَوْ فُرِضَ لَهُ مِثْلٌ - لَا يُمَازِلُهُ شَيْءٌ، فَمَا بِالْكَ بِهِ هُوَ نَفْسُهُ؟ فَيَكُونُ هَذَا مِنْ بَابِ التَّوَكِيدِ.

إِذَنْ: ﴿لِمِثْلٍ هَذَا﴾ نَقُولُ: هَذَا مِنْ بَابِ التَّوَكِيدِ وَالْمُبَالَغَةِ، أَيْ أَنَّ الْإِنْسَانَ مَطْلُوبٌ مِنْهُ أَنْ يَعْمَلَ لِمِثْلٍ هَذَا، فَكَيْفَ بِنَفْسِ هَذَا الشَّيْءِ، فَتَكُونُ مِثْلٌ عَلَى هَذَا لَيْسَتْ بِزَائِدَةٍ، بَلْ هِيَ أَصْلِيَّةٌ، وَفَائِدَتُهَا التَّوَكِيدُ وَالْمُبَالَغَةُ.

وَلِهَذَا يُقَالُ لِلشَّخْصِ: مِثْلُكَ لَا يَبْخَلُ، وَيُرِيدُونَ هُوَ لَا يَبْخَلُ، لَكِنْ أَتَوْا بِمِثْلٍ مِنْ بَابِ الْمُبَالَغَةِ، يَعْنِي إِذَا كَانَ الْمُتَشَبَّهُ بِكَ لَا يَبْخَلُ فَأَنْتَ مِنْ بَابٍ أُولَى وَأُخْرَى، فَمِثْلُ هَذَا التَّرْكِيْبِ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ يَقْصَدُ بِهِ الْمُبَالَغَةُ، وَلَيْسَ هُنَاكَ زِيَادَةٌ.

إِذَنْ: لِمِثْلٍ هَذَا الْفَوْزِ الْعَظِيمِ وَالنَّعِيمِ الْعَظِيمِ ﴿فَلْيَعْمَلِ الْعَمَلُونَ﴾ وَ(الْفَاءُ) عَاطِفَةٌ وَ(الْأَم) لَامُ الْأَمْرِ.

وَقَوْلُهُ: ﴿فَلْيَعْمَلِ الْعَمَلُونَ﴾ أَيْ: بِشَرِّعِ اللَّهِ فَإِنَّ هَذَا لَوْ تَذَهَبُ فِيهِ النُّفُوسُ وَالْأَنْفَاسُ وَالنَّفَاسُ لَكَانَ ذَلِكَ رَخِيصًا فِي جَانِبِ هَذَا الْفَوْزِ الْعَظِيمِ.

فَالْوَاحِدُ مَنْ يَسْعَى جَهْدَهُ لِيُحْصَلَ الدَّرْهَمَ وَالْدِّينَارَ فَيُشْبِعَ بِهِ بَطْنَهُ، وَيَكْسُو

به عورته، ويُنعِمَ به بدنه ذلك النِّعَمَ الزَّائِفَ الزَّائِلَ، وتجده يسهرُ في اللَّيْلِ ويتعبُ في النَّهَارِ من أجلِ الوُصُولِ إلى هذا الغرضِ، لكن ثواب الآخرة أعظمُ وأعظمُ، ومع ذلك فعملنا قليلٌ، وقد وبَّخنا اللهُ عَزَّجَلَّ بقوله: ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۖ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ [الأعلى: ١٦-١٧] فالذي ينبغي له العمل حقيقة بل الذي يجبُ على العاقل أن يعملَ له هو ثواب الآخرة.

وهذه الآية ﴿لِيُثِلَ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَمِلُونَ﴾ كقوله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ﴾ [المطففين: ٢٦] هذا هو محلُّ التَّنَافُسِ، وهذا هو محلُّ العملِ، وهو الجديرُ بذلك.

﴿لِيُثِلَ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَمِلُونَ﴾ قال المفسر رحمه الله: [قِيلَ: يُقَالُ لَهُمْ ذَلِكَ، وَقِيلَ هُمْ يَقُولُونَهُ].

وعلى كلِّ حال: فسواء هم الذين يقولونه، أو يُقَالُ لَهُمْ فإنه يُفِيدُ أَنَّ هذا الجزء وهذا النِّعَمَ، وهذا الفوز هو الذي ينبغي أن تَفْنَى فيه النفوسُ والأنفاسُ والنفائسُ.

من فوائد الآيات الكريمة:

الفائدة الأولى: أَنَّ التَّحَدُّثَ بِنِعْمَةِ اللهِ عَزَّجَلَّ مشروعٌ ومأمورٌ به بشرط أن يكون المقصودُ به الشُّنَاءُ على الله تعالى لا الافتخار على عبادِ الله.

الفائدة الثانية: أَنَّ نَجَاةَ الْإِنْسَانِ مِنْ عَذَابِ اللهِ مِنْ أَكْبَرِ النِّعَمِ، ولهذا قال: ﴿وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي﴾ ويدلُّ لذلك أيضًا قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣]؛ حيث جعلَ إكمالَ الدين من إتمام النِّعْمَةِ، وبالدِّينِ تكون النِّجَاةُ مِنَ النَّارِ والفوزُ بدار القرارِ، فمن أكبر النِّعَمِ بلا شك بل هي أكبر النِّعَمِ أَنَّ يَمُنَّ اللهُ على الإنسان بالنِّجَاةِ مِنَ النَّارِ ودخولِ الجنة.

الفائدة الثالثة: أن هذا المؤمن قال: ﴿وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي﴾ فأضاف الربوبية إلى الله، وهذه الربوبية من الربوبيات الخاصة، وقد مر علينا أن الربوبية عامة وخاصة، وقد اجتمع في قوله تعالى: ﴿قَالُوا ءَأَمَّا رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٤٧) رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴿ [الشعراء: ٤٧-٤٨] الأولى عامة، والثانية خاصة، والربوبية الخاصة تقتضي تربية أحص من الربوبية العامة؛ لأن الله تعالى يربي هذا العبد تربية خاصة أكثر من الربوبية العامة.

الفائدة الرابعة: جواز إضافة الشيء إلى سببه؛ لقوله: ﴿وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي﴾ ولم يقل: ولولا ربي.

لكن قد يقول قائل: إن نعمة الله عزَّ وجلَّ إذا كان المراد بها فعل الله فهي من صفات الله، فإضافة الشيء إليها كإضافته إلى الله؛ لقول النبي ﷺ: «إِلَّا أَنْ يَتَعَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ»^(١)، لكن إضافة الشيء إلى سببه على أقسام:

القسم الأول: أن يكون السبب معلوماً حقيقة حساً أو شرعاً فنقول مثلاً: لولا فلان أنقذني من الغرق لهلكْتُ، ولا بأس بذلك، لكن بشرط أن تشعر في قلبك أن فلاناً قد سخره الله لك ولم يستقل بفعله.

ومن ذلك أي: من إضافة الشيء إلى سببه المعلوم قول النبي ﷺ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ في عمه أبي طالب: «لَوْلَا أَنَا لَكَانَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ»^(٢) فقال: «لَوْلَا أَنَا»

(١) أخرجه البخاري: كتاب الرقاق، باب القصد والمداومة على العمل، رقم (٦٤٦٣)، ومسلم: كتاب صفة القيامة، باب لن يدخل أحد الجنة بعمله بل برحمة الله تعالى، رقم (٢٨١٦)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب مناقب الأنصار، باب قصة أبي طالب، رقم (٣٨٨٣)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب شفاعة النبي ﷺ لأبي طالب والتخفيف عنه بسببه، رقم (٢٠٩)، من حديث العباس عم الرسول ﷺ ورضي الله عنه.

فأضاف الشيء إلى السبب المعلوم.

القسم الثاني: أن تُضيف الشيء إلى الله تعالى وإلى سببه المعلوم فهذا جائز، ولكن بشرط أن يكون معطوفاً بحرف لا يقتضي التسوية، فلا يقول: لولا الله وفلان؛ لأن هذا شرك؛ لقول النبي عليه الصلاة والسلام للرجل الذي قال له ما شاء الله وشئت: «أَجَعَلْتَنِي لِهَذَا؟»^(١) لأن الواو تقتضي التسوية، فلا يجوز أن يسوى غير الله بالله، بل هو شرك، لكنه شرك أصغر إن كان شركاً لفظياً، وأكبر إن اعتقد أن هذا السبب مساوٍ لله سبحانه وتعالى في حصول المسبب؛ لأنه إذا جعل شيئاً غير الله مساوياً له فهو شرك أكبر.

أمّا إذا أُضيف بحرف لا يقتضي التسوية بل يقتضي الترتيب، فهذا نوعان: نوع جائز لا إشكال فيه، ونوع فيه بعض الشبهة، فإذا عطف بضم مثل: لولا الله ثم فلان فهذا جائز لا إشكال فيه؛ لأنك جعلت فلاناً تابعاً تبعية متأخرة، حيث عطفته بضم الدالة على التراخي.

أمّا إذا عطفته بفاء التي تقتضي الترتيب والتعقيب مثل: لولا الله فلان. فهذا محل نظر، لكن الأقرب أنه جائز؛ لأنك أتيت بالفاء الدالة على الترتيب.

القسم الثالث: أن تُضيفه إلى الله عز وجل وحده، وتُغفل السبب بالكليّة، فتقول: لولا الله هلك، فهذا جائز.

القسم الرابع: أن تُضيفه إلى الله بذكر السبب وتبين أن السبب مجرد سبب، مثل أن تقول: لولا أن الله أنقذني بفلان هلك، فهذا جائز.

(١) أخرجه الإمام أحمد (٣٩٣/٥)، وابن ماجه: كتاب الكفارات، باب النهي أن يقال: ما شاء الله وشئت، رقم (٢١١٨)، من حديث حذيفة رضي الله عنه.

القسم الخامس: أن يُضيفه إلى سببٍ غيرِ معلومٍ لا شرعاً ولا حساً، فهذا شرك، لكن قد يكون أكبر وقد يكون أصغر.

فإذا قال: لولا فلان، يعني صاحب القبر أنقذني لهلكْتُ فهذا شرك أكبر؛ لأنَّ فلاناً لا يستطيع أن يُنقذَ.

وإن أضافه إلى سببٍ غيرِ معلومٍ شرعاً ولا عرفاً ولا حساً، لكنَّه ليس كالأوّل مثل: التّمائم المعلقة على المريض من غير القرآن، فهذا شرك لكنَّه أصغر وليس بأكبر.

وهذا ﴿وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي﴾ إذا كان المرادُ بذلك فعلُ الله فهو من باب إضافة الشيء إلى فعلِ الله، وهو كإضافته إلى الله عزَّ وجلَّ.

وإن كان المقصودُ بذلك النعمَ به فهو إضافة إلى شيء مخلوق، لكنَّه سببٌ صحيح، وإضافة الشيء إلى سببه الصحيح جائز.

الفائدة الخامسة: أن أهل الجنة لا يموتون فيها؛ لقوله: ﴿أَمَّا نَحْنُ بِمَيِّتِينَ﴾ (٥٨) إِلَّا مَوْتَنَا الْأَوَّلَى ﴿ وهذا غاية ما يكون من النعيم، نعيم لا يشوبه تنغيص؛ لأنَّ نعيم الدنيا مهما بلغ يشوبه التنغيص: إذا ذكر الإنسان أن هذا النعيم سوف يزول، أو يزول هو عنه، لا شكَّ أنَّه يتكدر عليه صفوه، ولهذا قال الشاعر^(١):

لَا طِيبَ لِلْعَيْشِ مَا دَامَتْ مُنْغَصَّةٌ لِدَائِهِ بِادِّكَارِ الْمَوْتِ وَالْهَرَمِ

ما دام الإنسان يتذكرُ إمّا موت وإمّا هَرَم فإنَّ العيشَ لن يطيبَ له، لكن من نعمة الله أنَّ الإنسان يغفل عن هذا الشيء ولا يتذكر إلا الحال التي هو عليها، لكنَّ العاقل يكون حازماً فيعمل لمستقبله.

(١) غير منسوب، وانظره في: أوضح المسالك (١/ ٢٣٩)، شرح ابن عقيل (١/ ٢٧٤)، همع الهوامع (١/ ٤٢٨).

فإذا قال قائل: هل لهذه الآية نظير في القرآن؟

فالجواب: نعم، قوله عزَّ وجلَّ: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ وَوَقَّعَهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ [الدخان: ٥٦] والاستثناء في هذه الآية كالأستثناء في الأولى، أي أنه مُنقطع، يعني لكن الموتة الأولى قد ذاقوها.
وقد يقول قائل: إنَّ الاستثناء فيها متصل.

وإذا قيل: ما وجهه؟ قلنا: إنَّ قوله: ﴿إِلَّا مَوْنَنَا الْأُولَىٰ﴾ استثناء من حال هؤلاء الذين قال الله عنهم: إِنَّهُمْ لَا يَذُوقُونَ الْمَوْتَ؛ لأنَّ نعيم أهل الجنة متصلٌ آخره بأوله، فإنَّ أهل الجنة مُنعمون حتى في الدنيا؛ لقوله تعالى: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّن ذَكَرٍ أَوْ أَنَّىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [النحل: ٩٧] فلا تظنَّ أنَّ الحياة الطيبة للمؤمنين في الآخرة فقط، بل هي في الآخرة وفي الدنيا أيضًا، لكن المشهور أنَّ الاستثناء منقطعٌ.

الفائدة السادسة: انتفاء التعذيب عن أهل الجنة ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾ ومن المعلوم أنَّ هذه صفة سلبية، والصفة السلبية في مقام المدح لا بُدَّ أن تتضمن ثبوتًا؛ لأنَّ الصفة السلبية في غير مقام المدح ليست مدحًا، فإنَّه قد يُقال: الجدار لا يُعذب، وليس في هذا مدحٌ للجدار، فلا بُدَّ أن تكون هذه الصفة متضمنةً لثبوت كمال، فما هو كمال النعيم؟

لما ذكروا انتفاء الموت فزال عنهم التَّغْيِصُ به ذكروا أيضًا انتفاء التعذيب؛ لأنَّ الإنسان قد يبقى في حياته معذبًا، فقالوا: ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾ لكمال حياتهم وكمال نعيمهم، أنَّهم لا يلحقهم مع البقاء تعذيبٌ.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أَنَّ الْفَوْزَ حَقِيقَةٌ هُوَ الْوُصُولُ إِلَى دَارِ كَرَامَةِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ فَيَتَرْتَّبُ عَلَى هَذِهِ الْفَائِدَةِ أَنَّ الْإِنْسَانَ مَهْمَا فَازَ فِي الدُّنْيَا فَإِنَّ فَوْزَهُ لَيْسَ بِشَيْءٍ بِالنِّسْبَةِ إِلَى فَوْزِ الْآخِرَةِ؛ لِأَنَّهُ قَالَ: ﴿إِنَّ هَذَا لَمَوْ الْفَوْزِ الْعَظِيمِ﴾.

ولهذا نظيرٌ في القرآن مثل قوله: ﴿فَمَنْ زُحِرَ عَنِ الْكَارِ وَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ [آل عمران: ١٨٥] هذا الْفَوْزُ لَيْسَ بِحُصُولِ الْمَالِ وَلَا الْجَاهِ وَلَا الرِّئَاسَةِ وَلَا بِحُصُولِ الْأَوْلَادِ وَلَا الزَّوْجَاتِ، الْفَوْزُ حَقِيقَةٌ هُوَ الْوُصُولُ إِلَى دَارِ النَّعِيمِ الْمُقِيمِ، أَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَجْعَلَنِي وَإِيَّاكُمْ مِمَّنْ وَصَلَهَا.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: أَنَّ الَّذِي يَنْبَغِي أَنْ يَعْمَلَ لَهُ الْعَامِلُ، وَيَكْدَحَ لَهُ الْكَادِحُ، وَيَتَعَبَ فِيهِ التَّاعِبُ هُوَ هَذَا النَّعِيمُ؛ لقوله: ﴿لِنَمْلُ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَمِلُونَ﴾ فغَيْرُهُ لَا تَعْمَلُ وَلَا تُتَعَبُ نَفْسُكَ فِي أَمْرٍ لَا يَنْفَعُكَ فِي الْآخِرَةِ، وَلَيْسَ مَعْنَى هَذَا أَنْ نَقُولَ: لَا تَعْمَلْ لِلدُّنْيَا، بَلْ اعْمَلْ لِلدُّنْيَا لَكِنْ اجْعَلْ عَمَلَكَ فِي الدُّنْيَا مِنْ أَعْمَالِ الْآخِرَةِ.

فكَيْفَ يُمَكِّنُ هَذَا؟ يُمَكِّنُ أَنْ تَطْلُبَ الْمَالَ مِنْ أَجْلِ أَنْ تَتَعَفَّفَ بِهِ عَنِ النَّاسِ، مِنْ أَجْلِ الْإِنْفَاقِ عَلَى أَهْلِكَ، تَطْلُبُهُ مِنْ أَجْلِ الصَّدَقَةِ بِهِ، تَطْلُبُهُ مِنْ أَجْلِ الْإِسْتِعَانَةِ بِهِ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ، تَطْلُبُهُ مِنْ أَجْلِ الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَيَكُونُ طَلَبُ الدُّنْيَا طَلَبَ الْآخِرَةِ وَيَكُونُ هَذَا الْعَمَلُ عَمَلًا لِلْوُصُولِ إِلَى الْجَنَّةِ.

الْفَائِدَةُ الثَّاسِعَةُ: وَصَفُ غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى بِالْعَظِيمِ فَيُقَالُ الْعَظِيمُ لِلشَّيْءِ الْعَظِيمِ، أَيَّا كَانَ، وَيَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَمَّا عَزَّشَ عَظِيمٌ﴾ [النمل: ٢٣] وَيَدُلُّ عَلَيْهِ أَيْضًا أَنَّ اللَّهَ وَصَفَ الْعَرْشَ بِأَنَّهُ عَظِيمٌ ﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [النمل: ٢٦].

وعلى هذا فَالْصِّفَاتُ الَّتِي يَشْتَرِكُ فِيهَا الْخَالِقُ وَالْمَخْلُوقُ لَا بِأَسْ أَنْ يَوْصَفَ بِهَا الْمَخْلُوقُ، وَلَكِنْ يَجِبُ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ بَيْنَ وَصْفِ الْمَخْلُوقِ بِهَا وَوَصْفِ الْخَالِقِ بِهَا

كما بَيَّنَّ ذَاتِ الْخَالِقِ وَذَاتِ الْمَخْلُوقِ، وَأَنَّهُ لَا يَلْزَمُ مِنَ الْإِشْتِرَاكِ فِي الْأَسْمِ الْإِتْفَاقُ فِي الْمُسَمَّى.

الفائدة العاشرة: سَفَهُ أَوْلَئِكَ الْقَوْمِ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ لِلدُّنْيَا دُونَ الْآخِرَةِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: ﴿لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ﴾ فَأَلَّذِينَ يَعْمَلُونَ لِلدُّنْيَا وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ عَنِ الْآخِرَةِ لَا شَكَّ أَنَّهُمْ سُفَهَاءُ، وَأَنَّهُمْ أَمْضَوْا أَعْمَارَهُمْ فِيهَا لَيْسَ فِيهِ فَايِدَةٌ، بَلْ فِيهَا فِيهِ خَسَارَةٌ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمَرٍ مِّنْ هَذَا وَلَهُمْ أَعْمَلٌ مِّنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ﴾ [المؤمنون: ٦٣] يَحْكِي اللَّهُ تَعَالَى عَنِ الْكُفَّارِ بِأَنَّ قُلُوبَهُمْ فِي غَمْرَةٍ، يَعْنِي مَغْمُورَةٍ، وَأَتَى بِفِي الدَّالَّةِ عَلَى الظَّرْفِيَّةِ، لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ الْغَمْرَةَ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ قَدْ أَحَاطَتْ بِهَذِهِ الْقُلُوبِ، فِي غَمْرَةٍ مِّنْ هَذَا، لَكِنَّ أَعْمَالَ الدُّنْيَا ﴿وَلَهُمْ أَعْمَلٌ مِّنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ﴾.

لَا يَعْمَلُونَ لغيرها وهي من دُونِ ذَلِكَ، وَأَتَى بِمِنِ الدَّالَّةِ عَلَى الْبُعْدِ فِي الدُّوْنِ عَمَّا خُلِقَ لَهُ الْإِنْسَانُ، هَؤُلَاءِ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ تَمَّا وَعَدَ اللَّهُ بِهِ أَهْلَ الْجَنَّةِ، وَتَوَعَّدَ بِهِ أَهْلَ النَّارِ، لَكِنَّ أَعْمَالَ الدُّنْيَا الَّتِي هِيَ دُونُ ذَلِكَ بِمَرَا حَلٍ كَثِيرَةٍ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ، وَهَذَا كَقَوْلِهِ تَعَالَى فِي تَوْبِيخٍ مِّنْ يُعَذَّبُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: ﴿لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ [ق: ٢٢] فِي الدُّنْيَا فِي غَفْلَةٍ عَنِ الْيَوْمِ الْآخِرِ، وَلَا كَانَ هَذَا الْيَوْمَ سَيِّئًا، أَمَّا الْيَوْمَ فَقَدْ كُشِفَ عَنْكَ الْغِطَاءُ، فَبَصَرُكَ حَدِيدٌ قَوِيٌّ، تَبَصَّرَ الْأَشْيَاءَ عَلَى حَقِيقَتِهَا فِي الْآخِرَةِ، فَهَذَا أَمْرُ اللَّهِ أَنْ نَعْمَلَ لِهَذَا ﴿لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ﴾.

وَأَمَّا مَا دُونَ هَذَا فَلَا يَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ الْعَاقِلِ أَنْ يُفْنِيَ عُمْرَهُ وَيُتَعَبَ جَسَدَهُ وَفِكَرَهُ فِي الْعَمَلِ لَهُ.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: هَلْ مَعْنَى ذَلِكَ أَنْ أَتْرُكَ الْعَمَلَ لِلدُّنْيَا؟

فَالْجَوَابُ: لَا، وَلَوْ قُلْنَا بِهَذَا لَكَانَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ

ذُلُّوا فَاَمْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ﴿١٥﴾ [الملك: ١٥]، وكان قوله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿وَأَخْرَجُوا بِضِرَافِهِمْ فِي الْأَرْضِ يَلْتَقُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ [الزمل: ٢٠]، وكان قوله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [البقرة: ١٩٨] كل هذا كلام عبث ولغو، بل نقول: اعمل للدنيا، لكن الموفق يستطيع أن يجعل عمل الدنيا عملاً للآخرة، والغافل بالعكس يجعل عمل الآخرة عملاً للدنيا.

الفائدة الحادية عشرة: أن أهل الجنة لا ينامون؛ لأنَّ النوم يحتاج إليه الإنسان من أجل أن يستعدَّ لنشاط المستقبل، وأن يستريح من تعب الماضي، وأمَّا أهل الجنة فلا ينامون لكمال حياتهم، فليس عندهم تعب، ﴿لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾ [الحجر: ٤٨] فهم لا ينامون؛ لأنَّهم لا يحتاجون إليه، ولأنَّ النوم يصدُّ عن النعيم والتَّعَمُّمِ بَمَا أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ.

الفائدة الثانية عشرة: أنَّه ينبغي للعاقل أن يذهب أنفاسه ونفيسه ونفسه في العمل لهذه الغاية الحميدة، ﴿لِيُثْلَ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَمِلُونَ﴾.

الفائدة الثالثة عشرة: الإشارة إلى أنَّ العمل لغير هذا ليس من الحكمة وليس من العقل، بل العقل والحكمة يقتضي أن يكون عمله للغاية العظيمة: للوصول إلى الجنة.

الفائدة الرابعة عشرة: في الآية ردُّ على الجبرية حيث وجَّه الأمر إليهم ونسب العمل إليهم؛ لأنَّ الأمر بالشيء لمن لا يستطيعه لا شكَّ أنَّه ظلم وتكليف بما لا يُطاق، وإثبات العمل أيضًا لمن لا إرادة له يُعتبر مدحًا لغوا؛ لأنَّ هؤلاء إذا كانوا مُجْبَرِينَ فلا ينبغي أن يُمدَّحوا على محبوب ولا أن يُذمُّوا على مكروه.



الآية (٦٢)

••❦••

❦ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَذْلِكَ خَيْرٌ نُزْلًا أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ﴾ [الصافات: ٦٢].

••❦••

قال المفسر رحمه الله: [المذكور لهم ﴿خَيْرٌ نُزْلًا﴾ وهو ما يُعدُّ للنَّازل من ضيف وغيره ﴿أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ﴾].

(أم) هنا متصلة و(أم) المتصلة هي التي تُذكر بين متعادلين، ويحل محلها (أو). والمنقطعة التي تُذكر بين شيئين متجانبين، ويحل محلها (بل) مثل ﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَعُوا بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ [الطور: ٣٢].

قوله: ﴿أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ بمعنى بل، أي: لا تأمرهم أحلامهم بهذا، ولكن هم قوم طاغون.

﴿أَذْلِكَ خَيْرٌ نُزْلًا أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ﴾.

الجواب: ذلك بلا شك، ولكنه ذكر إمّا على سبيل التهكم بمن تنعموا في الدنيا ونسوا نعيم الآخرة، وإلا فلا أحد يُشكل عليه أن ذلك خير من شجرة الزَّقُّوم، وهو كقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [النمل: ٥٩] فإنه من المعلوم لكل أحد أن الله خير، لكن هذا ذكر على سبيل التهكم بهؤلاء، وأن معبوداتهم ليس فيها خير إطلاقاً.

﴿أَذْلِكَ خَيْرٌ نُزْلًا﴾: ﴿أَذْلِكَ خَيْرٌ﴾ مبتدأ وخبر، ﴿نُزْلًا﴾ تمييز؛ لأنها جاءت

بعد اسم التَّفْضِيلِ، فَإِنَّ (خير) اسمُ تَفْضِيلٍ حُذِفَتْ مِنْهَا الهمزةُ لكثرة الاستعمال، وأصل خير (أخير)، مثل شَرَّ أَصْلُهَا (أَشْرَ)، ﴿نُزُلًا﴾ التَّنَزُّلُ: هو ما يُعَدُّ لِلضَّيْفِ مِنَ التَّكْرُمَةِ: كالأَكْلِ وَالشُّرْبِ وَالْفِرَاشِ وَالْمَسْكَنِ وما أشبه ذلك.

﴿أَمْ سَجَرَةُ الزَّقُّومِ﴾ قال المفسر رَحِمَهُ اللهُ: [المُعَدَّةُ لِأَهْلِ النَّارِ، وَهِيَ مِنْ أَخْبَثِ الشَّجَرِ الْمُرْتَبِتُهُامَةِ، يُنْبِتُهَا اللهُ فِي الْجَحِيمِ كَمَا سَيَأْتِي].

شجرة الزَّقُّومِ: شجرةٌ خبيثةُ الْمَنْظَرِ، كريهةُ الرَّائِحَةِ مُرَّةُ الطَّعْمِ، إن نظر إليها إنسان لم يُسَرَّ بها، وإن تَذَوَّقَهَا فهي مُرَّةٌ، وإن شَمَّهَا فهي كريهةٌ، فهي إِذَنْ بِشَعَةِ الْمَذَاقِ، كريهةُ الرَّائِحَةِ، مشوّهةُ الْمَنْظَرِ، ومع ذلك إذا وصلت إلى بُطُونِهِمْ فَإِنَّهَا لَا تُفِيدُهُمْ شَيْئًا فَهِيَ لَا تُسَمِّنُ وَلَا تُغْنِي مِنْ جَوْعٍ، ومع ذلك فَإِنَّهَا تَزِيدُهُمُ التَّهَابًا وَعَطْشًا وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ، كَمَا ذَكَرَ اللهُ تَعَالَى فِي آيَةٍ أُخْرَى.

وُسُمِّيتْ شجرةُ الزَّقُّومِ قال العلماءُ: لِأَنَّهُمْ يَتَزَقَّمُونَهَا تَرْقُمًا، أَي: يَتَجَرَّعُونَهَا تَجَرُّعًا؛ لِأَنَّهَا كَرِيهَةٌ، لَكِنْ يَحْمِلُهُمْ عَلَيْهَا الْجَوْعُ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ، فَيَطْنُونُ أَنَّ هَذِهِ تُسَمِّنُ أَوْ تُغْنِي مِنَ الْجَوْعِ، وَهِيَ لَا تُسَمِّنُ وَلَا تُغْنِي مِنْ جَوْعٍ، فَيَتَزَقَّمُونَهَا تَرْقُمًا، وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ.

من فوائد الآية الكريمة:

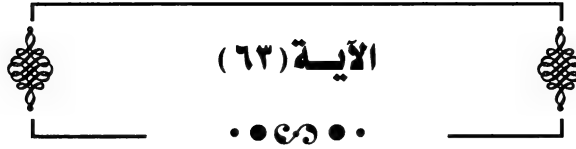
الْفَائِدَةُ الْأُولَى: التَّهَكُّمُ بِعَقُولِ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يُفَضِّلُونَ عَمَلَ الدُّنْيَا عَلَى عَمَلِ الْآخِرَةِ؛ حَيْثُ قَالَ: ﴿أَذَلَّكَ خَيْرٌ نُزُلًا أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ﴾ وَلَا شَكَّ أَنَّ الْجَوَابَ عِنْدَ كُلِّ إِنْسَانٍ أَنْ يَقُولَ: ذَلِكَ خَيْرٌ.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَّةُ: إِقَامَةُ الدَّلِيلِ عَلَى ضَلَالِ الْإِنْسَانِ بِالْغَايَةِ الَّتِي يُوَوِّلُ إِلَيْهَا أَمْرَهُ، فَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ فَضَّلُوا طَرِيقَ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ اخْتَارُوا أَنْ يَكُونَ نُزْلُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ، وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذَا ضَلَالٌ بَيِّنٌ، وَسَفَهٌ بَعِيدٌ.

الفائدة الثالثة: إثباتُ الجزاء يومَ القيامة؛ لأنَّ شجرةَ الزَّقُّوم تكون في يوم
القيامة.

الفائدة الرابعة: القدحُ والثناء بالسُّوء على هذه الشَّجرة؛ لأنَّه وصفها بأنَّها
شجرة زَقُّوم يَتَزَقَّمُها الإنسانُ تَزَقُّماً يعني يبتلعها ابتلاعاً مكروهاً؛ لأنَّها -أي هذه
الشَّجرة- كريهةُ المنظر، مرَّةُ الطَّعم، قبيحةُ الرائحة، ولهذا يتكرَّهونها لكن لضرورتهم
إليها وشدة جوعهم يأكلونها.





﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّا جَعَلْنَهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ﴾ [الصافات: ٦٣].

•••••

قال المُفسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [أي للكافرين من أهل مَكَّة، إذ قالوا: النَّارُ تَحْرِقُ الشَّجَرَ فكيف تُنْبِتُهُ].

شجرة الزُّقُوم جعلها الله فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ أي اختبارًا يُحْتَبَرُونَ بها، وفتنة أي سببًا للضَّلَال؛ لأنَّ الفِتْنَةَ تُطْلَقُ على الاختبارِ وتُطْلَقُ على ما كان سببًا للضَّلَال، ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [البروج: ١٠] أي كانوا سببًا في إضلالهم، ويقول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ﴾ [الدخان: ١٧] أي اختبرناهم. أو إن شئتَ قل أضللناهم؛ لأنَّ الله اخْتَبَرَ آلَ فِرْعَوْنَ وَلَكِنَّهُمْ ضَلُّوا والعياذُ بالله فأضلَّهُم الله.

﴿فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ﴾ أي: اختبارًا لهم وسببًا لضلالهم، اختبارًا لهم؛ لأنَّهم لو آمَنوا لصدَّقوا ولم يعترِضوا، وسببًا لضلالهم؛ لأنَّها جعلتهم يَتَّخِذُونَ من هذا طَعْنًا فيما أَخْبَرَ به الرَّسُولُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، يقولون: هذا مُحَمَّدٌ يزْعُمُ أَنَّ الأشجارَ تَنْبُتُ في النَّارِ، والعادةُ أَنَّ النَّارَ تَحْرِقُ الأشجارَ فكيف تَنْبُتُ في النَّارِ؟!

ومعلوم أن الجوابَ على هذا يسير بالنسبة لنا، نقول: إِنَّ اللهَ على كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وهي شجرة نارية توافِقُ طبيعتها النَّارَ ولا تُناقِضُها، قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّا جَعَلْنَهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ﴾ المراد بالظَّالِمِينَ هنا الكُفَّارُ، ولا شكَّ أَنَّ الكُفَرَ ظُلْمٌ،

قال تعالى: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣] ومعلوم أيضًا أن الظلم يختلف، فهو درجات متفاوتة عظيمة، منها ما يصل إلى الكفر، ومنها ما يصل إلى الفسق، ومنها ما هو دون ذلك.

سؤال: يقول بعض الناس: كيف يُعَذَّبُ الله إبليس وهو مخلوق من النار في النار؟

الجواب: أن يُقال: إن مادته لم تجعله نارًا، كما أن مادة الطين لم تجعل الآدمي طينًا.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: بيان الحكمة في مخلوقات الله عز وجل، وأنه سبحانه وتعالى قد يفتن العبد بما يظهره من آياته.

الفائدة الثانية: أن المكذب بما أخبر الله به يُعتبر من المفتونين الذين فتتهم الله عز وجل وأضلهم.

الفائدة الثالثة: أن ذلك من الظلم، ولكن هذا الظلم هل هو ظلم لله ورُسُلِهِ أو ظلم لأنفسهم؟

الجواب: أنه ظلم لأنفسهم ﴿وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [البقرة: ٥٧] فكل من حاد عن الصراط المستقيم فإنه ظالم لنفسه؛ لأن الواجب عليه أن يحسن رعاية هذه النفس، فيقودها إلى ما فيه الخير والصلاح، ويذودها عما فيه الشر والفساد، وإذا كان الإنسان يجب عليه أن يراعى من ولأه الله عليهم من بني آدم ومن البهائم، فوجوب رعاية نفسه من باب أولى، ولهذا بدأ بالنفس في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِكُمْ نَارًا﴾ [التحريم: ٦].

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: إطلاقُ الظُّلمِ على الكُفر، مع أنَّ الظُّلمَ أعمُّ من الكُفر، ولكن المراد به هنا الظُّلمُ المطلق الذي أشار الله إليه في قوله تعالى: ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [البقرة: ٢٥٤] فالظُّلمُ المطلق هو ظلم الكافر، والظُّلمُ المقيّد هو ظلم الفاسق، فالمعاصي ظلمٌ لكنّها ظلمٌ مقيّد، فمثلاً يُقال: هذا ظالمٌ نفسه بأكل الربّا، هذا ظالمٌ نفسه بفعل الزّنا، هذا ظالمٌ نفسه بالاعتداء على الخلق، وهكذا، أما الظُّلمُ المطلق فهو ظلم الكافر؛ لأنّ الكافر والعياذُ بالله لم يأتِ بعدلٍ إطلاقاً حتّى يُقال: إنّ ظلمه ظلمٌ مقيّدٌ.



الآية (٦٤)

•• ❦ ••

❦ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ﴾ [الصافات: ٦٤].

•• ❦ ••

﴿إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ﴾ هذه الجملة عن شجرة الزقوم بينها انقطاع بلاغي؛ لأنَّ الاتصال هو العطف بالواو، وهنا كلُّ جملة مستقلة، والحكمة من ذلك من أجل أن يُعلِّم الإنسان عن هذه الشجرة من كُلِّ آية بصفة مستقلة، كأنَّ كلَّ صفة مستقلة تُغني عن بقيَّة الصفات، فكونها فتنة للظالمين هذا من أعظم ما يكون من الأوصاف التي يخاف منها عند إنكار هذه الشجرة.

﴿إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ﴾ قال المفسر رحمه الله: [أي: قعر جهنم وأغصانها ترتفع إلى دركاتهما]، وهل هذه الشجرة واحدة للشخص، أو هي واحدة بالنوع والجنس؟

في ذلك احتمالان:

الأول: يُحتمل أنَّها شجرة كبيرة تملأ النَّارَ كُلَّها، ويتفرَّع منها أغصان في دركاتهما كما هو ظاهرُ كلامِ المفسر رحمه الله.

الثاني: يُحتمل أنَّها شجرة متعددة، لكن أُفِرِدَتْ باعتبار نوعها، كما تقول -مثلاً- إذا شاهدت شجرة: هذه مذاقها مُرٌّ، مذاقها حلو، مذاقها كذا، لا تريدُ هذه الشجرة الواحدة، بل تريدُ هذا الجنس وهذا النوع، فشجرة الزقوم يُحتمل أنَّها شجرة واحدة

قد ملأت النار بأغصانها والله على كل شيء قديرٌ.

وَالْأَفْئِدَةُ النَّارُ بَعِيدَةُ الْقَعْرِ، كما في حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَسَمِعْنَا وَجَةً فَقَالَ: «أَتَذَرُونَّ مَا هَذَا؟» قالوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قال: «هَذَا حَجَرٌ رُمِيَ بِهِ فِي النَّارِ حَتَّى وَصَلَ إِلَى قَعْرِهَا مُنْذُ سَبْعِينَ خَرِيفًا»^(١) يعني سبعين سنة وهو يهوي في النار ما وصل إلى قعرها، هذه الشجرة إذا قلنا: إنَّها واحدة وإنَّ أغصانها ملأت دَرَكَاتِ النَّارِ فالله على كل شيء قديرٌ، وإن قلنا: إنَّها واحدة بالجَنَسِ والنَّوعِ فليس في ذلك إشكالٌ.

يقول جَلَوَعْلَا: ﴿إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ﴾ وما ظنُّك بهذه الشجرة النَّارِيَّةِ الَّتِي تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ، فيكون لَمَنْبَتِهَا أثرٌ فيها؛ لأنَّ الْمَنْبَتَ يُؤَثِّرُ عَلَى النَّابِتِ، حَتَّى إِنَّ النَّوعَ الْوَاحِدَ إِذَا غُرِسَ فِي هَذِهِ الْأَرْضِ اخْتَلَفَ عَمَّا إِذَا غُرِسَ فِي أَرْضٍ أُخْرَى وَهُوَ نَوْعٌ وَاحِدٌ، هَذِهِ الشَّجَرَةُ الَّتِي تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ سَوْفَ يَكُونُ لَمَنْبَتِهَا أثرٌ فيها، ولهذا قال الله عَزَّجَلَّ: ﴿فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ﴾ ولم يقل: فِي الْجَحِيمِ، لِيُبَيِّنَ أَنَّهَا عَمِيقَةُ الْجُذُورِ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ فِي النَّارِ.

من فوائد الآية الكريمة:

الْفَائِدَةُ الْأُولَى: أَنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ خَبِيثَةُ الْمَنْبَتِ؛ لقوله تعالى: ﴿تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ﴾ وَالْخَبِيثُ الْمَنْبَتِ يَكُونُ هُوَ خَبِيثًا أَيْضًا؛ لأنَّ الْعَادَةَ أَنَّ النَّبَاتَ يَكُونُ عَلَى حَسَبِ أَرْضِهِ، كما يكون على حسب مائه أَيْضًا.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَّةُ: بَيَانُ قُدْرَةِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ حَيْثُ خَلَقَ هَذِهِ الشَّجَرَةَ فِي وَسْطِ النَّارِ،

(١) أخرجه مسلم: كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب في شدة حر نار جهنم وبعد قعرها وما تأخذ من المعذنين، رقم (٢٨٤٤)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

مع أنَّ المعروف أنَّ النَّارَ تَحْرِقُ الأشجارَ، ولكنَّ الله على كُلِّ شيءٍ قديرٌ، فها هي نارُ إبراهيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تَحْرِقُ الأجسامَ بلا شكٍّ، ولكنَّ لَمَّا قال الله لها: ﴿كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ [الأنبياء: ٦٩] لم تحرقه، بل كانت بَرْدًا وَسَلَامًا عليه.

الفائدة الثالثة: أنَّ هذه الشَّجرة تَنْتَشِرُ إمَّا أغصانها - كما قال المفسِّر رَحِمَهُ اللهُ - أو أنواعها في النَّارِ كلها؛ لأنَّ الله أَخْبَرَ أنَّ أهلَ النَّارِ يأكلون منها، ومعلوم أنَّ النَّارَ دَرَكَاتٌ بعضها أسفل من بعض، فيلزم من ذلك أن تكون هذه الشَّجرة إمَّا ذاتها ومنتشرة أغصانها، وإما نوعها موجودًا في جميع النَّارِ.



الآية (٦٥)

• • • • •

❁ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿طَلَعَهَا كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ﴾ [الصافات: ٦٥].

• • • • •

قال المفسر رحمه الله: [المشبه بطلع النخل كأنه رؤوس الشياطين أي: الحيات القبيحة المنظر]، ﴿طَلَعَهَا﴾ يعني الثمر الذي يشبه طلع النخل كأنه رؤوس الشياطين، والشياطين جمع شيطان، وهل المراد الشيطان الحقيقي، أو المراد نوع من الحياة كما قال المفسر رحمه الله؟

إذا نظرنا إلى ظاهر اللفظ قلنا: إن المراد الشيطان الحقيقي، واحتمال أن يكون المراد نوعاً من الحيات قبيحة المنظر وارد؛ لأن السَّيِّء من الحيوان قد يسمى شيطاناً، كما قال النبي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «الْكَلْبُ الْأَسْوَدُ شَيْطَانٌ»^(١).

ولكن الواجب علينا إجراء القرآن على ظاهره، وأن نقول المراد بالشيطان: الشيطان المعروف.

وإنما شُبِّهَتْ بِرُءُوسِ الشَّيَاطِينِ مع عدم رؤية الناس لها؛ لأنَّ كُلَّ أَحَدٍ يَعْرِفُ أَنَّ مَا يُنْسَبُ إِلَى الشَّيْطَانِ فَهُوَ قَبِيحٌ مُنْفَرٌ، لَا يَرَكُنُ إِلَيْهِ أَحَدٌ، فَالتَّشْبِيهُ هُنَا تَشْبِيهُ بِمَا يُتَخَيَّلُ فِكْرًا، لَا بِمَا يُعْلَمُ حِسًّا، وَعَلَى هَذَا فَهُوَ مِنْ أَبْلَغِ مَا يَكُونُ مِنَ التَّشْبِيهِ فِي الْقُبْحِ

(١) أخرجه مسلم: كتاب الصلاة، باب قدر ما يستر المصلي، رقم (٥١٠)، من حديث أبي ذر الغفاري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

ولا حاجة إلى أن نقول: إنها حيّات، حتّى لو قلنا بأنّها حيّات فهل هذه الحيّات معلومةٌ لكلِّ أحدٍ؟ إنّ حيّات لا يعرفها إلا النادرُ من النَّاسِ لا يَنْفِرُ النَّاسُ منها، بل إنّ المُفَسِّرَ رَحِمَهُ اللهُ لما قال: إنها حيّات، هبطت قيمةُ هذا القُبْحِ في نفس الإنسان، لكن كائناتُ رؤوس الشياطين، يَقشَعِرُ جِسْمُ الإنسانِ وَيَقْفُ شعْرُهُ عندما يَسْمَعُ هذا التَّشْبِيهَ القبيحَ.

وعلى هذا فالصَّحِيحُ أنَّ المرادَ بذلك رؤوسُ الشياطين الحقيقية، ولكنها شُبِّهَتْ بها للعلمِ بأنّها قبيحةٌ عندَ جميعِ النَّاسِ وأنها مُنفرةٌ.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: بيانُ أنَّ هذه الشَّجَرَةَ لها طَلْعٌ، ولكن طَلْعُها أَقْبَحُ ما يكون من الطَّلَعِ؛ لأنَّه يشبه رؤوس الشياطين.

الفائدة الثانية: أنَّ من أغراض التَّشْبِيهِ ما يسمّى عند البلاغيِّين بالتَّقْبِيحِ، فيشبه الشيء بما يُستَقْبَحُ نفسيًّا، وإن لم يكن معلومًا حَسِيًّا لقوله: ﴿كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ﴾.

الفائدة الثالثة: أنَّ رؤوس الشياطين مُستَكْرَهَةٌ مُستَقْبَحَةٌ؛ لأنَّه شَبَّهَ بها القُبْحَ، والتَّشْبِيهِ إلحاقُ الشَّيْءِ بما هو أعلى منه في الصِّفَةِ الَّتِي ألحقَ فيها؛ لأنَّ المُشَبَّهَ دونَ المُشَبِّهِ به.

الفائدة الرابعة: إثباتُ أنَّ للشياطين رؤوسًا.

الفائدة الخامسة: الرَّدُّ على مَنْ يقول: إنّ الشياطينَ والجِنَّ هي قُوى الشَّرِّ، والملائكة قُوى الخَيْرِ، وليس هناك أجسامٌ مُحَسَّةٌ، ووجه الدَّلَالَةِ أَنَّهُ أثبتَ للشياطين رؤوسًا، ولا يُمكن أن يكونَ في الأمور المعنويَّةِ الَّتِي لها قُوى.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: ضلال مَنْ يَعْتَمِدُ عَلَى الْعَقْلِ فِي إِثْبَاتِ الْأَشْيَاءِ أَوْ نَفْيِهَا؛ لِأَنَّ
الاعتمادَ عَلَى الْعَقْلِ يُؤَدِّي إِلَى أَنْ يُرَدَّ الْإِنْسَانُ مَا ثَبَتَ فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ مِنْ أَجْلِ
مَا يَدَّعِي أَنَّهُ عَقْلٌ.



الآية (٦٦)

••❦••

❦ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يَكُونُونَ مِنْهَا فَمَالِئُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ﴾ [الصافات: ٦٦].

••❦••

﴿فَإِنَّهُمْ لَا يَكُونُونَ مِنْهَا فَمَالِئُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ﴾: ﴿فَإِنَّهُمْ﴾ أي: الكفار ﴿لَا يَكُونُونَ مِنْهَا﴾ مع قُبْحها لَشِدَّةِ جوعِهِمْ، الجملة هنا اسميَّة مؤكَّدة بـ(إِنَّ) و(اللَّام) لإفادة أَنَّ أَكْلَهُمْ مستمرٌّ؛ لأنَّ الجملة الاسميَّة تُفيدُ الثُّبُوتَ والاستمرارَ، وأكَّدتْ بـ(إِنَّ) و(اللَّام) للدَّلالةِ على أَنَّهُمْ يَأْكُلُونَ مِنْهَا أَكْلًا مُؤَكَّدًا مع أَنَّها قبيحة المنظر، كريهة الطَّعمِ والرَّائحةِ.

لكن والعياذُ بالله الجوع الشَّدِيدُ يضطرُّهم إلى أن يأكلوا منها قصرًا من غير شهوة ومن غير لذة، لكن لَمَلٍّ بَطُونِهِمْ فقط، وأكَّد أَكْلَهُمْ مِنْهَا لئلا يقول قائلٌ: إِنَّهَا ما دامت على هذا الوصف فلن يأكلَ منها أحد، ومع ذلك فَإِنَّ الإنسان لو كان في الدُّنيا ربما يُفَضِّلُ المَوْتَ على الأكلِ من هذا.

لكن في النَّارِ يُعَذِّبُونَ بِالْأَكْلِ فيها، ولهذا قال تعالى: ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يَكُونُونَ مِنْهَا فَمَالِئُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ﴾ يعني: أَنَّهُمْ لا يشبعون ولا يقتصرون على الصَّرورة.

وأنتَ عندما يُعرَضُ لك في الدُّنيا وأنتَ جائعٌ جوعًا شديدًا لحمٌ متننٍّ لا تملأُ منه البطنَ وَإِنَّمَا تَأْكُلُ بِقَدْرِ الصَّرورةِ فقط، لو حاولتَ أن تملأَ بطنَكَ أَبْتَ عليك نفسك، ولو أَنَّكَ ملائته لأَوْشَكَ أن تتقيَّاه.

لكن في النَّارِ يَعَذَّبُونَ بذلك فلا يأكلون بقدرِ الحاجة بل يَمَلُّونَ بِطَوْنِهِمْ، يأْكُلُ ويقول: هاتِ هاتِ، كما أَنَّهُمْ يُجَبَّرُونَ على شُرْبِ الحميمِ ويشربون شُرْبَ الهِيمِ، شُرْبُ الإبلِ الهائِمة العطشى، وهذا من شِدَّةِ عذابِهِم والعياذُ بالله أن تَصِلَ بِهِم الحالُ إلى الجوعِ الشَّدِيدِ الَّذِي يضطرُّهم إلى أَكْلِ هذه الشَّجرةِ الخبيثة يملؤون بطونَهُم منها، وإلى العطشِ الشَّدِيدِ الَّذِي يضطرُّهم إلى شُرْبِ الحميمِ، وهو الماءُ الحارُّ الَّذِي لا يستفيدون منه، بل قد قال الله تعالى: ﴿وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ﴾ [محمد: ١٥].

وقال عَزَّجَلَّ في اغتسالِهِم: ﴿يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ﴾ ١٩ ﴿يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ﴾ [الحج: ١٩-٢٠] تصل حرارته إلى ما في البُطون مع حيلولة بقيَّة الجسمِ دونها لكن تصل الحرارةُ إلى ذلك، كما قال الله تعالى: ﴿نَارُ اللَّهِ أَلْمُوقَدَةُ﴾ ٦١ ﴿الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْآفِئَةِ﴾ [الهمزة: ٦-٧] تصل إلى القلوب، نسأل الله السَّلامَةَ، اللَّهُمَّ نَجِّنَا مِنَ النَّارِ.

يقول تعالى: ﴿مَمَّا لَوْنَ مِنْهَا الْبُطُونَ﴾ قوله: ﴿الْبُطُونَ﴾: (ال) هنا للعهد الذَّهْنِيّ، ولا يُمكنُ أن نقولَ: إِنَّ (ال) العهد الذَّكْرِيّ؛ لأنَّه سبقَ ما يدلُّ على البطنِ؛ لأنَّ العهدَ الذَّكْرِيَّ لا بُدَّ أن يتقدَّم نفسَ اللَّفْظِ، وهنا لم يتقدَّم اللَّفْظُ، لكن تقدَّم ما يدلُّ عليه في قوله: ﴿فَإِنَّهُمْ لَا كَلُونَ﴾ لأنَّه لا يأكل إلا مَنْ له بطن.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: إثباتُ أَكْلِهِمْ منها على سبيل التَّأكيد لقوله: ﴿فَإِنَّهُمْ لَا كَلُونَ مِنْهَا﴾.

الفائدة الثَّانية: أَنَّهُ ينبغي تأكيدُ الشَّيءِ المُستبعد أمامَ المخاطَبِ من أجل اطمئنانِ نفسه وإقراره به، ولهذا قال علماءُ البلاغة: إن المخاطَبَ له ثلاثُ حالات:

١ - ابتداء.

٢ - وشك.

٣ - وإنكار.

١ - ففي الابتداء لا يحسن أن تؤكد له الخبر، بل تلقىه إليه غير مؤكّد؛ لأنّك إذا أكّدته بدون سبب للتأكيد فقد يشكّ، ويقول: لولا أنّ هذا الرّجل كاذبٌ ما ذهب يؤكّد الخبر بدون سبب، فالفصاحة أن تلقىه إليه مجرداً من التأكيد.

فمثلاً: إذا أردت أن تخبر بقُدوم زيد، تقول: قدّم زيد، إذا كنت تخاطب رجلاً خطاب ابتداء، ليس عند شكّ في قُدومه ولا إنكار.

٢ - أن يكون عند المخاطب شكّ في الأمر فهنا يحسن أن يؤكّد، ولكن لا يجب، فهذا الرّجل الذي نخشى أن يكون شاكّاً بقُدوم زيد لاستبعاده إيّاه، يحسن عندما تخبره أنّه قادمٌ أن تؤكّد له، فتقول: قد قدّم زيد، أو إنّ زيدا قادمٌ.

٣ - أن يكون منكراً ففي هذه الحال يجب أن يؤكّد له الخبر من أجل أن يزول عنه الإنكار ويطمئنّ إلى مدلول الخبر، كما لو كنت تخاطب شخصاً ينكر أن يكون فلانٌ قدّم البلد فتقول له: لقد قدّم، وإن رأيت أنّه يحتاج إلى زيادة. قلت: والله لقد قدّم.

هذا باعتبار حال المخاطب أي: أنّه يحسن تأكيد الخبر، أو تجريدّه من التأكيد، أو وجوب تأكيدّه باعتبار حال المخاطب، وقد يكون التأكيد وعدمه باعتبار حال مدلول الخبر فإذا كان المدلول أمراً هامّاً فإنّه يؤكّد حتّى وإن كنت تخاطب من لا ينكر، مثل قوله تعالى: ﴿لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۝ وَلَا أَقِيمُ بِالنَّفْسِ الْوَامَةِ﴾ [القيامة: ١-٢] وأشباه

ذلك ممَّا أقسمَ اللهُ به على البعثِ وهو يخاطبُ المؤمنينَ.

فهنا نقول: تأكيدُ هذا الخبرِ مع إقرار المخاطبِ به يُقصدُ بذلك بيانَ أهمِّيَّتهِ، وأنَّه أمرٌ يجبُ أن يتأكَّد في قلبِ الإنسان، وأن يثبتَ فيه ويرسخ. قال أهلُ العِلْم: وقد يُنزل المقرُّ منزلةَ المنكرِ لفعله فعلُ المنكرِ مثل قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ﴾ [المؤمنون: ١٥] وهل المَوْتُ متردِّدٌ فيه أو منكِرٌ؟ أبدًا، لا يتردَّد فيه ولا ينكِرُه أيُّ أحدٍ من النَّاسِ.

إذن: فلماذا يؤكِّد؟ لأنَّ المخاطبَ قد تكون حالُه حالَ المنكرِ لعدمِ استيعاده للموتِ، فيؤكِّد له الخبرُ.

﴿فَإِنَّهُمْ لَا يَكُونُونَ مِنْهَا﴾ هنا أكَّد اللهُ عزَّجَلَّ أنَّهم سيأكلون؛ لأنَّ المقامَ مقامَ استبعاد للأكل، فقد يستبعدُ الإنسانُ أن يأكلَ هؤلاءِ من هذه الشَّجرة التي تخرُجُ في أصل الجحيمِ وطلعها كأنه رُؤوس الشَّياطين، فأكَّد اللهُ ذلك بـ(إنَّ) و(اللام) وأتى أيضًا بالجملة الاسميَّة الدَّالَّة على استمرار أكلِه.

الفائدةُ الثَّالثةُ: أنَّ الله يعذبُ أهلَ النَّارِ بالأكلِ مِن هذه الشَّجرة بكونهم لا يشبعون؛ لقوله: ﴿فَمَالِئُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ﴾ فلا يأكلون منها بقدرِ الضَّرورة كما يأكل المضطَّرُّ من الميِّتة بقدرِ الضَّرورة، ولكن يأكلون أكلاً يملأ بطونهم، كلِّما فرغ البطنُ قليلاً أكلوا.



الآيتان (٦٧، ٦٨)

• • ❦ • •

﴿قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ثُمَّ إِنَّ لَهُمُ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِّنْ حَمِيمٍ ﴿٦٧﴾ ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ﴾﴾ [الصافات: ٦٧-٦٨].

• • ❦ • •

﴿ثُمَّ إِنَّ لَهُمُ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِّنْ حَمِيمٍ﴾: ﴿ثُمَّ﴾ حرف عطف يدلُّ على التَّرتيب والتَّراخي، ممَّا يدلُّ على أنَّهم إذا أكلوا عطشوا، وإذا عطشوا لا يأتيهم الماء في الحال، بل يأتيهم بعد مُهلة بينها الله عَزَّوَجَلَّ بقوله: ﴿وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ﴾ [الكهف: ٢٩] فهم ليسوا إذا أكلوا وعطشوا بها أعطوا الماء بسرعة، بل يستغيثون ويدعون أن يأتيهم ماءٌ يبرِّدُ عليهم هيبَ العطش، ولكن إذا أعطوا هذا الماء يُعطونه شوبًا من حميم، يعني: ماءً حارًّا حرارةً عظيمةً.

والشَّوبُ: وَهَجُ النَّارِ. وهذا الوَهَجُ يبيِّنُه الله في الآية التي سقتها إذا قُرِبَ الماءُ من وُجوههم ليشربوه شَوًى وُجوههم والعياذُ بالله، شواها حتى إنَّ لُحومها لتساقطُ من شدَّةِ حرارته، فإذا شربوه فإنَّ أمعاءهم تستقبلُه لكنها تنقطعُ به ﴿وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءُهُمْ﴾ [محمد: ١٥] كل هذا سيكون، ليس خبر الأولين.

ولهذا يجبُ علينا إذا قرأنا مثل هذه الآيات أن نشعرُ بأنَّ هذا هو علمُ اليقين، وأنَّه سيكون حقُّ اليقين، هذا الأمر بعد أن يعطشوا ويستغيثوا لا يُغاثون بماء بارد ولا بماء عذب، بل بِشوبٍ من حميم أي: ماءً حارًّا، فيشربونه فيختلطُ بالمأكول منها

فيصير شوبًا له.

فسر المفسر رحمه الله الشوب هنا بالخلط، ومنه شبت الماء باللبن أي خلطه، وهو يصلح بهذا وهذا، فهو خلط، وهو أيضًا وهج حرارة هذا الحميم كل ذلك يكون، فالوهج يكون قبل الشرب، والشوب بعد الشرب.

﴿ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ﴾ يعني ثم بعد ذلك مَرَجِعُهُمْ إِلَى الْجَحِيمِ، والجملة جملة اسمية لم يقل ثم يَرِجِعُونَ، بل قال: ﴿ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ﴾ مؤكدة بمؤكدين وهما: (إِنَّ) و(الْإِلَام)، وهذا الترتيب فيه إشكال، فهل هو ترتيب ذكري أو هو معنوي؟

المفسر رحمه الله يرى أنه ترتيب معنوي، أي: أَنَّهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ النَّارِ لَشُرْبِ الْحَمِيمِ، ويُحْتَمَلُ أن يكون ترتيبًا ذكريًا يعني بعد أن ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ مَا لَهُمْ مِنْ هَذَا الْعَذَابِ بَيَّنَّ أَنَّ مَرْجِعَهُمْ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِلَى هَذَا الْجَحِيمِ لَا يَرْجِعُونَ إِلَى سِوَاهُ.

أما المفسر فيقول: [يُفِيدُ أَنَّهُمْ يَخْرُجُونَ مِنْهَا لَشُرْبِ الْحَمِيمِ وَأَنَّهُ خَارِجُهَا]، وهذه الفائدة فائدة ضعيفة بالواقع، وكوننا نستفيد هذه الفائدة من هذه الجملة ليس بمتعين، والله عَزَّجَلَّ يقول: ﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرِجِينَ﴾ [الحجر: ٤٨] فكيف يُقال: يَخْرُجُونَ وَيَشْرَبُونَ الْحَمِيمَ ثم يردون، هذا بعيد جدًا، لكن إِمَّا أَنْ نَجْعَلَ التَّرْتِيبَ هُنَا لِلتَّرْتِيبِ الذِّكْرِيِّ، أي: أَنَّ اللَّهَ بَعْدَ أَنْ ذَكَرَ أَنْوَاعًا مِنَ الْعُقُوبَاتِ لَهُمْ بَيَّنَّ أَنَّ مَا لَهُمْ إِلَى الْجَحِيمِ الَّذِي فِيهِ هَذِهِ الْعُقُوبَاتُ.

والتَّرتِيبُ الذِّكْرِيُّ موجود في اللغة العربية، ومنه قول الشاعر^(١):

(١) البيت لأبي نواس الحسن بن هانئ (ت ١٩٥هـ) يمدح به العباس بن عبيد الله بن أبي جعفر. انظر: ديوانه، ط. آصاف (ص: ١٢٢)، خزانة الأدب (١١/ ٤٠).

إِنَّ مَنْ سَادَ ثُمَّ سَادَ أَبَوُهُ ثُمَّ سَادَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ جَدُّهُ

وسيادة الأبِ سابقةٌ على سيادته، وسيادة الجدِّ سابقةٌ على سيادة الأبِ.

أو يُقال: إِنَّهُمْ كَمَا قَالَ اللَّهُ عَنْهُمْ: ﴿كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا﴾ [السجدة: ٢٠] وَأَنْتُمْ يُقَرَّبُونَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَيُسْقَوْنَ هَذَا الْحَمِيمَ فَيُقَرَّبُونَ لَتَطَّلَعَ نَفْسُهُمْ إِلَى الْخُرُوجِ، فَيَكُونُ عَنْدهُمْ بَعْضُ الْأَمَلِ، فَإِذَا أَمَلُوا هَذَا الْأَمَلَ ثُمَّ رُدُّوا إِلَى أَصْلِ الْجَحِيمِ صَارَ هَذَا أَشَدَّ عَذَابًا عَلَيْهِمْ؛ لِأَنَّ حُصُولَ الْيَأْسِ بَعْدَ الْأَمَلِ أَشَدُّ مِنْ بَقَاءِ الْيَأْسِ؛ لِأَنَّ الْأَمَلَ يَرْفَعُ الْيَأْسَ، وَإِذَا أُعِيدَ إِلَى الْعَذَابِ عادَ الْيَأْسُ، فَكَانَ أَشَدَّ وَقَعًا. أَرَأَيْتَ لَوْ أَنَّ رَجُلًا مَغْلُولًا بَيْنَ يَدَيْكَ، وَصَرَتْ تَحَاوُلُ فِكَ عُنُقِهِ، فَإِنَّهُ يَفْرَحُ، لَكِنْ إِذَا عُدْتَ ثُمَّ شَدَدْتَهُ رِبْطًا وَأَتَيْتَ بَغْلًا آخَرَ أَزْدَادَ يَأْسًا وَغَمًّا إِلَى غَمِّهِ، بَعْدَ أَنْ رَأَى بِصِيصِ الْأَمَلِ يُعَادُ فِيهَا.

هؤلاءِ والعياذُ باللهِ كُلُّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا وَحَصَلَ لَهُمْ بَعْضُ الْأَمَلِ أُعِيدُوا فِيهَا، فَيَكُونُ ﴿ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ﴾ أي: إِلَى أَصْلِ الْجَحِيمِ الَّذِي كَانُوا قَدْ أَمَلُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهُ حِينَ قُرَّبُوا مِنْ أَبْوَابِهَا.

من فوائد الآيتين الكريمتين:

الْفَائِدَةُ الْأُولَى: أَنَّ هَذِهِ الشَّجَرَةَ إِذَا أَكَلُوهَا وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ عَطِشُوا وَطَلَبُوا الْمَاءَ طَلَبَ الْمَضْطَرِّ إِلَيْهِ، بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلِنْ يَسْتَغِيثُوا يُعَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ﴾ [الكهف: ٢٩] فَهَمَّ يَعَطِشُونَ كَثِيرًا وَيَسْأَلُونَ سُؤَالَ الْمَضْطَرِّ، يَسْتَغِيثُونَ بِاللَّهِ عَزَّوَجَلَّ فَإِذَا أُغِيثُوا أُغِيثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهُ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ؛ وَهَذَا قَالَ: ﴿ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ﴾ يَعْنِي مَعَ هَذَا الْأَكْلِ الْقَبِيحِ الْمُسْتَكْرَهِ الْمُبْتَلَى بِمَحَبَّتِهِ يَشْرَبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ الَّذِي يُجَالِطُهُ، وَقَدْ سَبَقَ أَنَّ هَذَا الْحَمِيمَ يُقَطَّعُ أَمْعَاءُهُمْ.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَّةُ: أَنَّ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ فِي النَّارِ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا، وهذا فيه زيادةٌ تعذيبهم؛ لأنَّ الإنسان إذا انفتح له بابُ الأملِ والرَّجاءِ، ثُمَّ عاد إلى الحَيَّةِ صار ذلك أشقَّ وأشدَّ عليه ممَّا لو استمرَّ في خبيثته، فيكون في هذا زيادةٌ تعذيبٍ له ﴿ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: أَنَّ هَؤُلَاءِ لَنْ يَذُوقُوا نعيمًا أبدًا؛ لأنَّ مَرْجِعَهُمْ وَمَأْلَهُمْ إِلَى الْجَحِيمِ، فلا يُمكنُ أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا، نسألُ اللهَ لَنَا وَلَكُمْ السَّلَامَةَ.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أَنَّ ظَاهِرَهَا يُفِيدُ تَأْيِيدَ النَّارِ؛ لِأَنَّهَا الْمَرْجِعُ النَّهَائِيُّ، وهذا يقتضي أَنَّهُ لَيْسَ هُنَاكَ سِوَاهُ، وهذا القولُ، أعني أَنَّ النَّارَ مُؤَبَّدَةٌ هُوَ الْقَوْلُ الْمُتَعَيَّنُ الَّذِي لَا يَجُوزُ اعتقادُ سِوَاهُ؛ وذلكَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذَكَرَ التَّأْيِيدَ فِي ثَلَاثَةِ مَوَاضِعَ: فِي سُورَةِ النَّسَاءِ، وَفِي سُورَةِ الْأَحْزَابِ، وَفِي سُورَةِ الْجِنِّ.

ففي سُورَةِ النَّسَاءِ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّجَلَّ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَعْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ۝١٦٨ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ [النساء: ١٦٨-١٦٩].

وَفِي سُورَةِ الْأَحْزَابِ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ۝١٦٦ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ [الأحزاب: ٦٤-٦٥].

وَفِي سُورَةِ الْجِنِّ: ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ [الجن: ٢٣].

وبعد هذه الآيات الثلاثِ مِنْ عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ لَا يَجُوزُ الْعُدُولُ عَنِ الْقَوْلِ بِمُدْلُولِهَا، فَإِذَا كَانَ السَّاكِنُ خَالِدًا مُؤَبَّدًا لَزِمَ أَنْ يَكُونَ الْمَسْكُونُ كَذَلِكَ، أَيْ مُؤَبَّدًا لَا يُمْكِنُ فَنَائُهُ، وَالْقَوْلُ بِجَوَازِ فَنَاءِ النَّارِ أَوْ بِوُجُوبِ فَنَاءِ النَّارِ قَوْلٌ ضَعِيفٌ

جَدًّا، وَقَدْ عَلَّقَ شَيْخُنَا الشَّيْخُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ السَّعْدِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى ابْنِ الْقَيْمِ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ (شِفَاءُ الْعَلِيلِ) ^(١) حَيْثُ ذَكَرَ الْخِلَافَ عَنْ بَعْضِ السَّلَفِ بِأَنَّهُ قَوْلٌ ضَعِيفٌ جَدًّا، وَاسْتَغْرَبَ أَنْ يَقَعَ هَذَا مِنْ ابْنِ الْقَيْمِ رَحِمَهُ اللَّهُ؛ لِأَنَّهُ قَوْلٌ مُنَافٍ لِلْقُرْآنِ، وَلَكِنْ لِكُلِّ جَوَادٍ كِبَوَةٌ.



(١) شفاء العليل (ص: ١٥٦).

الآيتان (٦٩، ٧٠)

• • ❦ • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ: ﴿وَإِنَّهُمْ أَلَفُواْ ءَابَاءَهُمْ صَالِينَ ﴿٦٩﴾ فَهُمْ عَلَىٰ ءَٰثَرِهِمْ يُهْرَعُونَ ﴾

[الصافات: ٦٩-٧٠].

• • ❦ • •

﴿وَإِنَّهُمْ أَلَفُواْ ءَابَاءَهُمْ صَالِينَ ﴿٦٩﴾ فَهُمْ عَلَىٰ ءَٰثَرِهِمْ يُهْرَعُونَ ﴾: ﴿إِنَّهُمْ﴾ أي: هؤلاء الظَّالِمِينَ الَّذِينَ يُعَذَّبُونَ بهذا العذابِ ﴿أَلَفُوا﴾ أي: وَجَدُوا آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ تَائِهِينَ عَنِ الْحَقِّ، وَأَلْفَىٰ بِمَعْنَى وَجَدَ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَا آلِ بَابٍ﴾ [يوسف: ٢٥] (أَلْفَيَا) وَجَدَا سَيِّدَهَا.

﴿فَهُمْ عَلَىٰ ءَٰثَرِهِمْ يُهْرَعُونَ﴾ هم وَجَدُوا آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ بَعْدَ أَنْ قَامَتْ عَلَيْهِمُ الْحُجَّةُ بِضَلَالِ آبَائِهِمْ، وَلَكِنْ لَمْ يَتَّبِعُوا الْحُجَّةَ.

قال: ﴿فَهُمْ﴾ يعني بَعْدَ أَنْ وَجَدُوا آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ هُمْ ﴿عَلَىٰ ءَٰثَرِهِمْ يُهْرَعُونَ﴾ أي: يُسَاقُونَ وَيُزَعَجُونَ، وَهَرَعَ بِمَعْنَى عَجَلَ وَأَسْرَعَ فِي الشَّيْءِ، فَهُمْ عَلَىٰ أَثَارِ آبَائِهِمْ وَعَلَىٰ مَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنَ الشَّرْكِ وَالظُّلْمِ ﴿يُهْرَعُونَ﴾ أي: يُسَاقُونَ بِشِدَّةٍ وَيُسْرِعُونَ إِلَىٰ اقْتِفَاءِ أَثَارِهِمْ، وَقَدْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ بِالْحُجَّةِ، وَلَكِنْ قَالُوا: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا ءَابَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ ءَٰثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ﴾ [الزخرف: ٢٣]، وَفِي الْآيَةِ الْآخَرَى: ﴿وَإِنَّا عَلَىٰ ءَٰثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ﴾ [الزخرف: ٢٢] فَهُمْ عَلِمُوا أَنَّ آبَاءَهُمْ ضَالُّونَ، وَمَعَ ذَلِكَ بَقُوا عَلَىٰ مَا هُمْ عَلَيْهِ، بَلْ صَارُوا يُسَاقُونَ وَيَتَمَسَّكُونَ أَشَدَّ بِمَا كَانَ عَلَيْهِ آبَاؤُهُمْ.

من فوائد الآيتين الكريمتين:

الفائدة الأولى: أن هؤلاء المكذبين اتبعوا آباءهم على الضلال؛ لقوله: ﴿أَلْفَوْا
ءِآبَاءَ مُرْضًا لِّينَ﴾ ﴿فَضَلُّوا مِثْلَهُمْ﴾.

الفائدة الثانية: الإشارة إلى دَمِ التَّقْلِيدِ الْمُخَالِفِ لِلْحَقِّ؛ لأنَّ الله تعالى ذَكَرَ هذا تنديدًا بهم وتوبيخًا لهم أن يجدوا آباءهم ضالِّين ثمَّ يتبعوهم ويدعوا طريق الحقِّ.

فإذا كان التَّقْلِيدُ لِلضَّرورةِ بحيثُ إنَّ الإنسانَ لا يَتِمَكَّنُ مِنَ الوُصولِ إلى الحُكْمِ
عن طريقِ الاستدلالِ، فهنا يجوزُ التَّقْلِيدُ لِلضَّرورةِ؛ لقولِ الله تعالى: ﴿فَتَشَلُّوا أَهْلَ
الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ٤٣] ولم يقل: فاستنبطوا من القرآنِ والسُّنَّةِ إِنْ كُنْتُمْ
لا تَعْلَمُونَ؛ لأنَّ مَنْ لا عِلْمَ عنده لا يُمكنُ أن يستنبطَ بنفسِهِ، ولو حاولَ استنباطَ
الأحكامِ من الأدلَّةِ وهو ليس عنده عِلْمٌ فسوف يَضِلُّ ويتخبَّطُ خبطَ عَشواء.

فالإنسانُ الَّذي ليس عنده عِلْمٌ فَرَضُهُ التَّقْلِيدُ، وَالَّذي عنده عِلْمٌ فَرَضُهُ
الاجتهادُ، وهذا القولُ وسطُ بَيْنَ مَنْ يُشَدِّدُونَ فِي الإنكارِ على التَّقْلِيدِ، وَبَيْنَ مَنْ
يُشَدِّدُونَ فِي الإنكارِ على المُجتهدين، فيكون التَّقْلِيدُ لِلضَّرورةِ.

الفائدة الثالثة: إطلاقُ الآباءِ على الأجدادِ؛ لأنَّ الظَّاهِرَ أن قولَه: ﴿ءِآبَاءَ مُرْ﴾
يشمُلُ الأبَّ الأدنى والأبَّ الأعلى.

وإطلاقُ الأبِّ على الجدِّ ولو كان بعيدًا معروفٌ في الكتابِ والسُّنَّةِ، قال الله
تعالى: ﴿مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ﴾ [الحج: ٧٨] فَسَمَّى الله إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَبًا مَعَ أَنَّهُ جَدُّ بَعِيدٌ.

ويتفرَّع على هذه القاعدة: ترجيحُ القولِ بأنَّ الجدَّ من قِبَلِ الأبِّ يُسْقِطُ الإخوةَ
مطلقًا أي سواء كانوا أَشْقَاءَ، أو لأبٍ، أو لأُمٍّ في باب الميراثِ، وهو القولُ الرَّاجِحُ؛

لأنه أب، وهذا القول هو قول أبي بكر الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(١)، ورُوي عن ثلاثة عشر صحابياً، وهو مذهب أبي حنيفة رَحِمَهُ اللَّهُ^(٢) واختيار شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللَّهُ^(٣)، وهو القول الراجح المتعين.

ووجه ذلك أن القائلين بالتورث أتوا بتفصيلات لو كانت هي الشرع لوجب أن تُبين في كتاب الله تعالى وسنة رسوله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

الفائدة الرابعة: قُبِحَ عمل هؤلاء المقلدين، حيث كانوا يهرعون على آثار آبائهم في الضلال، أمّا في الحق فإنهم ينكصون على أعقابهم.

فيتفرّع على هذا: حظر هؤلاء الناس الذين إذا جاء الحق موافقاً لأهوائهم أسرعوا إليه، وإذا كان غير موافق نكصوا عنه، وصاروا يتباطؤون فيه، وهؤلاء فيهم شبه ممن قال الله تعالى عنهم: ﴿وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ﴾ [النور: ٤٩] فإذا كان الحق لهم أتوا إليه مُذْعِنِينَ، وإذا كان الحق عليهم نكصوا، وحاولوا أن يُلَوّوا أعناق النصوص لتوافق أهواءهم.



(١) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٢٦٣/١٠)، وسعيد بن منصور في السنن (٦٣/١)، ط. الأعظمي،

وابن أبي شيبة في المصنف (٢٥٩/٦)، والدارمي في السنن (١٩١١/٤).

(٢) انظر: المبسوط للسرخسي (١٨٠/٢٩).

(٣) الاختيارات العلمية (المطبوع مع الفتاوى الكبرى) (٤٤٦/٥).

الآية (٧١)

• • • • •

﴿قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ﴾﴾ [الصفات: ٧١].

• • • • •

﴿وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ﴾ هذه الجملة مؤكدة بثلاثة مؤكّدات: اللام، وقد، والقسم المقدّر، ففي هذه الآية الكريمة تأكيد ضلال مَنْ خَالَفَ الرُّسُلَ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وفيها تسليّة النبي ﷺ؛ لأنَّ كُلَّ مَا سَبَقَ فِيهِ التَّحَدُّثُ عَنْ أَخْبَارِ قُرَيْشٍ، فَأَرَادَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ أَنْ يُسَلِّيَ رَسُولَهُ ﷺ بِأَنْ قَوْمَكَ لَيْسُوا أَوَّلَ مَنْ ضَلَّ، بَلْ قَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ.

وفيها تأكيدٌ لخبر هؤلاء الأمم الماضية التي قد يَشْكُ في خَيْرِهَا مَنْ يَشْكُ. كما أَنَّ فِيهَا أيضًا زيادةٌ تهديدٍ لهؤلاء المُكَذِّبِينَ؛ لأنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ﴾ وأكّد أيضًا هذه الجملة بالوجوه الثلاثة التي قد أشرنا إليها في قوله: ﴿وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ﴾.

وقوله: ﴿ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ﴾ يعني لا كلهم، فإنَّ من الأولين من اهتدى، ولكنَّ أَثَرَهُمْ ضَلَّ حَتَّى قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ عُرِضَتْ عَلَيْهِ الْأُمَمُ: «رَأَيْتُ النَّبِيَّ وَمَعَهُ الرَّهْطُ، وَالنَّبِيَّ وَمَعَهُ الرَّجُلُ وَالرَّجُلَانِ، وَالنَّبِيَّ وَلَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ»^(١)،

(١) أخرجه البخاري: كتاب الطب، باب من لم يرق، رقم (٥٧٥٢)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب ولا عذاب، رقم (٢٢٠)، من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

وقوله: ﴿أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي: السابقين، فكلُّ مَنْ سَبَقَ هذه الأمة فَإِنَّهُ يُعْتَبَرُ مِنَ الْأَوَّلِينَ.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: في الآية الكريمة دليلٌ على أَنَّ الْأُمَمَ السَّابِقَةَ قد ضَلَّ أَكْثَرُهُمْ، وهو كذلك، وقد تقدَّم أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ رأى النَّبِيَّ ومعه الرَّهْطُ، والنَّبِيُّ ومعه الرَّجُلُ والرَّجُلَانِ، والنَّبِيُّ ليس معه أحدٌ.

الفائدة الثانية: تسليَةُ النَّبِيِّ ﷺ بِذِكْرِ الْمَائِلِ لِلَّذِينَ كَذَّبُوهُ؛ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ يَتَسَلَّى وَيَتَأَسَّى بغيره.

الفائدة الثالثة: عنايةُ اللَّهِ عَزَّجَلَّ بِرَسُولِهِ ﷺ حيث كان يَضْرِبُ لَهُ مِنَ الْأَمْثَلَةِ مَا يُسَلِّيهِ بِهَا؛ لِأَنَّ سَلَوَ الْإِنْسَانَ بغيره يُهَوِّنُ عَلَيْهِ الْأَمْرَ وَيَزِيدُهُ قُوَّةً وَانْدِفَاعًا فِيمَا يَدْعُو إِلَيْهِ.

الفائدة الرابعة: تهديدُ هؤلاء الْمُكَذِّبِينَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّ يُصِيبَهُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ الْأُمَمَ السَّابِقَةَ.



الآية (٧٢)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ ﴾ [الصافات: ٧٢].

• • • • •

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ ﴾ هذه الجملة مؤكدة بما سبق بالقسم، واللام، وقد.

وقوله: ﴿ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ ﴾ يعني رُسُلًا مُنْذِرِينَ، كما قال الله تعالى: ﴿ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ ﴾ [النساء: ١٦٥] لكنه هنا لم يذكر البشارة؛ لأنَّ المقام مقام تهديد، فكان طيُّ البشارة أنسب والاقتصارُ على الإنذار أنسب، فقال: ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ ﴾ و(الرَّسُولُ) قال أهل العلم: الَّذِي أُوْحِيَ إِلَيْهِ بِالشَّرْعِ وَأُمِرَ بِتَبْلِيغِهِ.

فإن قلت: ماذا نصنع في قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَعَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ ﴾ [الحج: ٥٢]؟ حيث قال: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ ﴾ فهو يقتضي أيضًا أَنَّ النَّبِيَّ وَهُوَ الَّذِي أُوْحِيَ إِلَيْهِ بِالشَّرْعِ وَلَمْ يُؤْمَرْ بِالتَّبْلِيغِ قَدْ أُرْسِلَ.

فالجواب: أَنَّ تَقْدِيرَ الْآيَةِ: وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ مِنْ نَبِيٍّ. فهو على حدِّ قولِ الشَّاعِر^(١):

(١) صدر بيت وعجزه: (حتى شنت همالة عيناها)، وهو غير منسوب، وانظره في: معاني القرآن للفراء (١٤/١) وقال: أنشدني بعض بني أسد يصف فرسه. والصحاح (٣١٩/١)، خزانة الأدب (١٣٩/١).

عَلَفْتُهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا

فالماء البارد لا يُعَلَفُ ولكنه يُسْقَى، وهو على تقدير: وَسَقَيْتُهَا مَاءً بَارِدًا.
ومن المعلوم أن حذف ما يُعَلَمُ جَائِزٌ، كما قال ابن مالك رَحِمَهُ اللهُ فِي أَلْفِيَّتِهِ:
وَحَذَفُ مَا يُعَلَمُ جَائِزٌ كَمَا تَقُولُ: زَيْدٌ بَعْدَ مَنْ عِنْدَكَ^(١)

﴿مُنْذِرِينَ﴾ اسْمٌ فَاعِلٍ مِنْ أَنْذَرَ يُنْذِرُ، وَالْمُنْذِرُ الْمُخَوِّفُ، أَيُّ مُخَوِّفِينَ مَنْ خَالَفَ
بِالْعُقُوبَةِ وَحِرْمَانِ الثَّوَابِ، فَالرُّسُلُ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كُلُّهُمْ يُنْذِرُونَ مَنْ خَالَفَهُمْ
بِالْعُقُوبَةِ، وَحِرْمَانِ الثَّوَابِ؛ لِأَنَّ الْعَاصِيَ يُحْرَمُ مِنْ ثَوَابِ الطَّاعَةِ، إِذْ لَوْ شَاءَ لِأَحَلَّ
حَلَّ الْمَعْصِيَةِ طَاعَةً، وَكَذَلِكَ يُعَاقَبُ بِمَا تَقْتَضِيهِ هَذِهِ الْمَعْصِيَةُ.

من فوائد الآية الكريمة:

الْفَائِدَةُ الْأُولَى: فِي الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَقَامَ الْحُجَّةَ عَلَى كُلِّ أُمَّةٍ؛
لِقَوْلِهِ: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ﴾ أَيُّ فِي الْأَوَّلِينَ ﴿مُنْذِرِينَ﴾ وَيُؤَيِّدُ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ
مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ [فاطر: ٢٤] فَكُلُّ الْأُمَمِ قَامَتْ عَلَيْهِمُ الْحُجَّةُ.
الْفَائِدَةُ الثَّانِيَّةُ: أَنَّ مَنْ لَمْ تَبْلُغْهُ الرِّسَالَةُ فَلَا حُجَّةَ عَلَيْهِ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَبْلُغْهُ الْإِنْذَارُ، وَهُوَ
كَذَلِكَ، وَلَكِنْ مَا حُكِمَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ؟

فَنَقُولُ: أَمَّا فِي الدُّنْيَا فَيُحْكَمُ بِمَا يَتَعَبَّدُ بِهِ وَيَتَدَيَّنُ بِهِ، فَإِنْ كَانَ يَتَدَيَّنُ بِالْيَهُودِيَّةِ
فَهُوَ يَهُودِيٌّ، وَإِنْ كَانَ بِالنَّصْرَانِيَّةِ فَهُوَ نَصْرَانِيٌّ، أَوْ بِالْمَجُوسِيَّةِ فَهُوَ مَجُوسِيٌّ، أَوْ بِالشُّعُوبِيَّةِ
فَهُوَ شُعُوبِيٌّ، أَوْ بِالنُّجْرِيَّةِ عَلَيْهِ أَحْكَامُ الْمُسْلِمِينَ فِي هَذِهِ الْحَالِ؛ لِأَنَّهُ يَدَيَّنُ بِغَيْرِ
الْإِسْلَامِ، وَلَيْسَ لَنَا إِلَّا الظَّاهِرُ.

أَمَّا فِي الْآخِرَةِ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ وَأَصْحُ الْأَفْوَالِ فِي هَذَا: أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَمْتَحِنُهُمْ بِمَا يَشَاءُ، فَمَنْ أَطَاعَ مِنْهُمْ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَمَنْ عَصَى دَخَلَ النَّارَ.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: وَهَلْ فِي الْآخِرَةِ تَكْلِيفٌ؟ أَلَيْسَ التَّكْلِيفُ يَنْقَطِعُ بِالْمَوْتِ؟

فَالْجَوَابُ: نَعَمْ، فِي الْآخِرَةِ تَكْلِيفٌ، قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ [القلم: ٤٢] وَدَعَوْتُهُمْ إِلَى السُّجُودِ تَكْلِيفٌ.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: أَنَّهُ يَنْبَغِي فِي الْخُطَابِ أَنْ يُذَكَّرَ مَا يُنَاسِبُ الْمَقَامَ، وَأَنْ يُحَذَفَ مَا تَكُونُ الْفَصَاحَةُ فِي حَذْفِهِ، وَجْهُهُ أَنَّهُ اقْتَصَرَ هُنَا عَلَى ذِكْرِ الْإِنْذَارِ بِالنِّسْبَةِ لِلرُّسُلِ مَعَ أَنَّ الرُّسُلَ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حَالُهُمُ الْإِنْذَارُ وَالتَّبَشِيرُ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [النساء: ١٦٥].

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: رَحْمَةُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِالْخَلْقِ، حَيْثُ لَمْ يَكْلَهُمْ إِلَى عُقُولِهِمْ فِي تَعْبُدِهِمْ لِرَبِّهِمْ عَزَّوَجَلَّ، وَجْهُهُ أَنَّهُ أَرْسَلَ إِلَيْهِمُ الرُّسُلَ، وَأَرْسَلَ إِلَيْهِمُ الرُّسُلَ أَيْضًا لَيْسَ مَجْرَدَ أَنْ يَقُولُوا: ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ، بَلْ قَرَنَ دَعْوَتَهُمُ بِالْإِنْذَارِ وَالتَّبَشِيرِ؛ لِيَكُونَ ذَلِكَ حَافِزًا لَهُمْ عَلَى فِعْلِ الْأَمْرِ وَاجْتِنَابِ النَّوَهِي.



الآية (٧٣)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ﴾ [الصافات: ٧٣].

• • • • •

﴿فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ﴾ الْخِطَابُ هُنَا مُوجَّهٌ لِّوَاحِدٍ مُّذَكَّرٍ فَمَنْ هُوَ؟ أَهُوَ الرَّسُولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَمْ مَنْ يَصِحُّ أَنْ يُوجَّهَ إِلَيْهِ الْخِطَابُ؟
الجواب: الثَّانِي أَعْمُ. أَي: فَانظُرْ أَيُّهَا الْمَخَاطَبُ، أَوْ أَيُّهَا السَّامِعُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ، وَهَذَا قَالَ: ﴿كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ﴾ وَلَمْ يَقُلْ: (مَاذَا كَانَ) أَي: انظُرْ إِلَى الْكَيْفِيَّةِ وَإِلَى الْغَايَةِ.

لَأَنَّ مَنْ نَظَرَ إِلَى الْكَيْفِيَّةِ نَظَرَ إِلَى الْغَايَةِ، لَوْ قَالَ: مَاذَا كَانَ عِقَابُهُمْ؟ لَكَانَ الْجَوَابُ: الْهَلَاكُ. لَكِنْ كَيْفَ عَاقِبُهُمْ؟ انظُرْ إِلَيْهِ: إِلَى الْكَيْفِيَّةِ.

﴿فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِمْ فَمِنْهُمْ مَّنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَّنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَّنْ أَغْرَقْنَا﴾ [العنكبوت: ٤٠] فَانظُرْ إِلَى كَيْفِيَّةِ الْعَاقِبَةِ لِتَسْتَفِيدَ بِهَذَا النَّظَرِ شِدَّةَ الْعُقُوبَةِ وَمَلَاءَمَتِهَا لِلذَّنْبِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ قَالَ: ﴿فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِمْ﴾ [العنكبوت: ٤٠] أَي: إِنَّ عُقُوبَتَهُ مَلَأَمَةٌ لِّذَنْبِهِ، وَأَنْتَ إِذَا تَأَمَّلْتَ هَذَا وَجَدْتَ الْأَمْرَ كَمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ، فَمِثْلًا كَانَتْ عَادٌ تَفْتَخِرُ بِقُوَّتِهَا وَتَقُولُ: مَنْ أَشَدُّ مَنَاقِوَةً؟ فَأَهْلِكُوا بِالطَّفِ الْأَشْيَاءَ وَهِيَ الرِّيحُ، أَرْسَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ رِيحًا فَدَمَرْتَهُمْ، فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسَاكِنُهُمْ، وَكَانَ فِرْعَوْنُ يَفْتَخِرُ بِالْأَنْهَارِ الَّتِي تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِ،

فَأَهْلِكَ بَمَا كَانَ يَفْتَخِرُ بِهِ وَهُوَ الْمَاءُ، وَهَكَذَا كُلَّمَا تَأَمَّلْتَ هَلَاكَ الْقَوْمِ الْمُكَذِّبِينَ لِلرُّسُلِ وَجَدْتَ أَنَّ عُقُوبَتَهُمْ مُنَاسِبَةٌ تَمَامًا لَذُنُوبِهِمْ.

إِذَنْ: (انْظُرْ كَيْفَ) أَبْلُغُ مِنْ (انْظُرْ مَاذَا كَانَ عَاقِبَتُهُمْ)، وَجْهُ ذَلِكَ أَنَّهَا تَدُلُّ عَلَى شِدَّةِ الْأَخْذِ وَعَلَى مُنَاسِبَتِهِ لِلذَّنْبِ، ثُمَّ إِنَّكَ إِذَا نَظَرْتَ إِلَى الْكَيْفِيَّةِ سَتَنْظُرُ إِلَى الْعَاقِبَةِ لَكِنْ إِذَا قِيلَ انْظُرْ إِلَى عَاقِبَتِهِمْ، لَمْ تُؤَمِّرْ إِلَّا بِالنَّظَرِ إِلَى عَاقِبَتِهِمْ فَقَطْ.

وَقَوْلُهُ: ﴿كَيفَ كَانَ عَقِيبَةُ الْمُنْذَرِينَ﴾ الْجُمْلَةُ هُنَا اسْتِفْهَامِيَّةٌ وَلَكِنَّهَا فِي مَحَلِّ نَصْبٍ مَفْعُولٍ، (انْظُرْ)، وَهَذَا النَّظَرُ بِالْقَلْبِ، وَالْغَالِبُ أَنَّ النَّظَرَ بِالْعَيْنِ يُعَدَّى بِـ(إِلَى) فَيُقَالُ: نَظَرَ إِلَيْهِ، وَأَنَّ نَظَرَ الْقَلْبِ يَكُونُ مُتَعَدِّيًا بِنَفْسِهِ. ﴿قُلِ انْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [يونس: ١٠١] يَعْنِي بِالْقُلُوبِ، أَمَّا بِالْأَعْيُنِ فَلَا يُفِيدُ إِذَا لَمْ يَتَأَثَّرْ بِذَلِكَ الْقَلْبُ.

وَقَوْلُهُ: ﴿كَيفَ كَانَ عَقِيبَةُ الْمُنْذَرِينَ﴾: ﴿الْمُنْذَرِينَ﴾ هُنَا اسْمُ مَفْعُولٍ، الَّذِينَ أُنْذِرُوا وَخُوفُوا، وَلَكِنْ لَمْ يَخَافُوا وَلَمْ يُؤَثَّرْ فِيهِمُ الْإِنْذَارُ، فَكَيْفَ كَانَ عَاقِبَتُهُمْ، قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [أَيَّ عَاقِبَتُهُمُ الْعَذَابُ] يَعْنِي: أَنَّ الْعَاقِبَةَ كَانَتْ وَخِيمَةً وَالْعِيَاضُ بِاللَّهِ، عُوقِبُوا بِالْعَذَابِ الْمُدْمِرِ الْمُهِلِكِ.

من فوائد الآية الكريمة:

الْفَائِدَةُ الْأُولَى: تَنْبِيهُ الْعَاقِلِ إِلَى النَّظَرِ فِي عَوَاقِبِ الْمُكَذِّبِينَ، وَكَذَلِكَ النَّظَرُ فِي عَوَاقِبِ الْمُجِيبِينَ، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ مَأْمُورٌ بِالنَّظَرِ فِي حَالِ هَوْلَاءِ وَهَوْلَاءِ، فَإِذَا نَظَرَ فِي عَوَاقِبِ الْمُجِيبِينَ وَأَنَّهَا عَوَاقِبُ حَمِيدَةٌ صَارَ مِنْهُمْ، وَإِذَا نَظَرَ إِلَى عَوَاقِبِ الْمُكَذِّبِينَ حَذَرَ مِنْهُمْ وَابْتَعَدَ عَنْهُمْ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَقِيبَةُ الْمُنْذَرِينَ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَّةُ: أَنَّ اللَّهَ لَا يُعَاقِبُ عَلَى الذَّنْبِ إِلَّا بَعْدَ قِيَامِ الْحُجَّةِ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿عَقِيبَةُ الْمُنْذَرِينَ﴾، فَهَمُ أُنْذِرُوا فَكَانَتِ الْعَاقِبَةُ.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: الإِشَارَةُ إِلَى أَنَّهُ يَنْبَغِي لِلنَّاطِرِ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى كَيْفِيَّةِ الْعُقُوبَةِ؛ لِتَكُونَ
أَعْظَمَ فِي تَصَوُّرِهِ مِنْ وَجْهِهِ، وَلِيَعْرِفَ حِكْمَةَ اللَّهِ عَزَّجَلَّ فِي مَنَاسِبَةِ الْعُقُوبَةِ لِلذَّنْبِ مِنْ
وَجْهِ آخَرَ.

فِيَنْظُرُ إِلَى هَذَيْنِ الْأَمْرَيْنِ لِيَبَيِّنَ هَذِهِ الْعُقُوبَةَ وَشِدَّتَهَا وَلِيَبَيِّنَ مَنَاسِبَتَهَا لِلذَّنْبِ
﴿فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ﴾.



الآية (٧٤)

••❦••

❦ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ﴾ [الصافات: ٧٤].

••❦••

ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ﴾ فَسَّرَهَا الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: بِاسْمِ الْفَاعِلِ أَيِ الْمُؤْمِنِينَ، إِشَارَةً إِلَى أَنَّ الْمُخْلَصَ هُنَا اسْمُ فَاعِلٍ؛ لِأَنَّ الْمُفَسِّرَ يُطَابِقُ الْمُفَسَّرَ فَيَقُولُ: ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ﴾ الْإِسْتِثْنَاءُ هُنَا مُنْقَطِعٌ؛ لِأَنَّ مَا بَعْدَهُ مِنْ غَيْرِ جِنْسٍ مَا قَبْلَهُ.

وَإِذَا كَانَ مَا بَعْدُ إِلَّا مِنْ غَيْرِ جِنْسٍ مَا قَبْلُهَا فَهُوَ اسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعٌ، وَالْإِسْتِثْنَاءُ الْمُنْقَطِعُ يَكُونُ عَلَامَتُهُ أَنْ يَحُلَّ مَحَلَّ لَكِنْ، وَلَكِنْ لِمَاذَا يُؤْتَى بِهِ (إِلَّا) بَدَلْ لَكِنْ؟ إِشَارَةً إِلَى قُوَّةِ اتِّصَالِ مَا بَعْدَهَا بِمَا قَبْلُهَا، فَهِيَ تُفِيدُ الْإِسْتِدْرَاكَ مَعَ ارْتِبَاطِ مَا قَبْلُهَا بِمَا بَعْدَهَا، مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى وَإِنْ كَانَ هَذَا يَخْتَلِفُ عَنْ ذَلِكَ.

وَقَوْلُهُ: ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ﴾ الْمُرَادُ بِالْعُبُودِيَّةِ هُنَا الْخَاصَّةُ، بِدَلِيلِ قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿الْمُخْلِصِينَ﴾.

وَسَبَقَ لَنَا قَرِيبًا بَيَانُ أَنَّ الْعُبُودِيَّةَ تَنْقَسِمُ إِلَى عَامَّةٍ وَخَاصَّةٍ، أَيِ: الْمُؤْمِنِينَ، فَإِنَّهُمْ نَجَّوْا مِنَ الْعَذَابِ لِإِخْلَاصِهِمْ فِي الْعِبَادَةِ، وَهَذَا عَلَى قِرَاءَةِ كَسْرِ اللَّامِ، أَوْ لِأَنَّ اللَّهَ أَخْلَصَهُمْ لَهُ عَلَى قِرَاءَةِ فَتْحِ اللَّامِ، فَأَفَادَ الْمُفَسِّرُ أَنَّ فِي الْآيَةِ قِرَاءَتَيْنِ: «الْمُخْلِصِينَ» وَ«الْمُخْلَصِينَ»، لَكِنْ لَمْ يُصَرِّحْ بِهِمَا، وَإِنَّمَا أَتَى بِمُضْمُونِهِمَا.

ففي الآية قراءتان «مُخْلِصِينَ» لإِخْلَاصِهِمْ لِلَّهِ؛ لِأَنَّهُمْ أَخْلَصُوا الْقَصْدَ لِلَّهِ عَزَّجَلَّ رَبَّ الْعِبَادِ، إِلَيْهِ الْوَجْهُ وَالْعَمَلُ، فَلَمْ يَلْتَفِتُوا إِلَى مَا سِوَى اللَّهِ.

وَالْإِنْسَانُ الْمُخْلِصُ لِلَّهِ الَّذِي أَخْلَصَ قَلْبَهُ لَهُ يُوقِقُ وَتَكُونُ عَادَاتُهُ عِبَادَاتٍ؛ لِأَنَّهُ دَائِمًا مَعَ اللَّهِ وَدَائِمًا يَتَفَكَّرُ فِي آيَاتِ اللَّهِ، وَدَائِمًا يُحِبُّ الْقُرْبَ مِنَ اللَّهِ، فَيَسْعَى إِلَى أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ وَفَعْلُهُ وَتَرْكُهُ كُلُّهُ لِلَّهِ عَزَّجَلَّ، وَهَذَا فِي الْحَقِيقَةِ هُوَ الرَّابِحُ الَّذِي رِبْحُ الْوَقْتِ وَرِبْحُ الْعُمُرِ لَمْ تَضَعْ عَلَيْهِ لَحْظَةً مِنَ اللَّحْظَاتِ إِلَّا وَهُوَ كَاسِبٌ فِيهَا، وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ فِي غَفْلَةٍ عَنْ هَذَا الشَّيْءِ، لَمْ يُخْلِصُوا أَنْفُسَهُمْ لِلَّهِ عَزَّجَلَّ.

بَلْ إِنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ قَدْ تَكُونُ الْعِبَادَاتُ فِي حَقِّهِ عَادَاتٍ يَقُومُ وَيَتَوَضَّأُ وَيُصَلِّي؛ لِأَنَّ هَذِهِ عَادَتُهُ كَأَنَّ هَذِهِ الْعِبَادَاتِ عَمَلٌ يَوْمِيٌّ يَقُومُ بِهِ، وَلِهَذَا لَا نَجِدُهَا تَوَثَّرَ فِي الْقَلْبِ لِلْغَفْلَةِ الشَّدِيدَةِ عَنِ الْإِخْلَاصِ لِلَّهِ عَزَّجَلَّ، فَهُمْ مُخْلِصُونَ لِلَّهِ بِالْعِبَادَةِ، وَكَذَلِكَ مُخْلِصُونَ أَخْلَصَهُمُ اللَّهُ.

قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [لَهَا] أَيِ: الْعِبَادَةُ وَلَوْ قِيلَ مَعْنَى أَسْمَى مِنْ هَذَا لَكَانَ أَوْلَى، أَخْلَصَهُمُ اللَّهُ لِنَفْسِهِ وَاخْتَصَّصَهُمْ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْعِبَادِ ﴿وَلِيْنَهُمْ عِنْدَنَا لِمَنْ الْمُصْطَفَيْنَ الْآخِرِ﴾ [ص: ٤٧] الَّذِينَ اصْطَفَاهُمُ اللَّهُ وَجَعَلَهُمْ صَفْوَةَ عِبَادِهِ لِنَفْسِهِ، وَهَذَا أُبْلَغُ فِي الثَّنَاءِ مِمَّا قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ مِنْ أَنَّ اللَّهَ أَخْلَصَهُمُ لِلْعِبَادَةِ، بَلْ نَقُولُ: أَخْلَصَهُمْ لَهُ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْعِبَادِ.

من فوائد الآية الكريمة:

الْفَائِدَةُ الْأُولَى: فِي الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ: إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْمُخْلِصَ أَوْ الْمُخْلِصَ -وَهُمَا مُتَلَازِمَانِ إِخْلَاصُهُمْ هُمَ وَإِخْلَاصُ اللَّهِ لَهُمْ- إِلَى أَنَّ عَاقِبَتَهُمُ النَّجَاةُ، وَجِهَهُ الْاسْتِثْنَاءُ، ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ﴾ فَإِنَّ هَؤُلَاءِ عَاقِبَتُهُمُ النَّجَاةُ وَعَاقِبَتُهُمْ حَمِيدَةٌ.

الفائدة الثانية: حث الإنسان على أن يكون من هؤلاء العباد لينجو.

الفائدة الثالثة: فضيلة الإخلاص؛ لقوله تعالى: ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ﴾ والإخلاص هو الذي أمرنا به ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [البينة: ٥]، ﴿فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [غافر: ١٤]، ﴿فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ [الزمر: ٢].

الفائدة الرابعة: تشريف هؤلاء المخلصين بإضافة عبوديتهم إلى الله تعالى، فإنه لا شك أنه من يُضاف إلى الله عزَّ وجلَّ ينال الشرف، ولهذا شَرَّفَ اللهُ تعالى بيته بإضافته إليه، فقال: ﴿وَطَهَّرَ بَيْتِي﴾ [الحج: ٢٦] وشَرَّفَ اللهُ المساجد بإضافتها إليه ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٤] وسَمَّاها النبي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بُيُوتَ اللهِ «مَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ»^(١) وهذا لا شك تشريف للمُضاف.

الفائدة الخامسة: بيان نعمة الله على هؤلاء العباد، حيث أخلصهم لنفسه فلم يكن لهم مقصودٌ إلا الله عزَّ وجلَّ.

فإن قال قائل: أليس هؤلاء العباد لهم مقصودٌ؟ فهم يأكلون قصداً ويشربون قصداً ويتمتعون بالمساكن والنساء قصداً، فقد دَخَلَ في قصدهم قصداً ما سوى الله، فما الجواب؟

الجواب: أنهم يتقربون إلى الله بهذا القصد، فمثلاً في الأكل: يأكل الإنسان تشهيًا بلا شك شهوةً ودفعاً للضرورة، لكن يُمكن أن يكون هذا الأكل عبادةً من وجوه: أولاً: إذا قَصَدَ به امتثال أمر الله؛ لأنَّ الله أَمَرَ بالأكل والشرب.

(١) أخرجه مسلم: كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن وعلى الذكر، رقم (٢٦٩٩)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ

ثانياً: إذا قَصَدَ به حِفْظَ صِحَّتِهِ وقيامِ بِنَيْتِهِ؛ لأنَّ الإنسانَ مأمورٌ بِمُراعاةِ نَفْسِهِ، قال اللهُ تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [النساء: ٢٩]، وقال النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «إِنَّ لِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا»^(١).

ثالثاً: إذا قَصَدَ بذلك الاستعانةَ بهذا الأكلِ والشُّربِ على طاعةِ الله، ولا سبباً إذا كان معيناً إعانةً مباشرة، كما في قوله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السَّحُورِ بَرَكَتَةً»^(٢).

رابعاً: إذا قَصَدَ بذلك التَّبَسُّطَ بِنِعَمِ اللهِ تعالى، فإنَّ اللهَ تعالى يحبُّ من عبده أن يتبسطَ بنِعَمته؛ لأنَّ الكريمَ يحبُّ أن يتبسطَ النَّاسُ بكرَمِهِ، ومن أشرفِ وقتٍ عند الكريمِ أن يطرُقَ بابَه الضُّيُوفُ ليُكرِمَهُم.

لكن البخيلَ بالعكس فإذا قَصَدَ الإنسانُ التَّنَعُّمَ بنِعمةِ الله والتَّبَسُّطَ بها لا شكَّ أنَّ هذا قُرْبَةٌ لِلَّهِ عَزَّجَلَّ؛ لأنَّ اللهَ يُحِبُّ إذا أُنْعِمَ على أحدٍ نعمةً أن يرى أثرَ نِعَمَتِهِ عليه. فمن العلماءِ مَنْ يقول إذا قامت الحُجَّةُ سواءَ فهِمَ المدَّعو أو لم يفهم فلا عُذْرَ له، ومنهم من يقول: لا بُدَّ أن تُقام عليه الحُجَّةُ ويفهمها.

أمَّا إذا قِيلَ لَهُمُ بُعِثَ رَسُولٌ يَدْعُو إِلَى الْهُدَى وَلَكِنَّهُ مَا فَهِمَ هَذَا الشَّيْءَ فَإِنَّهَا

(١) أخرجه البخاري: كتاب الصوم، باب من أقسم على أخيه ليفطر في التطوع، رقم (١٩٦٨)، من حديث أبي جحيفة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، وأخرجه البخاري: كتاب التهجد، رقم (١١٥٣)، ومسلم: كتاب الصيام، باب النهي عن صيام الدهر، رقم (١١٥٩)، من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب الصوم، باب بركة السحور من غير إيجاب، رقم (١٩٢٣)، ومسلم: كتاب الصيام، باب فضل السحور وتأكيده استحبابه واستحباب تأخيرهِ وتعجيل الفطر، رقم (١٠٩٥)، من حديث أنس رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

لَا تَقُومُ عَلَيْهِ الْحُجَّةُ؛ لَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [إبراهيم: ٤] بعد أن بَيَّنَّ أَنَّهُ يَنْقَسِمُ النَّاسُ بِهَؤُلَاءِ الرُّسُلِ إِلَى ضَالٍّ وَمُهْتَدٍ.

والمسألة تحتاج إلى تأمل في الواقع: هل يكتفى بمجرد قيام الحُجَّة؟ وعليه أن يَبْحَثَ عن المعنى، فيقال: أَنْتَ فَرَطْتَ، لماذا لم تَأْتِ تَسْتَفْهِم؟ فَأَنْتَ مَقْصَرٌ.

أو يُقال: إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا قَامَتْ عَلَيْهِ الْحُجَّةُ وَبَلَغَتْهُ لَكِنَ عَلَى وَجْهِ مَهْوشٍ فَهَذَا مَعْذُورٌ لَا سِيَّاءَ إِذَا مَاتَ فِي زَمَنِ لَمْ يَتِمَّكَّنْ فِيهِ مِنَ الْبَحْثِ وَالِاسْتِفْسَارِ.

على كُلِّ حَالٍ: هِيَ مَسْأَلَةٌ لَهَا غُورٌ عَظِيمٌ، وَتَحْتَاجُ إِلَى مَرَاجَعَةِ كَلَامِ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ مَرَاجَعَةً تَامَةً؛ لِأَنَّهَا فِي وَقْتِنَا الْحَاضِرِ تَدْعُو الْحَاجَّةَ إِلَى فَهْمِهَا، إِذْ إِنَّ فِيهِ كَثِيرًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ، يَعْنِي: بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ أَوْ عُرِضَ لَهُمُ الْحَقُّ عَرْضًا مَهْوشًا كَمَا يُوجَدُ بَيْنَ أَهْلِ الْبِدْعِ الْآنَ، مَثَلًا فِيهِ نَاسٌ عِنْدَهَا بِدْعَةٌ الرَّافِضَةِ أَوْ بِدْعَةُ الْخَوَارِجِ أَوْ بِدْعَةُ الْأَشْعَرِيَّةِ أَوْ بِدْعَةُ الْمُعْتَزَلَةِ.

بِدْعٌ كَثِيرَةٌ مَهْوشٌ عَلَى النَّاسِ فِيهَا، وَلُبْسٌ فِيهَا الْحَقُّ بِالْبَاطِلِ، فَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ يَقُولُونَ: إِنَّ الْحَقَّ مَعَهُمْ، وَهُمْ عَلَى بِدْعَةٍ وَضَلَالَةٍ.

فَالْمَسْأَلَةُ فِي الْحَقِيقَةِ تَحْتَاجُ إِلَى بَحْثٍ تَامٍّ فِي هَذَا الْمَوْضُوعِ وَمَرَاجَعَةِ كَلَامِ أَهْلِ الْعِلْمِ، لَا سِيَّاءَ الْعُلَمَاءِ الْمُتَحَرِّرِينَ فِي أَفْكَارِهِمْ مِثْلَ شَيْخِ الْإِسْلَامِ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ وَالشَّيْخِ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ الْوَهَّابِ وَمَنْ أَشَبَّهُهُمْ رَحِمَهُمُ اللَّهُ.



الآيات (٧٥-٨٢)

••❦••

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوحًا فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ ﴿٧٥﴾ وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿٧٦﴾ وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ﴿٧٧﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿٧٨﴾ سَلَّمَ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ ﴿٧٩﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٠﴾ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨١﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ ﴾ [الصافات: ٧٥-٨٢].

••❦••

﴿ وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوحًا فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ ﴾ هذه الجملة كالتفصيل لقوله: ﴿ وَلَقَدْ صَلَّ بَلَّغَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ فهنا شرع الله عزَّوجلَّ يبين كيف كان هذا الضلال؟ ومتى كان؟ كان من أول رسولٍ أرسله الله إلى أهل الأرض، وهو نوح عليه الصلاة والسلام، ونوح أول رسولٍ أرسله الله إلى أهل الأرض بدليل الكتاب والسنة.

أما الكتاب فقولهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ [النساء: ١٦٣].

إذن: ليس هناك نبيٌّ مرسلٌ قبل نوح عليه السلام.

وقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ ﴾ [الحديد: ٢٦].

فإذا كانت النبوة والكتاب في ذُرِّيَّتِهِمْ، فليس قبل نوح أحدٌ أُوتِيَ النبوة والكتاب، والمراد بالنبوة نبوة الرسالة، أم نبوة الوحي والعبادة فقد سبقت لآدم، فإن آدم نبيٌّ

مُكَلِّمٌ لِّكَنَّهُ لَيْسَ نَبِيًّا مُّرْسَلًا.

وَأَمَّا مِنَ السُّنَّةِ فَقَدْ صَحَّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي حَدِيثِ الشَّفَاعَةِ: «أَنَّ النَّاسَ يَأْتُونَ إِلَى نُوحٍ وَيَقُولُونَ: أَنْتَ أَوَّلُ رَسُولٍ أَرْسَلَهُ اللَّهُ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ»^(١).
فَنُوحٌ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ هُوَ أَوَّلُ الرُّسُلِ، وَلَبِثَ فِي قَوْمِهِ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا، يَدْعُوهُمْ لَيْلًا وَنَهَارًا.

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ﴿٥﴾ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَايَ إِلَّا فِرَارًا ﴿٦﴾﴾ [نوح: ٥-٦]
يَدْعُوهُمْ سِرًّا وَعَلَنًا ﴿ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا﴾ [نوح: ٩] وَلَكِنَّهُمْ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ لَا يَزِيدُهُمْ ذَلِكَ إِلَّا نُفُورًا وَاسْتِكْبَارًا مَعَ قُوَّةِ الرِّسَالَةِ وَالآيَاتِ الْعَظِيمَةِ نَكَّسُوا وَاسْتَكْبَرُوا، وَمَا أَمِنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ، وَلَمَّا رَأَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَا حَصَلَ مِنْ قَوْمِهِ وَأَيْسَ مِنْهُمْ دَعَا عَلَيْهِمْ: ﴿وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ﴿٦٦﴾﴾ إِنَّكَ إِنْ تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ﴿[نوح: ٢٦-٢٧]﴾.

وَقَالَ: ﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ﴾ [القمر: ١٠] فَأَجَابَ اللَّهُ تَعَالَى دُعَاءَهُ، وَلِهَذَا قَالَ: ﴿وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوحًا فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ﴾ فَاَنْتَصَرَ اللَّهُ لَهُ وَأَجَابَ دُعَاءَهُ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ ﴿١١﴾ وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ﴾ [القمر: ١١-١٢] مَاءٌ يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ، وَمَاءٌ يَنْبُعُ وَيَقُورُ مِنَ الْأَرْضِ فَوَرَانًا عَظِيمًا، يَشْمَلُ كُلَّ الْأَرْضِ حَتَّى التَّنُّورُ الَّذِي هُوَ مَوْضِعُ إِيْقَادِ النَّارِ صَارَ يَتَفَجَّرُ مَاءً، وَالسَّمَاءُ تَهْطُلُ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ عَظِيمٍ، فَالْتَقَى الْمَاءُ حَتَّى بَلَغَ قِمَمَ الْجِبَالِ، وَلَمْ يَنْجُ مِنْهُ أَحَدٌ إِلَّا مَنْ كَانَ

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ: كِتَابُ أَحَادِيثِ الْأَنْبِيَاءِ، بَابُ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ: ﴿لَمَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ﴾، رَقْمُ (٣٣٤٠)، وَمُسْلِمٌ: كِتَابُ الْإِيمَانِ، بَابُ أَدْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مَنْزِلَةٌ فِيهَا، رَقْمُ (١٩٣) (٣٢٢)، مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

مؤمنًا فإنه مع نُوحٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي السَّفِينَةِ؛ ولهذا قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوحَ فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ﴾.

فنوحٌ هو أوَّلُ الرُّسُلِ، وَآخِرُهُمْ مُحَمَّدٌ ﷺ، قال اللهُ تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ [الأحزاب: ٤٠] ولم يُقَلْ: وخاتم المرسلين، مع قوله: ﴿وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ﴾ إشارة إلى أَنَّهُ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَأْتِيَ بَعْدَهُ لَا نَبِيٌّ وَلَا رَسُولٌ.

الجملة: ﴿وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوحَ﴾ مؤكدة بثلاثة مؤكِّدات كما سَبَقَ: الْقَسَمُ، وَاللَّامُ، وَقَدْ، ونقول في توجيه التَّوكِيدِ مَا قُلْنَا فِيهَا سَبَقَ.

وقوله: ﴿فَلَنِعْمَ﴾: (الفاء) حرفُ عطفٍ، تُفيدُ التَّرتِيبَ والتَّعْقِيبَ، و(اللام) موطئة للقسم، وتقدير الكلام: فَوَاللَّهِ لَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ.

و﴿الْمُجِيبُونَ﴾ فاعِلُ نِعَمٍ، وَنِعَمٍ وَيُسَّ وشبههما، تحتاجان إلى فاعِلٍ وإلى مبتدأ لتكون جملتهما خبراً عنه، هذا المبتدأ يسمَّى المخصوص بالمدح أو بالذَّم.

فأين المخصوصُ في هذه الآية؟ يقول المُفَسِّرُ: [(نحن) أي: فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ نحنُ]، وَصَدَقَ رَبُّنَا عَزَّجَلَّ نِعَمَ الْمُجِيبِ: اللهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فَإِنَّ إجابته ليست كإجابة غيره إجابة مُحَقَّقة، لكن بشرط أن تتم شروط الإجابة وأن تتفَيَّ الموانع، فإنَّ لم تتمَّ شروط الإجابة فإنه لا يَجِبُ عَزَّجَلَّ؛ لأنَّ إجابته كسائر أفعاله مَبْنِيَّةٌ عَلَى الْحِكْمَةِ، وَالْحِكْمَةُ وَضَعُ الشَّيْءِ فِي مَوْضِعِهِ، فإذا تَمَّتْ شروط الاستجابة صار للاستجابة محلٌّ فَحَلَّتْ الإجابة، وإذا لم تتمَّ لم يكن للإجابة محلٌّ، فلم تتحقَّق الإجابة.

ولا بُدَّ من انتفاء الموانع وسيأتي -إن شاء اللهُ تعالى- ذِكْرُ هذه الشُّرُوطِ وَالْمَوَانِعِ

عند ذكر الفوائد، فالله تعالى أثنى على نفسه بأنه نعم المجيب وصدق الله العظيم، فإنه تعالى نعم المجيب: يُجيبُ عباده إذا اقتضت الحكمة ذلك بوجود الشروط وانتفاء الموانع.

﴿فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ﴾ قال المفسر رحمه الله: [له نحن أي دعانا على قومه فأهلكناهم بالغرق]. دعا الله على قومه فأهلكهم بالغرق، فغرقوا عن آخرهم، وذكر أن النبي ﷺ قال: «لَوْ كَانَ اللَّهُ تَعَالَى مُنْجِيًا أَحَدًا مِنَ الْغَرَقِ لَأَنْجَى أُمَّ الصَّبِيِّ»^(١).

وأُمُّ الصَّبِيِّ امرأة كان معها صبي فلما رأت الماء يتزايد خافت على نفسها من الغرق، فلجأت إلى جبل فارتفع الماء حتى وصل إليها، ثم ارتفعت حتى وصلها الماء، ثم ارتفعت حتى وصلها الماء حتى بلغت قمة الجبل فوصلها الماء، فلما رأت الماء قد وصلها وألجمها رفعت الصبي فوق يدها لتغرق قبله، قال النبي ﷺ فيما يذكر عنه: «لَوْ رَحِمَ اللَّهُ أَحَدًا لَرَحِمَ أُمَّ الصَّبِيِّ»؛ لأن هذا من أبلغ ما يكون في الرحمة، أن تجعل موتها قبل موته، ترفعه على يديها حتى يدركها الغرق قبله.

فهؤلاء وغيرهم من الأمم لا ينفعهم الإيمان إذا رأوا البأس، وانظر إلى فرعون لما أدركه الغرق قال الله تعالى: ﴿ءَاْمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَاْمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [يونس: ٩٠] لكن ما نفعه ذلك، قيل له: ﴿ءَاَلْتَنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ﴾ [يونس: ٩١] لم يكن أحد من الأمم نفعهم إيمانهم لما رأوا البأس ﴿إِلَّا قَوْمُ يُونُسَ لَمَّا ءَاْمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ﴾ [يونس: ٩٨].

(١) أخرجه الطبري في تفسيره (٣٩٣/١٢)، وابن أبي حاتم في تفسيره (٢٠٢٧/٦)، والحاكم في المستدرک (٣٤٢/٢)، من حديث عائشة رضي الله عنها، بلفظ: «فلو رحم الله منهم أحدًا لرحم أم الصبي».

قال أهل العلم: والحكمة من ذلك: أن نبيهم خَرَجَ منهم مغاضباً قبل أن يؤذَنَ له، فلم يُحَقِّ عليهم الكلمة لعدم تمام الإنذار في حقهم، فلهذا لما آمنوا كَشَفَ اللهُ عذابَ الخزي في الحياة الدنيا ومتَّعهم إلى حين، وسيجدون ما يستحقُّونه من العقوبة أو المثوبة.

قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَجَنَّتْهُ وَأَهْلَهُ، مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ﴾ الأهل هنا هل نقول: المراد المؤمنون؟ أو نقول: إنَّ الأهل هم خاصَّةُ الرَّجُلِ؛ لأنَّ هناك فرقاً بين آل وأهل، آل: أتباع، وأهل: هم الخواصُّ، خاصَّةُ الرَّجُلِ كما قال الله سُبحانَهُ وتعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ [الأحزاب: ٣٣] أهل البيت الخاصَّة لا يشمل الأُمَّةَ كُلَّهَا.

فهل نقول: المرادُ أهله الَّذِينَ هم خاصَّتُهُ؟ هذا هو الأقربُ من الآية، لكن في آيات أخرى تدلُّ على أنَّ الذي نَجَا هو وَمَنْ آمَنَ مَعَهُمْ.

يُستثنى من أهل نوح، ابنه الذي كَفَرَ به فإنه أدركه الغرق، ولما سأل نوحُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ رَبَّهُ قال: ﴿رَبِّ إِنِّي أَنبِئُ مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ﴾ ﴿٥٥﴾ قَالَ يَنْتَوُحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تُنْصَلِنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعْظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [هود: ٤٥-٤٦].

ويُستثنى من ذلك امرأته كما قال الله تعالى في سورة التَّحْرِيمِ: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا﴾ [التَّحْرِيم: ١٠] أي: بالكُفْرِ لا بالفاحشة والزَّنا؛ لأنَّه من المُستَحِيلِ أن يجعل الله امرأة نبيِّ تزني؛ لأنَّ الزَّنا حَبَثٌ، وقد قال الله سُبحانَهُ وتعالى: ﴿أَلْقَيْتُ لِلْخَيْثِينَ وَالْخَيْثُوثِ لَلْخَيْثِثِ﴾ [النور: ٢٦] فخيانة امرأة نوح وامرأة لوط كانت

بالكُفْرِ، والكُفْرُ قد يكون في امرأة النبي وهو لا يَعْلَمُ، ولهذا قال: ﴿فَخَانَتَاهُمَا﴾
يعني أَخَفَّتْ الكُفْرَ عن نُوحٍ وعن لُوطٍ عليهما الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

ف(أهل) هنا ليس على عُمومِهِ، وإِنَّمَا هو عامٌّ مَخْصُوصٌ؛ لأنَّ العامَّ الَّذِي أُريدَ به الخاصُّ لا بُدَّ أن يكون معلومًا للمخاطَبِ أَنَّهُ لم يَرِدْ به إِلَّا الخاصُّ من أوَّلِ الأمرِ، فأَمَّا الشَّيْءُ الَّذِي لم يُعْلَمَ إِلَّا بِنَصِّ آخَرٍ فَإِنَّ هَذَا يُسَمَّى عامًّا مَخْصُوصًا.

﴿مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ﴾: ﴿الْكَرْبِ﴾ ضِدُّ السَّعَةِ، والإنسانُ المكروبُ هو الَّذِي أصَابَهُ ما يَكْرِبُ به، ولا شيء أعظمُ من كَرْبِ الموتِ.

وهذا الْكَرْبُ الَّذِي أصَابَ قَوْمَهُ كَرْبٌ عَظِيمٌ؛ لأنَّه غَرِقَ يموت الإنسانُ وهو يَنْظُرُ، وموت الإنسانِ بِمَرَضٍ يَعْلَمُ أَنَّهُ لا قُدْرَةَ لَهُ على إِزَالَتِهِ، لكن بِالْغَرَقِ يموتُ وهو يَوْمِّلُ أن ينجو، ولهذا تجده بِكُلِّ قِوَاهُ يَحَاوِلُ النِّجَاةَ ولكن لا تَحْصُلُ، فكأنَّه يموت ويقطعه الموتُ وهو يَنْظُرُ إليه، فلهذا صار كَرْبًا عَظِيمًا؛ لأنَّه بِالْغَرَقِ، ومثله الموتُ بِالْحَرَقِ بِالنَّارِ فَإِنَّ الإنسانَ يموتُ بِأَمْرٍ يَشْعُرُ بِنَفْسِهِ أَنَّهُ يَسْتَطِيعُ التَّخَلُّصَ مِنْهُ، ولكن يَعِجْزُ فيكون وقع الموتِ عليه أَشَدَّ.

﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ﴾ في الآية إشكالٌ إعرابيٌّ، وهو أن الباقِينَ منصوبةٌ مع أنَّهَا بعد ﴿هُمُ﴾ وهم يكون مبتدأ، والمبتدأ خبرُهُ مرفوع، وجاءت منصوبةً هنا؛ لأنَّ (هم) ضميرُ فصلٍ، وضميرُ الفصلِ ليس له محلٌّ من الإعراب، وعلى هذا فتكون ﴿الْبَاقِينَ﴾ المفعولُ الثَّانِي لـ (جعلنا)؛ لأنَّ جعلنا من أفعالِ التَّصْيِيرِ، فهي بمعنى صَيَّرْنَا وتنصِبُ مفعولين: المفعول الأوَّلُ ﴿ذُرِّيَّتَهُ﴾، والمفعول الثَّانِي ﴿الْبَاقِينَ﴾.

وقوله: ﴿هُمُ الْبَاقِينَ﴾: ﴿هُمُ﴾ ضميرُ فصلٍ، وضميرُ الفصلِ ليس له محلٌّ من

الإعراب، لكن له محلٌّ من المعنى، فهو يُمَيِّزُ بين الحَتَرِ والصِّفَةِ، ويُفِيدُ التَّوَكُّيدَ، ويفيدُ الحَصَرَ.

﴿ذُرِّيَّتُهُ﴾ أي: نَسْلُهُ فقد جعلَ نَسْلَ نوحٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ هُمُ الباقين، ولهذا يُقَالُ: إِنَّ نوحًا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ هو الأبُّ الثَّانِي للبشريَّة، والأبُّ الأوَّلُ آدَمُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

ويُقالُ: إِنَّ إبراهيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أبو الأنبياء ولا يُقالُ: أبو البشريَّة؛ لأنَّ البشرَ لم ينحصروا في ذُرِّيَّة إبراهيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لكنَّه أبو الأنبياء؛ لأنَّ الأنبياء من بعده كلهم من ذُرِّيَّتِهِ كما قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ [الحديد: ٢٦].

فما قبل إبراهيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ من الأنبياء فهم من ذُرِّيَّة نوحٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ؛ وما بعد إبراهيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ من ذُرِّيَّة إبراهيمَ ونوحٍ عليها الصَّلَاة والسلام؛ لأنَّ إبراهيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ من ذُرِّيَّة نوحٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ﴾ قال المُفسِّر: [فالنَّاسُ كُلُّهُمْ من نَسْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وكان له ثلاثة أولاد: سام، وهو أبو العَرَبِ والفرسِ والرُّومِ، وحام: وهو أبو السودان، ويافث: وهو أبو التُّركِ والخزرِ ويأجوجَ ومأجوجَ وما هنالك].

ما ذَكَرَهُ رَحِمَهُ اللهُ هو المشهورُ عند المؤرِّخين أنَّ أولادَ نوحٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كانوا ثلاثة: سام، وحام، ويافث، لكن لم يأتِ هذا بِسُنَّةٍ صحيحةٍ عن النَّبِيِّ ﷺ ولا في القرآن ما يدلُّ على ذلك.

فالأولى أن نقولَ: إِنَّ النَّاسَ بعد نوحٍ من ذُرِّيَّتِهِ، وأمَّا هذا التَّقْسِيمُ فيحتاج إلى دليلٍ، وليس هناك دليل من كتاب الله تعالى ولا سُنَّةِ رَسُوْلِهِ ﷺ على ذلك.

والله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ذَكَرَ أَنَّ الْأُمَّمَ السَّابِقَةَ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ، فَقَالَ جَلَّ وَعَلَا: ﴿الَّذِينَ يَأْتِيَكُم بِنُوحٍ الْأَذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمٌ نُوحٍ وَعَكَادِ وَيُسُودُ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ﴾ [إبراهيم: ٩] فإذا نفى الله عِلْمَ أَحَدِهِمْ إِلَّا اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَجِبَ أَنْ يُتَلَقَّى عِلْمُهُمْ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَا مِنْ غَيْرِهِ، فَتَرْجِعُ إِلَى الْوَحْيِ، وَعَلَى هَذَا مَا فِي كُتُبِ الْمُؤَرِّخِينَ مِنْ أَحْوَالِ الْأُمَّمِ الْمَاضِيَةِ إِذَا لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ دَلِيلٌ مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ فَإِنَّهُ مِمَّا يَتَوَقَّفُ فِيهِ، وَلَا يَلْزَمُ بِهِ، كَحَدِيثِ بَنِي إِسْرَائِيلَ.

فهؤلاء الثلاثة الأبناء لنوح مَن يَتَوَقَّفُ فِيهِمْ، وَنَحْنُ لَا يُهْمُنَا الْبَاقُونَ مِنْ أَوْلَادِهِ ثَلَاثَةٌ أَوْ ثَلَاثُونَ.

المُهِمُّ: أَنْ نُؤْمِنَ بِمَا دَلَّ عَلَيْهِ كِتَابُ اللَّهِ وَهُوَ أَنَّ ذُرِّيَّةَ نُوحٍ هُمُ الَّذِينَ بَقَوْا، وَأَمَّا مَنْ آمَنَ مَعَهُ فَإِنَّمَا أَنَّهُ لَيْسَ لَهُ ذُرِّيَّةٌ أَوْ قَدْ يَكُونُ لَهُمْ ذُرِّيَّةٌ وَلَكِنْ لَمْ تَبْقَ، فَاللَّهُ أَعْلَمُ، وَمَنْ الْجَائِزُ أَنْ يَكُونَ لَهُ ابْنٌ ثُمَّ يَنْقَطِعُ نَسْلُهُ، فَلَا نَعْلَمُ لَكِنَّ الَّذِي بَقِيَ نَسْلُهُ هُوَ نُوحٌ.

﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ يَعْنِي أَبْقَيْنَا لَهُ ثَنَاءً حَسَنًا، وَلَمْ يَقُلْ: تَرَكْنَا لَهُ بَلْ قَالَ: ﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ تَرَكْنَا مُضْمَنَةً مَعْنَى يَنَاسِبُ حَرْفَ الْجَرِّ الْمَذْكُورِ، فَلَا بُدَّ أَنْ يُضْمَّنَ تَرَكْنَا مَعْنَى مَنَاسِبَ لَعَلِّي، وَالْمَعْنَى الْمُنَاسِبَ لَعَلِّي هُوَ الثَّنَاءُ، يَعْنِي: أَثْنَيْنَا عَلَيْهِ ثَنَاءً مَتْرُوكًا فِي الْآخِرِينَ، وَهُوَ كَذَلِكَ.

فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَثْنَى عَلَيْهِ ثَنَاءً مِنْ أَفْضَلِ الثَّنَاءِ، قَالَ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾ [الإسراء: ٣] هَذَا ثَنَاءٌ أَعْظَمُ مَا يَكُونُ مِنَ الثَّنَاءِ، وَأَشْرَفُ مَا يَكُونُ مِنَ الْفَخْرِ أَنَّ اللَّهَ يَصِفُ وَاحِدًا مِنْ بَنِي آدَمَ فَيَقُولُ: ﴿إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾ يَعْنِي: قَائِمًا بِالْعُبُودِيَّةِ، وَقَائِمًا بِالشُّكْرِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

فَاللَّهُ أَبْقَى عَلَيْهِ ثَنَاءً حَسَنًا فِي الْآخِرِينَ إِلَى آخِرِ الْأُمَّمِ بَلْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ؛ لِأَنَّ

هذا الكتاب سيبقى إلى أن يرفعه الله عند قرب قيام الساعة.

﴿فِي الْآخِرِينَ﴾ [من الأنبياء والأُمَم إلى يوم القيامة]، والظاهر من الآيات الكريمة أن جميع الأنبياء الذين جاؤوا من بعد نوح عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كان يُذكر فيهم نوح بالثناء الحسن، فتكون الأنبياء كلهم والأُمَم يُطرون نوحًا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بما أثنى الله به عليه؛ لأنه مذكور في كُلِّ الْكُتُبِ.

﴿سَلَّمَ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ﴾: ﴿سَلَّمَ﴾ مبتدأ، ونُكَّرَ مِنْ أَجْلِ التَّعْظِيمِ، أي: سلام عظيم؛ لأنه سلام من الله عَزَّجَلَّ، وهذا السَّلام معناه: أن الله سَلَّمَهُ مِنَ الْقَوَادِحِ الَّتِي تَقْدَحُ فِيهِ، وحلَّ محلَّ هذه القوادح من البشر الثناء من الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، فَجَمَعَ اللهُ لَهُ بَيْنَ أَمْرَيْنِ:

الثناء، وبين تسليمه مما يَقْدَحُ فِيهِ، ولهذا نقول: ﴿سَلَّمَ﴾ بمعنى تسليم، أي: أن الله سَلَّمَهُ مِنْ كُلِّ مَا يَضُرُّهُ مِنَ الْقَوَادِحِ الَّتِي تَقْدَحُ فِيهِ مِنْ بَنِي آدَمَ.

﴿فِي الْعَالَمِينَ﴾ المراد بالعالمين هنا: مَنْ بَعْدَ نُوحٍ لَا مَنْ قَبْلَهُ فِيمَا يَظْهَرُ، وعلى هذا فيكون عامًا يُراد به الخاص.

﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ المراد بالجمع ﴿إِنَّا﴾ التَّعْظِيمُ، فَإِنَّ اللهَ وَاحِدَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، ولكنه إذا ذَكَرَ اسْمَهُ بما يَدُلُّ عَلَى الْجَمْعِ فالمراد به التَّعْظِيمُ.

﴿كَذَلِكَ﴾ أي: مثل هذا الجزاء نَجْزِي ﴿الْمُحْسِنِينَ﴾ فكلُّ مَنْ أَحْسَنَ فَإِنَّ اللهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَجْزِيهِ كَمَا جَزَى نُوحًا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وقد جَزَى اللهُ نُوحًا بِأَمْرَيْنِ: بما ترك عليه في الآخرين، وبما سَلَّمَهُ فِي الْعَالَمِينَ.

فكَذَلِكَ مَنْ كَانَ مُؤْمِنًا بِاللَّهِ عَزَّجَلَّ، مُحْسِنًا فِي عِبَادَتِهِ، وَإِلَى عِبَادِهِ فَإِنَّ اللهَ تَعَالَى

يجزيه كما جزي نوحًا، ولذلك تجد أن الله تعالى وَضَعَ في قلوبِ النَّاسِ وَالسَّيِّئَاتِ
على أئمة المسلمين على الرِّغْمِ من أن من النَّاسِ مَنْ يَقْدَحُ فِيهِمْ؛ لَأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْ
أَهْلِ الْخَيْرِ لَا بُدَّ أَنْ يَقْدَحَ فِيهِ وَاحِدٌ مِنْ أَهْلِ الشَّرِّ ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ
الْمُجْرِمِينَ﴾ [الفرقان: ٣١].

وكذلك كُلُّ مَنْ تَمَسَّكَ بِهِدْيِ نَبِيٍّ فَإِنَّ لَهُ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ بِلَا شَكٍّ. لكن
يَقْبِضُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لِهَذَا الْمُؤْمِنِ مَنْ يُبَدِّلُ هَذَا الْقَدَحَ بِالثَّنَاءِ، وَمَنْ يَدْفَعُ هَذَا الْقَدَحَ.
ولهذا قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ الَّذِينَ أَحْسَنُوا، وَالْإِحْسَانُ يَنْقَسِمُ
- كما تقدَّم - إلى قِسْمَيْنِ:

١ - إِحْسَانٌ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى.

٢ - إِحْسَانٌ إِلَى عِبَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى.

فَالْإِحْسَانُ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ لَا نَفْسَهُ بِأَحْسَنِ مِنْ تَفْسِيرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَيْثُ قَالَ:
«الْإِحْسَانُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ»^(١).

وَالْعِبَادَةُ فِي قَوْلِهِ: «أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ» عِبَادَةُ طَلَبِ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، وَمَعْلُومٌ أَنَّ
اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى تَشْتَاقُ إِلَيْهِ النُّفُوسُ، فَإِذَا كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ كَأَنَّهُ يَرَاهُ فَسَوْفَ يُلْحَقُ فِي الْعِبَادَةِ
لِيَصِلَ إِلَى مَحْبُوبِهِ وَهُوَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ «فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ» يَعْنِي إِنْ لَمْ تَصِلْ إِلَى هَذِهِ الدَّرَجَةِ
وَهِيَ عِبَادَةُ الرَّغْبَةِ وَالطَّلَبِ، «فَإِنَّهُ يَرَاكَ» فَاعْبُدْهُ عِبَادَةً هَرَبٍ وَخَوْفٍ مِنْهُ، وَهَذَا
لَيْسَ كَالْأَوَّلِ؛ لِأَنَّ هَذَا يَعْبُدُ اللَّهَ خَوْفًا مِنْهُ، وَالْأَوَّلُ يَعْبُدُهُ طَمَعًا، فَالْمَرْتَبَةُ الْأُولَى أَكْمَلُ

(١) أخرجه البخاري: كتاب الإيمان، باب سؤال جبريل النبي ﷺ عن الإيمان، رقم (٥٠)، ومسلم:
كتاب الإيمان، باب معرفة الإيمان، رقم (٩)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

من المرتبة الثانية، ولهذا جعلها النبي ﷺ في الدرجة الثانية، إن لم تكن تراه وتعبدّه كأنك تراه فإنه يراك، فأياك أن تخالفه أو تقع في معصيته.

أما الإحسان إلى عباد الله فهو بذل المعروف إليهم بالمال والبدن والجاه، وبعضهم قال: هو بذل الندى، وكف الأذى، وطلاقة الوجه.

بذل الندى: يعني العطاء، وكف الأذى: ألا تؤذي أحداً لا بقولك ولا فعلك. وطلاقة الوجه: ألا تقابل الناس بوجه عابس مكفهر؛ لأن الإنسان مهما كان إذا لقي الناس بوجه عابس مكفهر فليس محسناً إليهم.

بل إن الله سبحانه وتعالى عاتب النبي ﷺ وهو أفضل الخلق حين حصل له ما حصل مع عبد الله بن أم مكتوم رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(١)، مع أن الرسول ﷺ حصل له ما حصل اجتهداً منه، فقال الله تعالى في ذلك: ﴿عَسَىٰ وَتَوَلَّىٰ ۖ أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَىٰ ۚ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزْكِي ۚ أَوْ يَذْكُرُ فَنُفَعُهُ ۖ أَلَا تَذَكَّرُ ۚ أَمَّا مَنْ أَسْتَفْتَىٰ ۖ فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّىٰ ۚ وَمَا عَلَيْكَ أَلَا يَرْكَبُ ۖ وَآمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَىٰ ۖ وَهُوَ يَخْشَىٰ ۖ فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّىٰ ۚ﴾ [عبس: ١-١٠] كلمات عظيمة لكنها مع ذلك خففها الله عز وجل بأن بدأها بضمير الغيبة فقال: ﴿عَسَىٰ﴾ كأنما يتحدث عن شخص آخر لا عن الرسول ﷺ، ولم يقل: عبست وتوليت؛ لأنه كما مر علينا كثيراً بأن المخاطب بصيغة الخطاب أعظم وأشد من التحدث بضمير الغيبة.

أما قولهم: الإحسان إلى عباد الله هو: بذل المعروف إليهم بالمال والبدن والجاه.

(١) أخرجه الترمذي: كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة عبس، رقم (٣٣٣١)، من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

أَمَّا بِالْمَالِ فَظَاهِرٌ، وبِالْبَدَنِ أَنْ تَخْدَمَهُمْ، ومع هذا إِذَا خَدَمَتِ الْإِنْسَانَ وَأَعْتَتْهُ فَأَنْتَ مَاجُورٌ، كما قال الرَّسُولُ ﷺ: «وَتُعِينُ الرَّجُلَ فِي دَابَّتِهِ فَتَحْمِلُهُ عَلَيْهَا، أَوْ تَرْفَعَ لَهُ عَلَيْهَا مَتَاعَهُ صَدَقَةٌ»^(١).

ومن البذلِ الْبَذَنِيُّ: طلاقَةُ الوجه؛ لَأَنَّهَا تَتَعَلَّقُ بِالْبَدَنِ.

أَمَّا الْجَاهُ بِأَنْ تَنْفَعَ النَّاسَ بِالتَّوَسُّطِ وَالشَّفَاعَةِ فِيمَا فِيهِ الْخَيْرُ لَهُمْ وَلَكَ.

من فوائد الآيات الكريمة:

الْفَائِدَةُ الْأُولَى: بَيَانُ تَأْكِيدِ الشَّيْءِ بِالْقَسَمِ إِذَا دَعَتِ الْحَاجَةُ إِلَيْهِ، وَأَنَّ هَذَا مِنْ فَصِيحِ الْكَلَامِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَكَّدَ هَذَا بِالْقَسَمِ وَاللَّامِ وَقَدْ.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَّةُ: حَثُ النَّبِيِّ ﷺ وَغَيْرِهِ عَلَى دَعَاءِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وَأَنَّ اللَّهَ إِذَا نَادَاهُ عَبْدُهُ بِالْدُّعَاءِ أَجَابَهُ.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: إِثْبَاتُ سَمْعِ اللَّهِ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحًا فَلَعَنَ الْمُجْرِمُونَ﴾ وَلَا إِجَابَةَ إِلَّا بَعْدَ السَّمْعِ.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: الثَّنَاءُ عَلَى نُوْحٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَذَلِكَ بِلُجُوءِهِ إِلَى رَبِّهِ عِنْدَ حُلُولِ الْمَضَاقِقِ.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: الثَّنَاءُ عَلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِكَمَالِ الْإِجَابَةِ؛ لِأَنَّ الثَّنَاءَ عَلَى الْمَجِيبِ يَسْتَلْزِمُ الثَّنَاءَ عَلَى الْإِجَابَةِ.

(١) أخرجه البخاري: كتاب الجهاد، باب فضل من حمل متاع صاحبه في السفر، رقم (٢٨٩١)، ومسلم: كتاب الزكاة، باب بيان أن اسم الصدقة يقع على كل نوع من المعروف، رقم (١٠٠٩)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

فإجابةُ الله عَزَّجَلَّ ليست كإجابةٍ غيره، بل هي إجابةٌ فضلٍ وإحسانٍ، قد يُعطي الإنسانَ أكثرَ ممَّا سألَ.

الفائدةُ السادسةُ: بيانُ رحمةِ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى في إجابةِ دعوةِ الدَّاعي.

ولكن لإجابةِ الدُّعاءِ شروطٌ لا بُدَّ أن تتحقَّقَ، وهي:

الشَّرْطُ الأوَّلُ: الإخلاصُ لله عَزَّجَلَّ بأن يُخلِّصَ الإنسانُ في دعائه إلى الله عَزَّجَلَّ بقلبٍ حاضرٍ صادقٍ في اللُّجوءِ إليه، عالمٌ بأنَّه عَزَّجَلَّ قادرٌ على إجابةِ الدَّعوة، مؤهلٌ للإجابة في الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

الشَّرْطُ الثَّاني: أن يشعرَ الإنسانُ حالَ دعائه بأنَّه في أمْسِ الحاجةِ، بل في أمْسِ الضَّرورةِ إلى الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وأنَّ الله تعالى وحده هو الَّذي يجبُ دعوةُ المضطرِّ إذا دعاه ويكشفُ السُّوءَ.

الشَّرْطُ الثَّالثُ: أن يكونَ متجنبًا لأكلِ الحرامِ، فإنَّ أكلَ الحرامِ حائلٌ بينَ الإنسانِ والإجابةِ.

فهذه الشُّروطُ لإجابةِ الدُّعاءِ، إذ لم تتوفَّر فإنَّ الإجابةَ تبدو بعيدةً، فإذا توافرت ولم يستجبِ الله للدَّاعي، فإنَّما ذلك لحكمةٍ يعلمُها اللهُ عَزَّجَلَّ ولا يعلمُها هذا الدَّاعي، فعسى أن تحبُّوا شيئًا وهو شرٌّ لكم.

وإذا تمتَّ هذه الشُّروطُ ولم يستجبِ اللهُ عَزَّجَلَّ فإنَّه إمَّا أن يدفعَ عنه من السُّوءِ ما هو أعظمُ، وإمَّا أن يدخرها له يومَ القيامةِ فيؤفِّيه الأجرَ أكثرَ وأكثرَ؛ لأنَّ هذا الدَّاعي الَّذي دعا بتوفُّرِ الشُّروطِ ولم يُصرفَ عنه السُّوءُ ما هو أعظمُ، يكونُ قد فعَّلَ الأسبابَ ومُنِعَ الجوابَ لحكمةٍ، فيُعطي الأجرَ مرَّتينِ مرَّةً على دعائه ومرَّةً على

مصيبته بعدم الإجابة فيُدْخَرُ له عند الله عَزَّجَلَّ ما هو أعظم وأكمل.

الفائدة السابعة: بيان قدرته عَزَّجَلَّ على إجابة الدعوة؛ لأنَّ الإجابة تستلزم القدرة عليها؛ لأنَّ العاجز لا يمكن أن يُجيب.

الفائدة الثامنة: بيان عظمة الله سُبحانه وتعالى، وذلك بالإتيان بالواو في صفته بقوله: ﴿الْمُجِيبُونَ﴾ فإنَّ هذه قطعاً ليست للجمع؛ لأنَّ الله واحد، ولكنها للتعظيم. ومن فوائد قوله: ﴿وَجَعَلْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ﴾:

الفائدة الأولى: بيان أنَّ قومه أُصيبوا بكرب عظيم وهو الهلاك بالغرق، وأنَّ الله سُبحانه وتعالى نجَّى نوحاً وأهله.

الفائدة الثانية: بيان قدرة الله سُبحانه وتعالى حيث حلَّ العذاب بهذه الأمة، فنجَّى قومًا وغرَّق قومًا.

الفائدة الثالثة: كمال عدله سُبحانه وتعالى حيث جازى كُلَّ واحد بما يستحقُّ، فمن استحقَّ النجاة نجَّاه، ومن استحقَّ الهلاك أهلكه.

الفائدة الرابعة: جواز إطلاق العام وإن كان مخصوصاً؛ لأنَّ قوله: ﴿وَأَهْلَهُ﴾ يشمل المؤمن والكافر منهم، وقد دلَّت آية أخرى على أنَّ من أهله ممن لم ينج. ومن فوائد قوله: ﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ﴾:

أنَّ نوحاً هو الذي بقي نسله من بني آدم فكلُّ من بقي من بعد نوح فهو من نسله، ولهذا يُسمَّى الأب الثاني للبشرية.

وهنا سؤال وهو أن يُقال: إنَّ النَّبِيَّ ﷺ ذَكَرَ أَنَّ الله خصَّه أَنَّهُ بعثه إلى النَّاسِ

كافة، وكان النَّبِيُّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً، وظاهر هذه الآية الكريمة أَنَّ نوحًا بُعِثَ إِلَى الْبَشَرِ جَمِيعًا؛ لقوله: ﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمْ الْبَاقِينَ﴾ وَذُرِّيَّتَهُ كَانُوا مُبَاشِرِينَ لَهُ لَمْ يَكُونُوا فِي مَكَانٍ آخَرَ؟

والجوابُ على ذلك: أَنَّ هذه الآية لَا تَسْتَلْزِمُ مَا ذَكَرَ، فَقَدْ يَكُونُ هُنَاكَ أُمَّمٌ فِي أَمَاكِنَ بَعِيدَةٍ؛ لَكِنَّهَا فَنِيَتْ وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا ذُرِّيَّةُ نُوحٍ، وَتُكُونُ الْأُمَّمُ الْبَعِيدَةُ الَّتِي لَمْ تَشْمَلْهَا دَعْوَةُ نُوحٍ لَهَا رُسُلٌ ثُمَّ فَنِيَتْ هَذِهِ الْأُمَّمُ وَالرُّسُلُ الَّذِينَ بُعِثُوا إِلَيْهَا وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا ذُرِّيَّةُ نُوحٍ.

وَمِنْ فَوَائِدِ قَوْلِهِ: ﴿وَرَكَّعْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾:

بَيَانُ فَضْلِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَلَى الْعَبْدِ بِنَاءِ الْآخِرِينَ عَلَيْهِ؛ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا مَاتَ انْقَسَمَ النَّاسُ فِيهِ إِلَى قَسَمَيْنِ:

قِسْمٌ يُثْنِي ثَنَاءً حَسَنًا، وَقِسْمٌ يُثْنِي ثَنَاءً سَيِّئًا، وَكُلُّ مَنْ تَنَفَّقُ الْأُمَّةُ عَلَيْهِ بِالثَّنَاءِ وَأَعْنِي بِالْأُمَّةِ أُمَّةٌ الْإِجَابَةِ، فَأُمَّةُ الْإِجَابَةِ كَثِيرًا مَا يَتَّفِقُونَ عَلَى الثَّنَاءِ عَلَى شَخْصٍ مُعَيَّنٍ، لَكِنْ أُمَّةُ الدَّعْوَةِ الَّتِي فِيهِمُ الْكَافِرُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْفَاسِقُ وَالْعَاصِي لَا يَتَّفِقُونَ عَلَى الثَّنَاءِ عَلَى شَخْصٍ؛ لِأَنَّ كُلَّ مَنْ قَوِيَ إِيمَانُهُ وَدَعْوَتُهُ إِلَى اللَّهِ فَسَيَجِدُ مُضَادًّا مِنْ أَعْدَاءِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، لَكِنْ أَهْلَ الْخَيْرِ وَالْإِيمَانِ يُحِبُّونَ الدَّاعِيَةَ إِلَى اللَّهِ وَيُثْنُونَ عَلَيْهِ مَا يَسْتَحِقُّ.

وَفِي قَوْلِهِ: ﴿سَلَّمْ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ﴾ مِنَ الْفَوَائِدِ:

الْفَائِدَةُ الْأُولَى: أَنَّ نوحًا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَدْ بَرَّاهُ اللَّهُ فِي الْآخِرِينَ، حَيْثُ يَقُولُونَ الْقَوْلَ الَّذِي فِيهِ سَلَامَتُهُ مِنَ الْقَذْحِ، فَيَكُونُ اللَّهُ قَدْ جَمَعَ لَهُ بَيْنَ الثَّنَاءِ الْحَسَنِ وَدَفْعِ الثَّنَاءِ السَّيِّئِ؛ لقوله: ﴿سَلَّمْ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ﴾.

الفائدة الثانية: إطلاق العام وإرادة الخاص؛ لأن قوله: ﴿فِي الْعَالَمِينَ﴾ لا يتناول من قبل نوح، فإن الظاهر أنه لم يسبق له ذكر فيما سبق.

ومن فوائد قصة نوح عَلَيْهِ السَّلَام كُلُّ:

إدخال الإشارة على رسول الله ﷺ وأصحابه، حيث يكون لهم أسوة في نوح ومن نجا معه، وتهديد المكذبين له، حيث يكون لهم إنذار لما جرى للمكذبين لنوح عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَام.

ومن فوائد قوله: ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾:

الفائدة الأولى: أن المحسن يُجازى بمثل ما جُوزِيَ به نوح عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَام، وذلك بإنجائه من الهلاك وسلامة عرضه من الذكر السيئ، وكلما كان الإنسان أكثر إحساناً كان أكثر ثواباً وأسلم.

الفائدة الثانية: إثبات القياس؛ لقوله: ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ يعني مثل هذا الجزاء نجزي كل محسن.

الفائدة الثالثة: أن الله سبحانه وتعالى يُرتب الجزاء والعقوبة والثناء والقَدَح على الأوصاف لا على الأشخاص؛ لأنه هنا علق الجزاء على الإحسان، ولهذا لم يأت شيء من أحكام الله عز وجل مقيداً بشخص لشخصه أبداً حتى خصائص الرُّسُل ليست من باب خصائص الأشخاص، لكن من باب خصائص الأوصاف؛ لأنَّ فيهم وصفاً زائداً على غيرهم، وهو وصف النبوة والرَّسالة فخصُّوا ببعض الأحكام المناسبة لمقامهم.

أمَّا أن يُخصَّ شخص بعينه؛ لأنه فلان ابن فلان مثلاً فهذا لا يوجد في الشريعة؛

لأنَّ اللهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَرْتَّبُ الأحكامَ ويُعلِّقُهَا على الأوصافِ لا على الأشخاصِ .

ومن فوائدِ قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ :

الإشارةُ إلى كمالِ هَذَيْنِ الوصفَيْنِ وهما العُبودِيَّةُ والإيمانُ، وأنَّهما أشرفُ وصفٍ يَتَّصِفُ به الإنسانُ أن يكونَ عبدًا لله مؤمنًا به؛ لأنَّ اللهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قال : ﴿ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ يعني نوحًا، ونوحٌ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ من أولِي العِزِّمِ من الرُّسُلِ، فإذا كان من مناقِبِهِ وفَضَائِلِهِ أن يكونَ من عِبَادِ اللهِ الْمُؤْمِنِينَ دَلَّ ذلكَ على فضيلةِ العُبودِيَّةِ والإيمانِ .

ومن فوائدِ قوله : ﴿ ثُمَّ أَعْرَفْنَا الْأَخْرِينَ ﴾ :

الفائدةُ الأولى : بيانُ حكمةِ اللهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى حيثُ أَعْرَفَ هؤلاءِ المُكذِّبِينَ لرسوله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، بل المُكذِّبِينَ لِرُسُلِهِ؛ لأنَّ اللهَ عَزَّجَلَّ قال : ﴿ كَذَبَتْ قَوْمٌ نَبِيَّ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [الشعراء : ١٠٥] .

وتكذيبُ قومِ نوحٍ ليس من أجلِ نوحٍ، ولكن من أجلِ ما جاءَ به، ولهذا كان تكذيبُ رسولٍ واحدٍ تكذيبًا لجميعِ الرُّسُلِ؛ لأنَّه تكذيبٌ لِجِنْسِ الرِّسَالَةِ وليس لشخصِ المرسلِ .

الفائدةُ الثَّانِيَّةُ : إقامةُ العدلِ بإغراقِ هؤلاءِ المُكذِّبِينَ؛ لأنَّ اللهَ عَزَّجَلَّ لم يُغْرِقْهُمْ ظُلْمًا، بل هم الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ .



الآيات (٨٣-٩٦)

• • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّجَلْ: ﴿٨٣﴾ وَإِنِّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ ﴾ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٤﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ ﴿٨٥﴾ أَفِيكَأَ إِلَهَةٌ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ ﴿٨٦﴾ فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٧﴾ فَظَرَّ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ﴿٨٨﴾ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ﴿٨٩﴾ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ﴿٩٠﴾ فَرَاغَ إِلَىٰ آلِهِنَّ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٩١﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنطِقُونَ ﴿٩٢﴾ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ صَرْبًا بِالْيَمِينِ ﴿٩٣﴾ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزِفُونَ ﴿٩٤﴾ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ ﴿٩٥﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾] [الصافات: ٨٣-٩٦].

• • •

﴿وَإِنِّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ﴾ هذه الجملة مكوّنة من (إنّ) واسمها وخبرها، واسمها متأخر: (إبراهيم) والخبر مقدّم ﴿مِنْ شِيعَتِهِ﴾، واللام هنا لام التوكيد، أي: أنّ إبراهيم عليه الصّلاة والسّلام من شيعة نوح عليه الصّلاة والسّلام، والشيعة تُطلق في اللّغة على كلّ من شايع الإنسان وتابعه وأعانه وناصره فهو شيعة.

وإبراهيم عليه الصّلاة والسّلام من شيعة نوح عليه الصّلاة والسّلام أي: من أتباعه وأشكاله وناصري ما جاء به من الشّرع، فإنّ من نصّر الشّرع في أيّ زمان ومكان فإنّه ناصرٌ لجميع الشّرائع؛ لأنّ تأييد الشّرع الذي جاء من الله في أيّ زمان ومكان تأييدٌ لشّرع الله كلّهِ، ولهذا نحن نفرح بانتصار الرّسل عليهم الصّلاة والسّلام وأتباعهم ولو كانوا في زمن بعيد، ولو كانوا ليسوا من الذين أرسلوا إلينا خاصّة.

فإبراهيمُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْ شِيعَةِ نُوحٍ أَي: مِنْ مُؤَيَّدِيهِ وَاتَّبَاعِهِ فِيمَا جَاءَ بِهِ، وَلَيْسَ فِي نَفْسِ الشَّرِيعَةِ، وَلَكِنْ فِي الْجِنْسِ أَي أَنَّهُ يُؤَيَّدُ وَيُنَصَّرُ الْوَحْيَ الَّذِي هُوَ مِنْ جِنْسِ الْوَحْيِ الَّذِي جَاءَ بِهِ نُوحٌ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَلِهَذَا قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [أَي: مِمَّنْ تَابَعَهُ فِي أَصْلِ الدِّينِ] وَهُوَ قَبُولُ وَحْيِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَالْعَمَلُ بِهِ وَالدَّعْوَةُ إِلَيْهِ، إِذْ جَمِيعُ الرُّسُلِ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ شِيعَةٌ؛ لِأَنَّهُمْ كُلُّهُمْ يَتَنَاصَرُونَ وَيُؤْمِنُونَ بِالْوَحْيِ كُلِّهِ.

وَقَوْلُهُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [وَإِنْ طَالَ الزَّمَانُ بَيْنَهُمَا وَهُوَ أَلْفَانِ وَسِتْ مِئَةٍ وَأَرْبَعُونَ سَنَةً وَكَانَ بَيْنَهُمَا هُودٌ وَصَالِحٌ].

وَقَوْلُهُ: [وَإِنْ طَالَ الزَّمَانُ بَيْنَهُمَا] هَذَا صَحِيحٌ وَلَا شَكَّ أَنَّ بَيْنَ نُوحٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَإِبْرَاهِيمَ زَمَانًا طَوِيلًا، لَكِنَّ تَقْيِيدَهَا بِمَا ذَكَرَهُ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ يَحْتَاجُ إِلَى دَلِيلٍ صَحِيحٍ، إِمَّا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ أَوْ سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَلَا نَعْلَمُ لِهَذَا أَصْلًا فِي الْقُرْآنِ وَلَا فِي السُّنَّةِ، فَإِنْ قِيلَ: فَإِنَّمَا هُوَ مِمَّا نُقِلَ عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَإِنَّا لَا نُصَدِّقُ بِهِ وَلَا نَكْذِبُ بِهِ.

وَقَوْلُهُ: [وَكَانَ بَيْنَهُمَا هُودٌ وَصَالِحٌ]، دَلِيلُ ذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَقِرُّ بِقِصَّةِ هُودٍ دَائِمًا بِقِصَّةِ نُوحٍ، وَمِنْ بَعْدِهَا قِصَّةُ صَالِحٍ، وَهَذَا مِمَّا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةُ قَبْلَ إِبْرَاهِيمَ.

أَمَّا نَبِيُّ اللَّهِ إِدْرِيسَ فَقَدْ ذَكَرَ بَعْضُ الْمُؤَرِّخِينَ أَنَّهُ كَانَ قَبْلَ نُوحٍ، وَلَكِنَّهُ قَوْلٌ ضَعِيفٌ جَدًّا؛ لِأَنَّهُ سَبَقَ لَنَا أَنَّ نُوحًا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ هُوَ أَوَّلُ رَسُولِ اللَّهِ أَرْسَلَهُ اللَّهُ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ، وَالْقَوْلُ بِأَنَّ إِدْرِيسَ قَبْلَهُ قَوْلٌ ضَعِيفٌ، بَلْ هُوَ بَاطِلٌ فِي الْوَاقِعِ، فَنُوحٌ أَوَّلُ الرُّسُلِ، وَإِدْرِيسُ يَظْهَرُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّهُ مِنْ أَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ.

﴿إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ قال المفسر رحمه الله: [أي: تابعه وقت مجيئه] يَحْتَمِلُ ما قال المفسر رحمه الله، وأن ﴿إِذْ﴾ متعلقة بقول: ﴿شِيعَتِهِ﴾ أي: وممن شاعته حين جاء ربّه بقلب سليم إبراهيم.

ويحتمل أن ﴿إِذْ﴾ استئنافية، وأن تقدير الكلام: اذكر إذ جاء ربّه بقلب سليم، وهذا هو الأصحّ، فالصحيح أنها ليست متعلقة بذلك، وأنه من شيعته وقت المجيء، بل هو من شيعته وقت المجيء وغيره، لكن أراد الله تعالى أن يُنَوِّه بهذا الوصف العظيم لإبراهيم عليه الصلاة والسلام ﴿إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ ومتى مجيئه لربه هل المراد جاء ربّه حين لاقاه بعد الموت، أو جاء ربّه حين آذاه قومُه وهدّده بالإحراق، أم نُطْلِقُ كما أطلق الله؟

الأولى أن نُطْلِقَ كما أطلق الله ونقول: جاء ربّه في الوقت الذي يَعْلَمُ الله مجيئه فيه بقلب سليم.

قال المفسر رحمه الله: [سليم من الشك وغيره]، والصحيح أن السلامة أعمّ ممّا قال المفسر رحمه الله، فهو سليم من الشبهات، ليس فيه شك بأيّ وجه من الوجوه، بل هو على علمٍ ويقينٍ بما آمن به.

وسليم من الشهوات ليس في قلبه هوى يخالف ما جاء به الوحي، وهذه هي سلامة القلب أن يكون سالماً من الشبهات التي تعرّض له، والشكوك فيكون مؤمناً حقاً، ويكون سالماً من الشهوات، والشهوات هي: الإرادات المخالفة لما جاء به الوحي، وليس كلّ قلب يهوى ما جاء به الوحي.

فالقلوب جوّالة يميناً وشمالاً، أحياناً قلب الإنسان نفسه يتجول، في بعض الأحيان يكون مُقْبِلًا غاية الإقبال على الوحي مُحبّاً له مُطَبِّقاً له، وأحياناً يجد فتوراً

عن الإقبال على الوحي وفتوراً عن تطبيق ما جاء به الوحي، ولهذا ينبغي للإنسان دائماً أن يسأل الله تعالى الثبات على الأمر وثبات القلب؛ لأن القلب بين أصبعين من أصابع الله يُقلّبهما كيف يشاء.

فعلى الإنسان ألا يغترّ بنفسه ولا يُعجب بعقيدته، بل عليه أن يسأل الله دائماً الثبات؛ لأن القلب يعتره شُبُهات ويعتره شهوات، فأحياناً يكون الإنسان مؤمناً حقاً ثم يُلقي الشيطان في قلبه شُبُهَةً فيعمى والعياذ بالله، ويضل، وأحياناً يكون الإنسان صالحاً مُستقيماً على أمر الله فيُلقي الشيطان في قلبه شهوةً فيضل، ويتبع الشهوات، فالقلب السليم: هو السالم من الشُبُهات والشهوات، فيكون إذا سلّم من ذلك مستقيماً على طاعة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ﴾: ﴿إِذْ﴾ نقول فيه كما قلنا في قوله: ﴿إِذْ جَاءَ رَبُّهُ﴾، أنه جملة استنافية لبيان حال إبراهيم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فكان قلبه سليماً صالحاً في نفسه، ومع ذلك يُحاول إصلاح غيره قال المفسر رحمه الله: [مُوبِّخاً لَهُمْ]، فالاستفهام هنا بمعنى التوبيخ، والتوبيخ يستلزم الإنكار عليهم وزيادة؛ لأنك قد تُنكر على الإنسان بدون توبيخ، ولكن إذا وبّخته فإن توبيخك مُستلزم للإنكار عليهم.

قوله: ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ﴾ سَمَّى اللهُ هذا الأب في سورة الأنعام فقال: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَرَزَرْتَنِي أَتَّخِذُ أَصْنَامًا﴾ [الأنعام: ٧٤] وكان أبوه مشركاً ووعدَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أن يستغفر له، ﴿سَأَسْتَغْفِرَ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا﴾ [مريم: ٤٧] فاستغفر له، ولكنه لما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه، ومحاورته بينه وبين أبيه في سورة مريم واضحة كيف كان يُخاطبه بالرَّفِقِ واللِّين، ولكن ذلك يُخاطبه بالشِدَّة والعُنْف، ﴿لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ وَاهْجُرْنِي﴾ [مريم: ٤٦] أي: دغني واطركني ﴿مَلِيًّا﴾ أي زمناً طويلاً.

﴿مَاذَا تَعْبُدُونَ﴾ هذه الجملة استفهامية، ولكن هل (ذا) ملغاة، أو اسم موصول؟ يجوز الوجهان، فإن جعلناها اسمًا موصولًا أعربنا (ما): مبتدأ، و(ذا) خبره، وجعلنا العائد محذوفًا، والتقدير: ما الذي تعبُدونه.

وإن جعلناها ملغاة فإننا نعرب (ماذا) جميعًا، ونقول: (ماذا) اسم استفهام، مفعول مُقَدَّم لِتَعْبُدُونَ، أو نقول (ما) اسم استفهام مُقَدَّم لتعبُدوه و(ذا) لا محل لها من الإعراب، حرف أو بمنزلة الحرف، ليس لها محل من الإعراب، والمعنى أنه أنكر عليهم وقال: ما الذي تعبُدون؟ هل تعبُدون إلها حقًا أو تعبُدون إلها باطلاً ﴿أَيْفَا﴾ قال المفسر رحمه الله: [في همزتيه ما تقدّم] وهو التحقيق، وتسهيل الثانية، وإدخال الألف بينهما في التحقيق والتسهيل، فتكون القراءات أربعًا.

يقول: قال المفسر رحمه الله: [إفكًا مفعول له، وآلهة مفعول به ليريدون. والإفك أسوأ الكذب أي تعبُدون غير الله].

المفسر رحمه الله أعرب لنا هذه الجملة فقال: إن (إفكًا) مفعول له أي مفعول لأجله، وإن قوله (آلهة) مفعول ليريدون، و(دون الله) صفة لآلهة والاستفهام في قوله تعالى: ﴿أَيْفَا ءِالِهَةٌ﴾ كالذي قبله، يعني أتريدون آلهة غير الله من أجل الإفك والكذب، ويحملكم على هذا الإفك، وهو أسوأ الكذب.

والمعنى: أتريدون آلهة دون الله تعبُدونها، فالإرادة هنا بمعنى القصد، والآلهة بمعنى المألوهة أي: المعبودة تريدون ذلك للإفك الذي أفكتموه وهو أسوأ الكذب، ولا شك أن أسوأ الكذب وأظلم الكذب من جعل مع الله إلها آخر فإنه أكذب الكاذبين، وأظلم الكاذبين، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣]، وهنا قال: ﴿دُونُ اللَّهِ﴾ أي سواه وغيره، وربما تشعر بدون المنزلة أنها

لا تُساوي الله عَزَّوَجَلَّ فكيف تُريدونها آلهةً وتَقْصِدونها.

﴿فَمَا ظَنُّكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ الاستِفهام هنا استِفهامٌ تهديدٌ على كلام المفسّر، يعني ماذا تَظُنُّون أنَّ الله فاعل بكم إذا عبدتُم غيره، أنظنُّون أن يترككم؟ والجواب: لا.

ويحتمل أنَّ المعنى إذا اتَّخذتُم مع الله غيره إلهًا فما ظنُّكم به؟ أنظنُّون أنَّه يقبل هذه الشُّركة، فالله عَزَّوَجَلَّ لن يقبل، قال الله تعالى في الحديث القدسي: «أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرْكِ، مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشُرْكَهُ»^(١).

أو ﴿فَمَا ظَنُّكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾؟ فما ظنُّكم بعظمته وجلاله، لو كنتم عظمتموه حقَّ تعظيمه ما أشركتم به غيره.

فلاستِفهام في قوله: ﴿فَمَا ظَنُّكُمْ﴾ تشملُ كُلَّ هذه المعاني:

- ١- ما ظنُّكم به أن يترككم هملاً بدون عقاب.
- ٢- ما ظنُّكم به إذا اتَّخذتُم معه غيره أنكم تنقّصتموه.
- ٣- ما ظنُّكم به أنَّه يرضى أن تعبدوا معه غيره، كُلُّ هذا أمر إن كانوا يظنُّونه فقد أساءوا الظنَّ بالله، ولم يقدِّروا الله حقَّ قدره، ولكن هذه الظُّنون تلزمهم إذا اتَّخذوا مع الله غيره ولا يُمكن أن يَفُروا عنها.

وقوله: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ سبقَ لنا أنَّ المراد بالعالم هنا ما سوى الله عَزَّوَجَلَّ فكلُّ ما سوى الله فهو عالم، وسُمِّوا عالمًا؛ لأنَّهم علِم على الله، فيستدلُّ بمخلوقاته سُبحانه وتعالى

(١) أخرجه مسلم: كتاب الزهد والرفائق، باب من أشرك في عمله غير الله، رقم (٢٩٨٥)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

عليه، كما قال تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾ [فصلت: ٣٧].

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ﴾ [الروم: ٢٠]،
 ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْلَلَكَ السِّنِينَ كُمْ وَالْوَنُكْرَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ
 لِلْعَالَمِينَ﴾ [الروم: ٢٢] إلى آخر ما استدلل الله به على نفسه من آياته.

فقوله: ﴿يَرْبِّ الْعَالَمِينَ﴾ الربوبية هنا عامة، ولم يقل: ما ظنكم بالله إشارة إلى أن
 هذه الآلهة المعبودة مربوبة لله عز وجل، فكيف تكون معبودة من دونه؟

وقد ضرب الله عز وجل مثلاً في الإنسان المملوك هل يرضى سيده أن يشاركه
 أحدٌ فيما يختص به؟

﴿ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي
 مَا رَزَقْنَكُمْ فَآنتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ﴾ [الروم: ٢٨].

الجواب: لا، فليس لنا مما ملكت أيما من شركاء فيما رزقنا الله.

وتأمل قوله: ﴿فِي مَا رَزَقْنَكُمْ﴾ يتبين لك أن هذا رزق الله ومع ذلك يحتكره
 الأسياد عن العبيد ﴿فَآنتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ﴾ وهذا هو محط الاستفهام، والجواب: لا.

وإنما قلنا: هذا محط الاستفهام؛ لأنهم شركاء فيما رزقهم الله، لكن بقدر القوت
 والضرورة، فالعبد يشارك سيده، يأكل ويشرب ويلبس كما يفعل السيد، وهذا كله
 مشاركة في رزق الله لكن هل هم مساوون لأسيادهم في ذلك؟ لا، إذا كان هكذا
 فلماذا تساوون غير الله مع الله في عبادته؟

فالهمم: أنه عليه الصلاة والسلام أراد إقامة البرهان على أن هذه الآلهة لا تصح أن
 تكون آلهة؛ لأنها مربوبة لله عز وجل والمربوب عبد لا يصح أن يكون رباً.

قال المفسر رَحِمَهُ اللهُ: [وكانوا نجامين فخرَجوا إلى عيدٍ لهم وتركوا طَعَامَهُمْ عند أصنامهم، رَعَمُوا التَّبَرُّكَ عليه فإذا رجعوا أكلوه، وقالوا للسَّيِّد إبراهيم: اخرج معنا ﴿فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ﴾. إيهامًا لهم أَنَّهُ يَعْتَمِدُ عَلَيْهَا لِيَعْتَمِدُوهُ].

قوله رَحِمَهُ اللهُ: [قالوا للسَّيِّد إبراهيم] تسمية إبراهيم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بالسَّيِّد فيه نَظَرٌ، ولو أَنَّهُ قال: إبراهيم الخليل أو الرَّسول، أما السَّيِّد في هذا المَقَام فمِمَّا لم يَرِدْ، ولا شكَّ أَنَّ إبراهيم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ سَيِّد من ساداتِ الخَلْق، لكنَّ أن نُعَبِّرَ عنه بهذا الوصف عند ذِكْرِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وندَعَ وصفَهُ بالرَّسالة أو بالعُبودية فهذا فيه نَظَرٌ.

وهذا الكلام المُتَقَدِّم الَّذِي ذَكَرَ المفسر رَحِمَهُ اللهُ أَنَّهُ مَحذُوفٌ من باب الإيجاز بالحذفِ يحتاجُ إلى دليلٍ يُبَيِّنُ أَنَّ هَؤُلَاءِ القومَ صَنَعُوا طَعَامًا وَوَضَعُوهُ عندَ هذه الأصنام للتَّبَرُّكِ عليه، وأَنَّهُم أرادوا أن يأكلوه بعد رُجوعِهِمْ وطلَّبوا خُرُوجَ إبراهيمَ مَعَهُمْ، كُلُّ هذا يحتاجُ إلى دليلٍ، وذَكَرْنَا فيما سَبَقَ أن قَصَصَ الأنبياء السَّابِقِينَ لا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللهُ ﴿الَّذِينَ يَأْتِيَكُم بَبْؤًا مِنَ الدِّينِ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمٌ تُوجِبُونَ عُكَادَ وَتُمَوِّدُونَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللهُ﴾ [إبراهيم: ٩٠].

فإذا كان الأمرُ كذلك فإنَّنا لا نَتَلَقَّى أخبارَ هَؤُلَاءِ إِلَّا مِنَ الوحيِ، إمَّا بِالكِتَابِ وإمَّا بِالسُّنَّةِ، وما جاء من أخبارهم من غيرِ هذا الطَّرِيق - أي طريق الوحي - فإنَّنا نَتَوَقَّفُ فيه ما لم نَعْلَمْ مُنَاقَضَتُهُ لِلشَّرَائِعِ، فإن عَلِمْنَا مُنَاقَضَتُهُ لِلشَّرَائِعِ وَجِبَ عَلَيْنَا رَدُّهُ.

فإِذْنًا: نَقْتَصِرُ في القِصَّةِ على ما ذَكَرَهُ اللهُ عَزَّوَجَلَّ، وَأَنَّ إبراهيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ في يومٍ من الأيام نَظَرَ نَظْرَةً في النُّجُومِ من أَجلِ مُحَاجَّةِ قَوْمِهِ وإظهارِ عَجزِهِمْ، فهو كما ذَكَرَ اللهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى في سورة الأنعامِ عن مُحَاجَّةِ إبراهيمَ لقَوْمِهِ لَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ

رأى كوكبًا فقال: هذا ربِّي، فلما أفل - أي غاب - قال: لا أحبُّ الآفلين؛ لأنَّ الرَّبَّ لا يُمكن أن يغيبَ عن مَرْبُوبِهِ، فلما غاب هذا النّجم عَلِمَ أَنَّهُ ليس بِرَبِّ؛ لأنَّ الرَّبَّ لا بُدَّ أن يكون له كمال الرّعاية لَمَن كان رَبًّا له، فلما رأى القمرَ بازغًا، قال: هذا ربِّي والقمرُ أظهرُ وأبينُ من الكوكبِ، فلما أفل قال: ﴿لَئِنْ لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ﴾ [الأنعام: ٧٧]، وهذا تعريض لقومِهِ بالضلال.

فانظر التدرُّج كيف يكون؟ قال: لا أحبُّ الآفلين، يعني هو تَبَرُّاً مِن ذلك، ثُمَّ عَرَضَ بأنَّ قَوْمَهُ ضَالُّونَ ﴿لَئِنْ لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ﴾ [الأنعام: ٧٧].

﴿فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ﴾ [الأنعام: ٧٨]، وهو صحيح، فالشمس أعظمُ من القمرِ، فلما أفلت قال: يا قومِ إِنِّي بريءٌ ممَّا تُشْرِكُونَ، فأعلن بَشَرِكِهِمْ وبالبراءة منهم، وهذا مِن كمال مُحاجَّته.

فلا يَبْعُدُ أن تكونَ هذه الآيةُ ﴿فَنظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ﴾ من جنس المُحاجَّةِ المذكورةِ في سورة الأنعام.

﴿فَنظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ﴾ أي: إبراهيمُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ نَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ، أي: نَظَرَ إِلَيْهَا، وَإِنَّمَا فَعَلَ ذلك؛ لأنَّ قَوْمَهُ كانوا يَعْبُدُونَ النُّجُومَ، وَيَضَعُونَ لها الهياكِلَ في الأرضِ، وأصلُ العبادةِ للنُّجومِ، فنَظَرَ في هذه النُّجومِ فلَمَّا نَظَرَ قال: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ وَإِنَّمَا نَظَرَ فيها وهو لا يَعْتَقِدُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ من باب التَّوَرِيَةِ، وهذا تَوَرِيَةٌ بِالْفِعْلِ، فكما تكون التَّوَرِيَةُ بالقول تكون التَّوَرِيَةُ بالفعل.

فالتَّوَرِيَةُ بالقول كثيرةٌ معروفةٌ، التَّوَرِيَةُ بالفعل: أن يُرِيَ الإنسانُ غَيْرَهُ أَنَّهُ يرى شيئًا وهو لا يُريده، أو أَنَّهُ مُعْرِضٌ عن شيءٍ وهو قد وَضَعَ بَالَهُ عليه.

فهذا من التَّورِيَةِ بالفعل؛ لأنَّكَ أظهرتَ لِغَيْرِكَ خِلافَ مَا يَرَاهُ، وَالتَّورِيَةُ بِالْقَوْلِ
أظهرتَ لِغَيْرِكَ خِلافَ مَا يَسْمَعُهُ، فإِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَرَى بِالنَّظَرِ بِالنُّجُومِ
ثُمَّ قَالَ: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾.

وَفَسَّرَ الْمُفَسِّرُ رَحْمَةُ اللَّهِ ﴿سَقِيمٌ﴾ بِمَعْنَى سَأَسْقُمُ وَهَذَا تَوْرِيَةٌ قَوْلِيَّةٌ؛ لِأَنَّ ظَاهَرَ
اللَّفْظِ ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ يَعْنِي الْآنَ، وَلَا أَسْتَطِيعُ الْخُرُوجَ مَعَكُمْ، وَلَكِنَّهُ يَرِيدُ سَأَسْقُمُ؛ لِأَنَّ
اسْمَ الْفَاعِلِ صَالِحٌ لِلزَّمَانِ الْحَاضِرِ وَالزَّمَانِ الْمُسْتَقْبَلِ، فَيَصِحُّ أَنْ تَقُولَ: إِنِّي حَاضِرُ
الْآنَ، وَإِنِّي حَاضِرُ غَدًا، فَلَمَّا كَانَ صَالِحًا لِلأَمْرَيْنِ، وَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ وَقَالَ: إِنِّي
سَقِيمٌ، تَوَلَّوْا عَنْهُ وَتَرَكُوهُ وَهُوَ يَرِيدُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِفِعْلِهِ هَذَا أَمْرًا سَيَتَّبِعْنَ فِيهِ بَعْدَ.
﴿فَنَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ﴾، ﴿فَرَاغَ إِلَىٰ آلِهِنَّ﴾ أَي: مَالَ فِي خُفْيَةٍ إِلَىٰ آلِهِتَهُمْ وَهِيَ
الْأَصْنَامُ الَّتِي يَعْبُدُونَهَا قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحْمَةُ اللَّهِ: [وَعِنْدَهَا الطَّعَامُ].

فَأَخَذَ الْمُفَسِّرُ رَحْمَةُ اللَّهِ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ أَنَّ الطَّعَامَ عِنْدَهَا؛ لِأَنَّ عَرْضَ
الْأَكْلِ عَلَيْهِمْ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْأَكْلَ كَانَ مَوْجُودًا.

﴿فَرَاغَ إِلَىٰ آلِهِنَّ﴾ أَي: مَالَ بِخُفْيَةٍ وَانْطَلَقَ بِخُفْيَةٍ، وَالرَّوْغَانُ كَمَا هُوَ مَعْرُوفٌ
هُوَ: سُرْعَةُ الْإِنْسَانِ لَكِنْ عَلَىٰ وَجْهِ لَا أَحَدٌ يُحْسُ بِهِ، فَقَالَ: ﴿أَلَا تَأْكُلُونَ﴾؟

و﴿أَلَا﴾ هُنَا لِلْعَرْضِ، وَهَذَا الْقَوْلُ لَيْسَ عَلَىٰ سَبِيلِ الْإِلْزَامِ وَلَا يُمَكِّنُ أَنْ يُلْزِمَهَا
بِأَنْ تَأْكُلَ؛ لِأَنَّهُ يَعْلَمُ أَنَّهَا لَنْ تَأْكُلَ، وَلَكِنَّهُ قَالَهُ عَلَىٰ سَبِيلِ الْاسْتَهْزَاءِ وَالشُّخْرِيَّةِ،
وَالْإِلْزَامُ هَؤُلَاءِ الْعَابِدِينَ بِأَنَّ هَذِهِ الْأَصْنَامَ لَا تَسْتَحِقُّ الْعِبَادَةَ، لَا لِأَنَّهَا مُسْتَغْنِيَةٌ عَنْ
الطَّعَامِ وَلَكِنْ لِأَنَّهَا لَا تَعْقِلُ وَلَا تَعْلَمُ، وَالَّذِي لَا يَعْقِلُ وَلَا يَعْلَمُ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ
مَعْبُودًا، ثُمَّ إِنْ صَحَّ وَضَعُ الطَّعَامِ عِنْدَهَا مِنْ قِبَلِهِمْ فَإِنَّ هَذَا دَلِيلٌ عَلَىٰ أَنَّهَا لَيْسَتْ
صَالِحَةً لِلْأُلُوهِيَّةِ؛ لِأَنَّ الْإِلَهَ مُسْتَغْنٍ عَنْ غَيْرِهِ.

ولهذا أقام الله تعالى الدليل على أن عيسى ابن مريم وأمه ليسا بإلهين بكونها يأكلان الطعام، وأنه سبحانه وتعالى وحده الإله الحق بكونه يُطعم ولا يُطعم، فاحتياج ما يُعبد إلى الطعام دليل على نقصٍ وأنه لا يصح أن يكون إلهًا، لكن هم من سخافتهم يجعلون هذا الطعام عندها كأنها تحتاجه وتأكله وتتصرف فيه.

﴿ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ ﴾ الاستفهام هنا للتحقير، أي أنه يحقرها لكونها لا تنطق، وخاطب هذه الأصنام مخاطبة العقلاء في قوله: ﴿ مَا لَكُمْ ﴾ ولم يقل: ما لكن، تنزلاً مع أصحابها الذين يجعلونها من ذوات العلم وذوات القبول والدفع عنهم.

﴿ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ ﴾ يعني أي شيء يمنعكم من النطق إن كنتم آلهة؟

فإذا قال قائل: هذا الخطاب لهذه الأصنام هل كان في غيبة عابديها؟ إن قلت: نعم، فما فائدة هذا الخطاب؟ وإن قلت: لا، فكيف الجواب عن قوله: ﴿ فَنُؤَلِّقُهَا مِنْ دُونِهِمْ ﴾؟

والجواب: أن نقول: إن عابديها لم ينصرفوا كلهم عنها، بل كان عندها من الحُرَّاس ما يقتضي أن يتكلم إبراهيم عليه الصلاة والسلام على هذه الأصنام بمثل هذا الكلام، وإلا لو لم يكن عندها أحد لكان كلامه هذا لغواً لا فائدة منه، لكن عندها من الحُرَّاس من يستطيع أن يعلم عنها ما علمه إبراهيم، بسبب أنه عرَّض عليهم الأكل، وإن هذه لم تنطق، وإذا كانت لم تنطق وليس لها إرادة ولا شعور لم تكن صالحة للعبادة.

﴿ فَرَأَى عَلَيْهِمْ صَرْبًا بِالْيَمِينِ ﴾ في أول الآيات يقول: ﴿ فَرَأَى إِلَى إِلَهِهِمْ ﴾ أي: مال بخفية و﴿ إِلَى ﴾ للغاية أمّا هنا فقال: ﴿ فَرَأَى عَلَيْهِمْ صَرْبًا ﴾ وإنما قال: ﴿ عَلَيْهِمْ ﴾ دون (إليهم) لوقوع ذلك الصَّرب على هذه الأصنام ليكسرها عليه الصلاة والسلام.

﴿فَرَاغَ عَلَيْهِمْ﴾ أي: على هذه الآلهة، وكما أشرتُ أولاً أَنَّهُ خاطبها مخاطبة العاقلِ فأتى بميم الجمع.

﴿فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ﴾، قوله: ﴿ضَرْبًا﴾ مَصْدَرٌ في موضعِ الحال، أي: فراغَ عليهم ضاربًا باليمين، ويجوز أن تكون مصدرًا لفعلٍ محذوفٍ، والتقدير: فراغَ عليهم يضربُ ضربًا.

وقول المفسر رَحِمَهُ اللهُ: ﴿بِالْيَمِينِ﴾ بالقوة لا يتعين، بل يجوز أن يكون باليمين أي باليد اليمنى، وضرب بها لأنَّ اليدَ اليمين هي آلة العملِ غالبًا، ولأنَّ اليدَ اليمنى أقوى من اليد اليسرى في الغالب، ولهذا تجد من النادر أن يكون بعضُ الناسِ أعسرُ يعملُ بيده اليسرى عمله بيده اليمنى.

﴿فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ﴾ لما بلغ قومَه ما صنعَ أقبلوا ﴿إِلَيْهِ يَزْفُونَ﴾ أي: يسرعون على وجه الجماعات بدليل قوله: ﴿فَأَقْبَلُوا﴾ بالواو فهم أقبلوا إليه مُسرعين للإنكار عليه، لماذا كسرها؟

وقد ذَكَرَ اللهُ تعالى في سورة الأنبياء عنهم: ﴿قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٥٩] فجعلوا ذلك ظلمًا وعدوانًا، فجاءوا يَزْفُونَ لينتصروا لآلهتهم، وهكذا العابدون للأصنام ينتصرون للأصنام، والأصنام لا يستطيعون نصرهم، لكن هم جند مُحضرون لها.

فهؤلاء أقبلوا يَزْفُونَ إلى إبراهيم لينتصروا لآلهتهم، ولكنه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كان قويًّا في ذات الله، ﴿قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ﴾ والاستفهام هنا للتوبيخ والإنكار والاستهزاء بهم: كيف تعبدون شيئًا أنتم تنحتونه بأيديكم؟ وهل يليق عقلًا أن يكون المعبودُ مصنوعًا لعباده؟ هذا لا يليق، ولا يفعل هذا إلا أسفه السفهاء.

شيء تصنعه أنت بيدك ثم تعبدّه وتتضرّع إليه وتُنِيبُ وتتعلّقُ به وترجو منه النّفعَ والضّرَرَ، هذا من السّفه، ولكن والعياذُ بالله الإنسان إذا أعمى الله بصيرته لا يغنيه بصرُ العين، وكانوا في الجاهليّة يفعلون شبهَ هذا الفعل، كانوا إذا نزلوا أرضًا في سفر جمعوا أربعة أحجار، ثلاثة منها للقدر، وواحد للعبادة، فصار هذا الحجر المعبود مساويًا لمناصب القدور، وبعضهم كانوا يعجبون إلهًا من العَجوة يعني من الثّمر، يعبدونه من دون الله، فإذا جاعوا أكلوه، ولم يقولوا: أطعمنا، أو هيئ لنا طعامًا.

هو نفسه يُؤكّل، هذا من السّفه، كذلك قوم إبراهيم عَلَيْهِ الصّلاة والسّلام صنعوا أصنامًا بأيديهم ثم صاروا يعبدونها.

وقول المفسّر رَحِمَهُ اللهُ: [أصنامًا] إشارة إلى أَنَّ ﴿نَحْنُ نَحْنُ﴾ تنصب مفعولين: أحدهما: العائدُ للموصولِ الَّذي تقديره: ما نَحْنُ نَحْنُ، والثّاني: هذا المحذوفُ الَّذي قدره المفسّر رَحِمَهُ اللهُ: أتعبُدون ما نَحْنُ نَحْنُ أصنامًا.

﴿وَاللّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ قال المفسّر: [مِنْ نَحْنُكُمْ ومنحوتكم فاعبدوه وحده، وما مصدرية، وقيل: موصولة، وقيل: موصوفة].

﴿وَاللّهُ خَلَقَكُمْ﴾ إذا كان الله هو الخالق فهو أحقّ بالعبادة، هل الأحقّ بالعبادة مَنْ خَلَقَكُمْ أو مَنْ خلقتهم؟ مَنْ خَلَقَكُمْ، ولهذا قال: ﴿وَاللّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ قول المفسّر رَحِمَهُ اللهُ: [مِنْ نَحْنُكُمْ ومنحوتكم].

أتى رَحِمَهُ اللهُ بالمصدرِ وأتى باسمِ المفعولِ مِنْ نَحْنُكُمْ إشارة إلى أَنَّ (ما) يجوز أن تكون مصدرية، ويجوز أن تكون موصولة، فإذا جعلناها مصدرية صار التقدير: مِنْ نَحْنُكُمْ، وإذا جعلناها موصولة صارت: مِنْ منحوتكم.

وإذا جعلنا التَّقْدِيرَ: وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَعَمَلَكُمْ، صارت (ما) مصدرية. وإذا جعلنا التَّقْدِيرَ: وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَعْمُولَكُمْ، صارت (ما) موصولة.

وإذا جَعَلْنَا (ما) موصولة فلا بُدَّ من عائِدٍ يعود على (ما) وهو في الآية محذوف؛ أي: وما تعملونه، واللَّازِم واحد على الاحتمالين، فإذا قلنا: إِنَّ المعنى (والله خَلَقَكُمْ وَعَمَلَكُمْ) فَإِنَّ خالقَ العملِ خالقٌ للمعمول.

وإذا جَعَلْنَا المعنى (والله خَلَقَكُمْ وَمَعْمُولَكُمْ)، فَإِنَّه إذا كان الله قد خلق المعمولَ وهم الَّذِينَ باسروا عمله دَلَّ ذلك على خَلْقِ العملِ وخلقِ العاملِ أيضًا.

وعلى كُلِّ تقدير ففي الآية إقامةُ الْحُجَّةِ على أَنَّ هذه الأصنامَ لا تصلُحُ أن تكون معبودة؛ لِأَنَّهَا معمولَةٌ، وقوله: [وقيل: موصوفة]. الموصوفة هي الَّتِي يُعَبَّرُ عنها بالنِّكْرَةِ بالموصوف. يعني خَلَقَكُمْ وصنما تعملونه، أو أصنامًا تعملونها، ولا نقول: وَالَّذِي تعملون بل نقول: وأصنامًا تعملونها، وأفادنا المُفَسِّر رَحِمَهُ اللهُ الْآلَن أَنَّ لـ(ما) ثلاثة معانٍ: أن تكون مصدرية، وموصولة، وموصوفة، وهذه ثلاثة من عشرة؛ لِأَنَّ (ما) لها عشرة معانٍ.

مَحَامِلُ مَا عَشَرُ إِذَا رُمَتْ عَدَّهَا فَحَافِظُ عَلَى بَيْتِ سَلِيمٍ مِنَ الشُّعْرِ
سَتَفْهَمُ شَرْطَ الْوَصْلِ فَأَعْجَبَ لِنِكْرِهَا بِكَفٍّ وَنَفْيِ زَيْدٍ تَعْظِيمِ مَصْدَرِ
(سَتَفْهَمُ) الاستِفهامية مثل: ما هذا؟

(شرط) الشَّرْطِيَّة ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللهُ﴾ [البقرة: ١٩٧]، (الوصل): موصولة.

(فاعجب): التَّعْجُيبِيَّة مثل: ما أحسنَ هذا!

(لنكرها): النكرة الموصوفة، أو النكرة الواصفة.

تقول: مررتُ بما معجب لك، أي بشيء معجب لك.

وتقول: عرفته نوعاً ما، يعني نوعاً قليلاً، فهي نكرة واصله.

(بكف) كافة مثل: ﴿إِنَّمَا إِلَهُ الْوَاحِدُ﴾ [النساء: ١٧١] فهنا كفت (ما) عن

العمل.

(ونفي): نافية: ما حَصَرَ زيد.

(زيد): زائدة ﴿وَإِذَا مَا عَصَبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ﴾ [الشورى: ٣٧].

ويا طالباً خذ فائدة: ما بعد إِذَنْ زائدة.

(تعظيم) يعني أَنَّها تأتي للتعظيم، وهذه غيرُ التعجبِ مثل أن تقول: مررتُ بما

مذهل، أي بعظيم مذهل.

وربَّما نقول: إِنَّ ما التَّعْجِيبَةِ فيها نوع من التَّعْظِيمِ فَإِنَّها تدلُّ على التَّعْظِيمِ

والتَّعْجِبِ.

(مصدر): المَصْدَرِيَّةُ ومنه هذه الآية: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الصفات: ٩٦].

فهذه محامِل (ما) عشرة وينبغي لطالبِ النَّحو أن يحفظَ مثلَ هذه الأبيات؛ لأنَّه

تحصِّل له المعاني.

من فوائد الآيات الكريمة:

الفائدة الأولى: أَنَّ أصلَ دين الأنبياء واحد، فكلُّهم شِيعَةٌ لِلاَخِرِ مُقَوِّ

لِدَعْوَتِهِ، ودليل ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ

أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴿ [الأنبياء: ٢٥].

أي: رسول كان إلّا نوحى إليه أنّه لا إله إلّا أنا فاعبدون.

الفائدة الثانية: أن الأنبياء وإن طال الزّمن بينهم، فإنّهم إنّما يأتون بالوحي من الله؛ لأنّه إذا طال الزّمن تناسى النّاس العهد واضمحلّ وانتهى، ولكن إذا كان بوحي من الله فإنّه يتجدّد بحسب تجدد هذا الوحي؛ لأنّ بين إبراهيم ونوح أزماناً طويلة. **الفائدة الثالثة:** الثّناء على إبراهيم عليه الصّلاة والسّلام ووجهه أنّه كان شيعة لمن كان يدعو إلى توحيد الله عزّ وجلّ، وكلّ من كان شيعة لمن يدعو إلى الله فإنّه بلا شكّ محلّ ثناء.

الفائدة الرابعة: الثّناء على إبراهيم أيضاً بكونه جاء الله عزّ وجلّ بقلب سليم، وهذه الصّفة وإن كانت سلبيةّ لكنّها تتضمّن كمالاً؛ لأنّ القلب إذا سلّم من الشّبهات والشّهوات صار خالصاً لله تعالى: قصداً وإرادةً وعملاً، ففيها الثّناء على إبراهيم بسلامة القلب.

الفائدة الخامسة: عناية الله عزّ وجلّ بإبراهيم عليه الصّلاة والسّلام، وذلك بإضافة الرّبوبيّة إليه ﴿إِذْ جَاء رَبُّهُ﴾ وهذه رّبوبيّة خاصّة، والرّبوبيّة الخاصّة تقتضي عناية أكثر من الرّبوبيّة العامّة؛ لأنّ المرّوبين بالرّبوبيّة العامّة شملتهم الرّحمة العامّة، لكن الرّبوبيّة الخاصّة يكون لهم الرّحمة الخاصّة.

الفائدة السادسة: بيان قوّة إبراهيم عليه الصّلاة والسّلام وأنّه لم تأخذه في الله لومة لائم؛ لأنّ رجلاً يخاطب أباه وقومه بهذه العبارة قويّ في ذات الله عزّ وجلّ، إذ إنّ العادة أنّ الإنسان يُحابي أباه وقومه، لكن إبراهيم عليه الصّلاة والسّلام لم يحايهم، بل أنكر عليهم، وقال: ﴿مَاذَا تَعْبُدُونَ﴾.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أَنَّ قُرْبَ النَّسَبِ مِنْ أَهْلِ الْخَيْرِ لَا يُفِيدُ الْإِنْسَانَ شَيْئًا، فِإِبْرَاهِيمُ بِالنَّسَبِ لِأَبِيهِ أَقْرَبُ شَيْءٍ؛ لِأَنَّهُ بَضْعَةٌ مِنْهُ، وَمَعَ ذَلِكَ لَمْ يَنْتَفِعْ بِهِ أَبُوهُ، بَلْ كَانَ مُشْرِكًا، يَحَاجُّ وَلَدَهُ عَلَى ذَلِكَ، وَيُؤَيِّدُ هَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَوَضَّيْنَا الْإِنْسَانَ بَوْلَدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ، وَهَنًا عَلَى وَهْنٍ وَفَضَّلَهُ، فِي عَامَتَيْنِ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَايَكَ إِلَى الْمَصِيرِ ۝١٤﴾ وَإِنْ جَهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا ﴿[لقمان: ١٤-١٥]﴾ فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى تَبَايُنِ مَا بَيْنَ الْإِبْنِ وَالْأَبَوَيْنِ، حَتَّى إِنَّمَا لِيُجَاهِدَانِهِ عَلَى الْإِشْرَاكِ بِاللَّهِ، وَمَعَ ذَلِكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَلَا تُطِعْهُمَا﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: صَحَّةُ نِسْبَةِ الْقَوْمِ إِلَى الرَّسُولِ وَإِنْ كَذَّبُوهُ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ﴾ وَالِانْتِسَابُ بِالنَّسَبِ لَا يَعْنِي التَّبَرُّؤَ مِنَ الدِّينِ فَيَصِحُّ أَنْ يَنْتَسِبَ الْإِنْسَانُ إِلَى أَبِيهِ الْكَافِرِ، وَلَا يُقَالُ: إِنَّ هَذَا مِنْ بَابِ الْمُوَالَاةِ، بَلْ هَذَا مِنْ بَابِ الْحَقِيقَةِ، وَالنَّسَبُ لَا يَزُولُ بِاخْتِلَافِ الدِّينِ أَبَدًا، وَانْظُرْ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى لِلنَّبِيِّ ﷺ: ﴿وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ﴾ [الأنعام: ٦٦] فَأُضَافَهُمْ إِلَيْهِ مَعَ نِسْبَةِ تَكْذِيبِهِ إِلَيْهِمْ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْإِنْسَانَ قَدْ يَكُونُ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ وَيُنْسَبُ إِلَيْهِمْ، وَأَنَّ ذَلِكَ لَا يَجْدُسُ فِي دِينِهِ.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: سَفَهُ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ حَيْثُ كَانُوا يَعْبُدُونَ مَعَ اللَّهِ غَيْرَهُ، وَلِهَذَا أُنْكَرَ عَلَيْهِمْ مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْخَلْقِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَقَالَ: ﴿مَاذَا تَعْبُدُونَ؟﴾ وَقَدْ أُرْشِدَ اللَّهُ إِلَى هَذَا فِي قَوْلِهِ: ﴿وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ [البقرة: ١٣٠] وَمِلَّةُ إِبْرَاهِيمَ هِيَ الْحَنِيفِيَّةُ الْمَبْنِيَّةُ عَلَى الْإِخْلَاصِ، فَكُلُّ مَنْ خَالَفَ ذَلِكَ فَقَدْ سَفِهَ نَفْسَهُ، أَيِ: أَوْقَعَهَا فِي السَّفَهِ، الَّذِي هُوَ ضِدُّ الرُّشْدِ وَالْعَقْلِ.

الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: أَنَّ كُلَّ مَنْ زَعَمَ أَنَّ اللَّهَ إِلَهًا يَعْبُدُهُ فَهُوَ آفَكٌ كَاذِبٌ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿أَيْفَاكَاءَ إِلَهَةٍ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ﴾.

الْفَائِدَةُ الْحَادِيَةُ عَشْرَةٌ: أَنَّ دَعْوَى كَوْنِ هَذِهِ آلهَةٍ لَا يُعْطِيهَا سِمَةَ الْأُلُوْهِيَّةِ؛ لِأَنَّ الْكَذِبَ لَا يَقْلِبُ الْحَقَائِقَ عَنْ أَصْلِهَا، فَلَوْ قُلْتَ مِثْلًا: قَدِمَ زَيْدٌ، وَهُوَ لَمْ يَقْدَمْ لَمْ يَكُنْ قَادِمًا، فَهَذِهِ الْأَلْهَةُ وَإِنْ جَعَلُوهَا آلهَةً لَنْ تَكُونَ آلهَةً، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي آيَةٍ أُخْرَى: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ [النجم: ٢٣].

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَّةُ عَشْرَةٌ: أَنَّ عَابِدِي الْأَلْهَةِ مِنْ دُونِ اللَّهِ يَقْصِدُونَهَا قَصْدًا حَقِيقِيًّا بِقُلُوبِهِمْ، كَمَا يَتَّجِهُونَ إِلَيْهَا بِجَوَارِحِهِمْ وَلِهَذَا قَالَ: ﴿دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ﴾.

فَلْيَسُوا يَعْبُدُونَهَا مَجْرَدَ عَادَةٍ، وَلَكِنَّهُمْ يَعْبُدُونَهَا قَصْدًا وَعِبَادَةً، حَتَّى إِنَّهُمْ نَسُوا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ عَشْرَةٌ: الْإِنْكَارُ الشَّدِيدُ مِنْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى قَوْمِهِ، حَيْثُ سَأَلَهُمْ مُوَبِّخًا هُمْ: مَا الَّذِي تَظُنُّونَهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ إِذَا عَبْدْتُمْ غَيْرَهُ؟ هَلْ تَظُنُّونَهُ نَاقِصًا لَا يَسْتَحِقُّ أَنْ يُعْبَدَ وَحْدَهُ؟ هَلْ تَظُنُّونَهُ غَافِلًا عَنْ عَمَلِكُمْ فَيَدْعُكُمْ بِدُونِ عُقُوبَةٍ؟ هَلْ تَظُنُّونَهُ يَرْضَى بِأَنْ يُعْبَدَ مَعَهُ غَيْرُهُ؟ كُلُّ هَذَا لَمْ يَكُنْ، فَظَنُّكُمْ ظَنُّ خَاطِئٍ.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ عَشْرَةٌ: عُمُومُ رُبُوبِيَّةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لِقَوْلِهِ: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ عَشْرَةٌ: إِقَامَةُ الْحُجَّةِ عَلَى الْخُصْمِ بِمَا لَا يُنْكِرُهُ لِقَوْلِهِ: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾؛ لِأَنَّ الْعَالَمَ تَشْمَلُ حَتَّى آلِهَتَهُمُ الَّتِي يَعْبُدُونَهَا، فَإِذَا كَانَتْ آلِهَتُهُمْ مَرْبُوبَةً فَكَيْفَ يُمْكِنُ أَنْ تَكُونَ مَعْبُودَةً؟ هَذَا تَنَاقُضٌ، وَقَدْ مَرَّ عَلَيْنَا أَنَّ مَنْ أَقَرَّ بِانْفِرَادِ اللَّهِ بِالرُّبُوبِيَّةِ لَزِمَهُ أَنْ يُقَرَّ بِانْفِرَادِهِ بِالْأُلُوْهِيَّةِ وَإِلَّا صَارَ مُتَنَاقِضًا. إِذْ لَا يَسْتَحِقُّ الْعِبَادَةَ إِلَّا الرَّبُّ الْخَالِقُ الْمَالِكُ الْمُدَبِّرُ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ فَإِنَّهُ لَا يَسْتَحِقُّ أَنْ يُعْبَدَ.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ عَشْرَةٌ: أَنَّ الْخَلْقَ عَلَّمَ آيَةً وَدَلِيلًا عَلَى خَالِقِهِمْ، وَالْخَلْقُ بِاعْتِبَارِ

كونه آية على وجود الله وقدرته وكمال سلطانه وتدبيره أمرٌ معلومٌ، لكن قد يكون آية على معنى خاص، فمثلاً نزول المطر آية على الرحمة، والنكبات والخوف والنقص في الأموال والأنفس آية على عقوبته وغيرته وانتقامه ممن عصاه، فهناك معنى عامٌ تشترك فيه جميع الآيات، وهو كونها دالة على وجود الخالق عزَّ وجلَّ وكمال ربوبيته وسلطانه، وأنه لا يُعارضه شيءٌ من هذه المخلوقات.

وهناك معنى خاصٌ للآية وما تدلُّ عليه بعينها، كدلالة الغيث على الرحمة، ودلالة الجذب على الانتقام ممن عصاه.

الفائدة السابعة عشرة: جواز التورية، وهي أن يُظهر للمخاطب ما لا يريده، ويفهم منه المخاطب معنى غير المراد، والتورية قد تكون واجبة، وقد تكون مستحبة، وقد تكون جائزة، وقد تكون مكروهة، وقد تكون محرمة، فتجري فيها الأحكام الخمسة.

فإذا توقف على التورية إنقاذ معصوم من هلكة صارت واجبة، مثل أن يأتي شخصٌ ظالمٌ يسأل عن إنسان يريد أن يقتله وأنت تعرف مكان هذا الإنسان فهنا يجب عليك أن تُورِّي؛ لأن في ذلك إنقاذاً للمعصوم من الهلاك، وقد تكون مستحبة كما لو سألك سائلٌ عن عمل صالح عملته تخشى أن تقع في الرياء إن أخبرته به فهنا التورية مستحبة.

وقد تكون مباحة، كما لو ورَّيت على شخص يريد منك شيئاً لا تريد أن تُعطيه، مثل أن يقول: يا أخي أقرضني مثلاً مئة ألف ريال، وأنت تعرف أن هذا الرجل مماطلٌ لا يفني بالواجب، فهنا تكون التورية مباحة.

وقد تكون مكروهة كما إذا كانت لغير سبب، فالصحيح أنها مكروهة لما يخشى

فيه من نسبة الإنسانِ إلى الكَذِبِ؛ لأنَّ الإنسانَ إذا ورَّى ثُمَّ ظَهَرَ الأمرُ على خلاف ما فَهَمَهُ السَّامِعُ نسبه إلى الكَذِبِ، فهذه مكروهةٌ لا يبيحها إلا السَّبَبُ.

وقد تكون محرمةٌ كما لو تخاصم رجلان إلى القاضي فادَّعى أحدهما على الآخر بدعوى، فالمدَّعي عليه البيِّنة، والمنكِرُ عليه اليمينُ، فعجزَ المدَّعي عن البيِّنة فحلفَ المدَّعي عليه عند القاضي وقال: والله ما له عندي شيء. فالقاضي في مثل هذا التعبير يفهم براءة هذا المدَّعي عليه.

والمدَّعي عليه أراد بما أن تكون اسمَ موصول. يعني: (والله الَّذي له عندي شيء). هذه التَّوريةُ نقول: إنَّها حرام؛ لأنَّها تتضمَّن جحدَ الحقِّ الواجبِ عليه أداؤه. فإذا قال قائلٌ: ما الأصلُ فيها الإباحةُ أو الكراهةُ؟

فالأقرب أنَّ الأصلَ فيها الكراهةُ، ولكن قد تكون مباحةً، وقد تكون مستحبةً، وقد تكون واجبةً، وقد تكون حرامًا.

الفائدةُ الثَّامنةُ عشرة: جوازُ إسنادِ الوصفِ إلى الإنسانِ باعتبار المستقبل، تؤخِّدُ من قوله: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ فإنَّه الآن ليس بسقيم، لكن كُلَّ إنسانٍ عُرضةٌ لأنَّ يَسْقَمَ، على أنَّه يُمكنُ أن يُريدَ بقوله: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ أي ضَعِيفٌ باعتبار قوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا﴾ [النساء: ٢٨] فيكون الوصفُ هنا حاليًّا.

الفائدةُ التاسعةُ عشرة: أنَّ هؤلاء القومَ لما قال لهم هذا القول، وبعد أن نظَرَ نظرةً في النُّجومِ اقتنعوا.

فيتفرَّع على ذلك: أنَّ الإنسانَ المبطلَ قد يقتنع بالشيء ولو كان باطلاً في حقيقته، وهو كذلك، فالإنسانُ المبطلُ إذا ورَّى له في باطله ظنَّ أنَّه حقٌّ فأخذ به واعتبره.

الفائدة العُشْرُون: بيانُ قوَّةِ إبراهيمَ - كما سَبَقَ - حيثَ ذَهَبَ بِسرعةٍ وخفاءٍ إلى هذه الآلهة ليكسرها، ولكنَّه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لم يكسرها إلا بعد أن أقام البيِّنة على مَنْ كان عندها بأنَّ هذه الآلهة لا تصلح أن تكون آلهة؛ لأنَّها لا تعقل، لا تنطق، ولا تعرف ما ينفعها ولا تجلبُ لنفسِها نفعًا، فلغيرها من بابٍ أولى، ولهذا قال: ﴿أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ (١١) مَا لَكُمْ لَا نَطْقُونَ.﴿

الفائدة الحادية والعُشْرُون: جوازُ التَّورية كما سَبَقَ؛ لأنَّه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يعلم أنَّ هذه الأصنام لا تأكل ولا تنطق، لكن أراد بهذا السُّؤال إقامة الحُجَّة على مَنْ كانوا عندها يجرسونها ويتصرون لها: بأنَّ هذه الأصنام غيرُ صالحةٍ للعبادة؛ لأنَّها لا تعرف ما ينفعها ولا يضُرُّها، ولا تجلبُ لنفسِها نفعًا ولا تدفع عن نفسها ضررًا.

الفائدة الثانية والعُشْرُون: بيانُ قوَّةِ إبراهيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

الفائدة الثالثة والعُشْرُون: أنَّه ينبغي للإنسان إذا عملَ عملاً أن يكون فيه جادًا وحازمًا، فيفعله بقوَّة لا بتوانٍ وكسلٍ، خلافًا لما يقوم به بعض النَّاس من الأعمال، حيث تجده يواجهُ عمله بضعفٍ وتوانٍ وكسل.

والإنسانُ في الحقيقة مع نفسه على ما اعتاد، إذا اعتاد الحزم والقوَّة وألَّا يدعَ عملاً لوقتٍ مستقبل صار حازمًا في أعماله مدركًا لآماله، أمَّا إذا كان كسولًا متهاونًا يقول: أدعُ هذا الشَّيء إلى غدٍ، فإنَّ الأعمال سوف تراكم عليه، وسوف يجد في النِّهاية أنَّه عاجز عنها؛ لأنَّه إذا أخرَّ عملَ يوم إلى غد اجتمع عليه غدا عملان: عمل الماضي وعمل الحاضر، فإنَّ أخره مرة أخرى اجتمع عليه ثلاثة أعمال، وهكذا حتَّى يعجزَ ويكَلَّ، ولهذا مُنِعَ الإنسانُ الَّذي عليه قضاءُ رمضان أن يؤخِّره إلى ما بعد

رمضان الثاني؛ لأنه إذا أخره إلى الثاني تراكمت عليه الديونُ ثُمَّ عَجَزَ بالتَّالِي عن قضاء هذه الديون.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ وَالْعِشْرُونَ: بيانُ شِدَّةِ انتصارِ هؤلاء لآلهتهم؛ لأنَّ قوله: ﴿فَأَقْبِلُوا﴾ يدلُّ على التَّرتيبِ والتَّعقيبِ والسَّبَبِ أيضًا، أي: بسببِ ما عَمِلَ بهذه الآلهة أقبلوا إليه ﴿بِرِقُونَ﴾.

والفاء تدلُّ على التَّرتيبِ والتَّعقيبِ، ففيها دليل على شِدَّةِ انتصارِ هؤلاء لآلهتهم مع بُطلان هذه الآلهة.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ وَالْعِشْرُونَ: أنَّ الاجتماعَ له أثرٌ حتَّى في الباطل؛ لقوله تعالى: ﴿فَأَقْبِلُوا إِلَيْهِ﴾ يعني جميعًا، والنَّاس إذا اجتمعوا صار بعضهم لبعضَ ظهيرًا. ومعلوم أنَّ الإنسان يتصرَّ ويقوى بغيره.

ويتفرَّع على هذه الفائدة: أنَّ الإنسان إذا أراد عملاً مُهمًّا وخشي أن يعجزَ عنه بنفسه فالأفضل أن يستعينَ بغيره ولا يقول: إنَّ هذا استعانة بغيرِ الله تعالى؛ لأنَّ الله قال لنبيِّه مُحَمَّدٍ ﷺ: ﴿هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِصِرْوَةٍ وَبِالْمُؤْمِنِينَ﴾ (٦٢) وَأَلَفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ﴿[الأنفال: ٦٢-٦٣] ولا يُعدُّ هذا نقصًا في التَّوَكُّلِ على الله عَزَّوَجَلَّ؛ لأنَّ النَّبيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ سَيِّدَ الْمُتَوَكِّلِينَ، ومع ذلك فإنَّ الله تعالى قال له: ﴿هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِصِرْوَةٍ وَبِالْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنفال: ٦٢]، وقال تعالى: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٥٩].

وهذه مسألة يغفل عنها بعضُ النَّاس، تجده يُهمُّ بالأمر العظيم ولكن لا يتَّخذ له مناصرًا، هذا التَّصرفُ فيه نظر ولكن يجب أن تُراعى الحكمة في هؤلاء المناصرين، هل الحكمة أن يذهبوا جميعًا، أو أن يتَّفَقُوا على رأي وإن تفرَّقوا في الذَّهاب؟ أقول:

إِنَّهٗ يَجِبُ أَنْ تُسْتَعْمَلَ الْحِكْمَةُ هُنَا؛ لِأَنَّهُ قَدْ يَكُونُ مِنَ الْحِكْمَةِ أَنْ يَذْهَبُوا جَمِيعًا، وَقَدْ يَكُونُ مِنَ الْحِكْمَةِ أَنْ يَذْهَبُوا مُتَفَرِّقِينَ لَكِنْ يَتَّفِقُونَ عَلَى رَأْيٍ وَاحِدٍ، وَهَذِهِ تَرْجِعُ فِي الْوَاقِعِ إِلَى الْعَمَلِ الَّذِي يَرِيدُونَ الْإِتِّفَاقَ عَلَيْهِ، وَإِلَى الْمَوَاجَهَةِ الَّتِي يَرِيدُونَ أَنْ يُوَاجِهُوهُ. فَإِنَّ بَعْضَ النَّاسِ قَدْ يَتَأَثَّرُ بِالْجَمَاعَةِ الْكَثِيرَةِ، وَيَخْضَعُ لَهُمْ، وَبَعْضُ النَّاسِ قَدْ تَأْخُذُهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ، وَيُظَنُّ أَنَّ هَذَا مِنْ بَابِ التَّظَاهُرِ عَلَيْهِ، فَلَا يَقْبَلُ مِنْهُمْ صَرَفًا وَلَا عَدَلًا.

والمهم: أَنَّ الْجَمَاعَةَ عَلَى الشَّيْءِ سَبَبٌ لِلْعِزَّةِ وَالْإِنْتِصَارِ، وَلَكِنْ كَيْفَ يَعَالِجُ الشَّيْءُ الَّذِي اجْتَمَعْنَا عَلَيْهِ؟ هَلْ يُعَالِجُ عَلَى سَبِيلِ الْجَمَاعَةِ أَوْ الْإِنْفِرَادِ؟ هَذَا يَرْجِعُ إِلَى مَا تَقْتَضِيهِ الْحَالُ، وَالْإِنْسَانُ يَنْبَغِي أَنْ يَسْتَعْمِلَ الْحِكْمَةَ فِي ذَلِكَ.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ وَالْعِشْرُونَ: أَنَّ أَهْلَ الْبَاطِلِ يُسْرِعُونَ إِلَى نَيْلِ غَرَضِهِمْ لِقَوْلِهِ: ﴿فَأَقْبِلُوا إِلَيْهِ يَرْفُوقَ﴾ وَإِذَا كَانَ أَهْلُ الْبَاطِلِ يُسْرِعُونَ إِلَى نَيْلِ غَرَضِهِمْ فَنَبْغِي أَنْ يَكُونَ أَهْلُ الْحَقِّ أَسْرَعَ مِنْهُمْ؛ لِأَنَّ أَهْلَ الْحَقِّ مَنْصُورُونَ وَأَهْلُ الْبَاطِلِ مُخْذَلُونَ.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ وَالْعِشْرُونَ: أَنَّ هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ يَنْتَصِرُونَ لِأَصْنَامِهِمْ وَمَعْبُودَاتِهِمْ مَعَ أَنَّهَا بَاطِلَةٌ، فَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ أَهْلُ الْحَقِّ الَّذِينَ يَنْتَصِرُونَ لِلَّهِ عَزَّجَلَّ أَشَدَّ مِنْهُمْ انْتِصَارًا فِي دِينِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وَإِذَا نَظَرْتَ إِلَى وَاقِعِ الْمُسْلِمِينَ الْيَوْمَ وَجَدْتَ أَنَّهُمْ مُتَفَرِّقُونَ، فَكُلُّ عَالَمٍ لَا يَأْوِي إِلَى عَالَمٍ وَلَا يُشَاوِرُهُ وَلَا يَأْخُذُ بِرَأْيِهِ، بَلْ إِنَّهُ مَعَ الْأَسْفِ رُبَّمَا يُضَادُّهُ فِي رَأْيِهِ مَعَ عِلْمِهِ بِأَنَّهُ عَلَى حَقٍّ، لَكِنْ يَكُونُ فِيهِ شَبَهُ مِنَ الْيَهُودِ الَّذِينَ حَسَدُوا الْعَرَبَ عَلَى مَا أَعْطَاهُمُ اللَّهُ عَزَّجَلَّ مِنَ النُّبُوَّةِ الْعَظِيمَةِ الَّتِي جَعَلَهَا فِيهِمْ، فَإِنَّ الْيَهُودَ كَانُوا يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا وَيُؤْمَلُونَ النَّصَرَ عَلَيْهِمْ بَاتِّبَاعِ مُحَمَّدٍ ﷺ فَلَمَّا جَاءَ مُحَمَّدٌ كَفَرُوا بِمُحَمَّدٍ؛ لِأَنَّهُمْ يَظُنُّونَ أَنَّهُ يَأْتِي مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَأَتَى مِنْ

العرب، وهم يظنون هذا تمنياً وإلا فهم يعرفون النبي ﷺ كما يعرفون أبناءهم.

الفائدة الثامنة والعشرون: الإنكارُ على أهل الباطلِ بباطلهم عن طريق العقل، والاحتجاجُ على أهل الباطلِ بباطلهم عن طريق العقل، أي كيف تنجّونه أنتم وتصنعونه أنتم، ثم بعد ذلك تعبدونه أليس الأولى من الناحية العقلية أن يكون هذا المنحوت هو الذي يعبدكم، لأنكم أنتم الذين نحتّموه وأوجدتموه، ولكن عقولهم منكسة فصار الأمر بالعكس يعبدون ما ينحتون.

الفائدة التاسعة والعشرون: إقامة الدليل على أن الله وحده هو الذي يستحق أن يُعبد؛ لقوله: ﴿خَلَقَكُمْ﴾ الخالق هو الذي يجب أن يُعبد.

كيف تعبد من لم يخلقك وتدع من خلقك؟ أو تعبد من لم يخلقك مشركاً له مع من خلقك؟ ولهذا أقام الله البرهان على أنه لا يصح أن يُعبد سواه في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [البقرة: ٢١]. ولم يقل: اعبدوا الله، إقامة للدليل عليهم بالربوبية.

الفائدة الثلاثون: أن أعمال العباد مخلوقة لله؛ لقوله: ﴿خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ سواء جعلنا (ما) مصدرية، أم موصولة، إن جعلناها مصدرية فالأمر واضح: خلقكم وخلق عملكم، وإن جعلناها موصولة فلأن خلق المعمول فرع عن خلق العمل، فإذا كان معمولك الذي باشرت أنت عمله مخلوقاً لله فكيف بعملك الذي كان من عند الله، وفي هذه الآية ردٌّ على القدرة الذين أنكروا أن يكون لله سبحانه وتعالى شأن في أعمال بني آدم، وقالوا: إن الإنسان مستقل بعمله، وليس لله فيه إرادة ولا خلق.

الفائدة الحادية والثلاثون: في الآية ردٌّ على الجبرية الذين يقولون: إن الإنسان

مُجْبَرٌ عَلَى عَمَلِهِ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿تَعْمَلُونَ﴾ حيثُ أضاف العملَ إليهم، وإضافةُ العملِ إلى الإنسان تقتضي أنَّه هو العاملُ وهو الفاعلُ حقيقةً وهو كذلك.

فالإنسانُ حقيقةً هو الَّذي يَعْمَلُ وَيَفْعَلُ وَيُرِيدُ وَيَخْتَارُ، ففي الآيةِ الكريمةِ رَدٌّ على الطَّائِفَتَيْنِ الْمُنْحَرِفَتَيْنِ، وأهلِ السُّنَّةِ والجماعةِ قالوا: إِنَّ الإنسانَ له قُدرةٌ واختيارٌ وإيجادٌ لعملِهِ، ولكن الَّذي خَلَقَهُ وَخَلَقَ هَذِهِ الْقُدْرَةَ وَالْإِرَادَةَ هو اللهُ، ففَعَلَهُ يضاف إلى اللهِ خَلْقًا وتقديرًا، ويضاف إليه إيجادًا ومباشرةً، فهو مضاف إلى العبدِ باعتبارِ، ومضاف إلى اللهِ باعتبارِ آخَرَ.

الفائدةُ الثَّانِيَّةُ وَالثَّلَاثُونَ: ما سبقت الإشارةُ إليه وهو إقامةُ الحُجَّةِ على أهلِ الباطلِ بباطلِهِم عن طريقِ العقلِ، فإذا كان اللهُ خَلَقَهُمْ وَخَلَقَ ما يعملون فكيف يعبدون هذا المخلوقَ لله ويجعلونه شريكًا مع اللهِ في العبادة؟!!



الآيتان (٩٧، ٩٨)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ ﴾ ٩٧ ﴾ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ﴾ [الصافات: ٩٧-٩٨].

• • • • •

﴿ قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ ﴾ أي: قال بعضهم لبعض: ﴿ ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا ﴾.

الأمر هنا إن كان من الرؤساء فهو أمرٌ حقيقيٌّ، وإن كان من غيرِ الرؤساء أو من الرؤساء بعضهم لبعض فهو أمرٌ مشورةٌ والتزام، وليس أمرٌ إلزام، وذلك لأنَّ أمرَ الإلزام إنَّما يكون من الأعلى إلى من دونه.

وقالوا: ﴿ ابْنُوا لَهُ ﴾ اللام هنا ليست للملك، ولكنها للتعليل أي ابنوا لأجله بنيانًا، هذا البنيان بنوه من أجل أن يملؤوه حطبًا ثم يوقدوه على إبراهيم عليه الصلاة والسلام، فبنوا بنيانًا وأضرموا النار في الحطب، كما أشار بعضهم على بعض.

﴿ فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ ﴾ يقول المفسر: [ابنوا له بنيانًا فاملؤوه حطبًا وأضرموه بالنار، فإذا التهب فألقوه في الجحيم في النار الشديدة]، قوله: ﴿ ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ ﴾ هذه الآية فيها إيجاز حذف قدره المفسر رحمه الله، التقدير: [فاملؤوه حطبًا وأضرموه بالنار، فإذا التهب فألقوه في الجحيم].

وفي الإتيان بالفاء عقب قوله: ابنوا له بنيانًا، وحذف ما توسَّط بينهما إشارة

إلى أُنَّهم أرادوا الإسراعَ العظيمَ في هذا الأمر، كأُنَّهم قالوا: ابنوا بنيانًا وألقوه مباشرة، وليس يلقي بالبنيان فقط ل يتمتع فيه، ولكن بعد إيقادِ النَّار فيه، وإنما أرادوا بهذا الإسراعَ والمبادرةَ كأُنَّهم طَوَّروا ذَكَرَ ما بين البناءِ والإلقاءِ لعدمِ وجوده من سرعةِ المبادرةِ.

ويدلُّ بذلك أيضًا قوله: ﴿قَالَ قَوْهُ﴾ والفاء تدلُّ على التَّرتيب والتَّعقيب، قال: ﴿فِي الْجَحِيمِ﴾ أي النَّارَ الشديدة. ففعلوا ذلك وألقوه في النَّار، ولكن خالق النَّار قال للنَّار: ﴿كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِِبْرَاهِيمَ﴾ [الأنبياء: ٦٩] فكانت بردًا وسلامًا عليه، لم تكن بردًا شديدة البرودة حتَّى يهلك، ولم تكن حارَّة، بل كانت على عكس ما يريد به الأعداء أرادوا بالنَّار أن تكون حارَّة مهلكة، والله عزَّ وجلَّ أراد أن تكون باردةً مسلمة، ﴿كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِِبْرَاهِيمَ﴾ [الأنبياء: ٦٩] فكانت بردًا وسلامًا عليه.

وهنا نقف لنبيِّن أنَّ بعض المفسِّرين قالوا: إنَّه في تلك اللَّحظة صارت جميعُ النَّيرانِ في جميعِ أقطارِ الدُّنيا باردةً، ولكن هذا قول ضعيف جدًّا، مخالفٌ للقرآن؛ لأنَّ الله تعالى قال: ﴿يَنَارُ﴾ وهذا النَّداء يكون موجَّهًا للمقصود بالنداء، ولهذا يسمِّيها أهل النَّحو نكرةً مقصودةً، فالمراد تلك النَّار التي خُوطِبَتْ فقط، فصارت تلك النَّارُ التي خُوطِبَتْ بردًا وسلامًا، وأمَّا الزَّعمُ أنَّ جميعَ النَّيرانِ في جميعِ أقطارِ الدُّنيا صارت بردًا مخالفٌ لظاهر القرآن، وليس له أيُّ فائدة.

﴿فَارَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ﴾: الكَيْدُ في الأصل: (التَّوَسُّلُ إلى الإيقاع بالخصم من حيث لا يدري) والكَيْدُ والمكرُ والخِداعُ بمعنى واحد، أو بمعنى مُتقارب، لكنَّها كلها تدلُّ على أنَّ الإنسانَ يوقع خصمه من حيث لا يشعر، هذا في الأصل، قال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا﴾ (١٥) وَكَيْدُ كَيْدًا [الطَّارِق: ١٥-١٦] ولكنَّهم هم أرادوا بذلك

إِهْلَاكَآ لِّإِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

وَيُحْتَمَلُ أَنَّهُمْ لَمَّا بَنَوْا هَذَا الْبِنَاءَ وَالنَّارَ فِي وَسْطِهِ لَا تُشَاهِدُ الْإِنْسَانُ إِذَا رَأَاهُ أَنَّهُ قَصَّرَ فَيَقْدُمُ عَلَى أَنْ يَسْتَسْلِمَ لِلْإِلْقَاءِ؛ لِأَنَّهُ لَوْ عَلِمَ مَا فِي جَوْفِهِ لَكَانَ يَهْرَبُ أَوْ يَدَافِعُ، فَيَكُونُ هَذَا مَعْنَى الْكَيْدِ أَيْ أَنَّهُمْ لَمْ يَشْقُوا الْأَرْضَ كَمَا فَعَلَ أَصْحَابُ الْأُخُودِ وَيَضَعُوا فِيهَا الْحَطَبَ وَيُوقِدُوهُ، وَلَكِنْ بَنَوْا بُنْيَانًا مِّن رَّاهُ مِنَ الْخَارِجِ ظَنًّا أَنَّهُ مَنَزَلٌ سَكَنٍ، وَلَكِنَّهُ فِي الْوَاقِعِ حَسَبَ صُنْعِهِمْ نَارٌ تَتَأَجَّجُ.

فَيُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ: إِنَّ هَذَا هُوَ الْمُرَادُّ مِنْ قَوْلِهِمْ: ﴿كَيْدًا﴾ لِأَنَّ الْكَيْدَ كَمَا أَسْلَفْنَا هُوَ التَّوَصُّلُ إِلَى الْإِيْقَاعِ بِالْخَصْمِ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُ، وَلَكِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَهُمْ ﴿الْأَسْفَلِينَ﴾ وَذَلِكَ بَعْدَ نَيْلِ مُرَادِهِمْ بِخُرُوجِ إِبْرَاهِيمَ سَالِمًا، فَكَانَ الْعُلُوُّ لَهُ مِنْ وَجْهَيْنِ:

الوجه الأول: أَنَّهُ سَلِمَ مِمَّا أَرَادُوا مِنْ إِهْلَاكِهِ.

الوجه الثاني: أَنَّ اللَّهَ عَزَّجَلَّ أَكْرَمَهُ بِأَمْرِ لَمْ يَكُنْ مَعْهُدًا عِنْدَ الْبَشَرِ، وَهُوَ سَلَامَتُهُ مِنَ النَّارِ الَّتِي ظَنُّوا أَنَّهَا سَتَحْرِقُهُ، فَصَارُوا أَسْفَلِينَ مِنْ هَذَيْنِ الْوَجْهَيْنِ أَنَّهُ سَلِمَ، وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَكْرَمَهُ بِأَمْرِ لَمْ يَكُنْ مَعْهُدًا، وَهَذَا بَلَا شَكٍّ يَوْجِبُ أَنْ يَكُونَ عَالِيًا عَلَيْهِمْ، بَلْ عَالِيًا عُلُوًّا بِالْغَا؛ لِأَنَّهُ قَالَ: ﴿الْأَسْفَلِينَ﴾ وَالْأَسْفَلِينَ هَذِهِ اسْمُ تَفْضِيلٍ أَيْ الْبَالِغُ فِي السُّفْلِ غَايَتُهُ.

من فوائد الآيتين الكريمتين:

الْفَائِدَةُ الْأُولَى: شِدَّةُ كَيْدِ هَؤُلَاءِ الْمَكْذِبِينَ لِإِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، حَيْثُ أَرَاوَا النَّاسَ أَنَّهُمْ يَبْنُونَ لَهُ بُنْيَانًا دُونَ أَنْ يَرَوْهُ أَنَّهُمْ يَرِيدُونَ أَنْ يَحْرِقُوهُ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿فَارَادُوا بِهِ كَيْدًا﴾.

الفائدة الثانية: أَنَّ النَّارَ الَّتِي أَضْرَمُوهَا فِي هَذَا الْبُنْيَانِ كَانَتْ عَظِيمَةً؛ لقوله: ﴿فِي الْجَحِيمِ﴾ والجحيمُ هي النار العظيمة.

الفائدة الثالثة: عُتُوهُمْ لَأَنَّهُمْ قَالُوا: أَلْقُوهُ، وَالْإِلْقَاءُ يَدُلُّ عَلَى الْعَنْفِ وَعَدَمِ الرَّحْمَةِ، وَهَم كَذَلِكَ إِذْ لَوْ كَانُوا يَرِيدُونَ رَحْمَتَهُ مَا هُمُّوا بِإِحْرَاقِهِ.

الفائدة الرابعة: أَنَّ نِيَّتَهُمْ هَذِهِ نِيَّةُ عَدْوَانٍ؛ لَأَنَّهُمْ قَالُوا: ﴿ابْنُوا لَهُمْ﴾ وَاللَّامُ ذَكَرْنَا أَنَّهَا لِلتَّلْعِيلِ، يَعْنِي مَا بَنُوا هَذَا الْبُنْيَانَ إِلَّا بِهَذِهِ النِّيَّةِ السَّيِّئَةِ.

وَمِنْ فَوَائِدِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ﴾:

الفائدة الأولى: بَيَانُ مَا يُكْنَى أَعْدَاءُ الْإِسْلَامِ لِلْمُسْلِمِينَ وَالْإِسْلَامِ مِنْ إِرَادَةِ الْكَيْدِ بِالْإِسْلَامِ وَأَهْلِهِ، وَهَذَا كَمَا أَنَّ فِي الْأُمَمِ السَّابِقَةِ فَيَكُونُ فِي الْأُمَمِ الْآخِئَةِ؛ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ﴾ [الفرقان: ٣١].

الفائدة الثانية: الرَّدُّ عَلَى الْجَبَرِيَّةِ؛ لقوله: ﴿فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا﴾، وَالْجَبَرِيَّةُ يَنْفُونَ أَنَّ يَكُونُ لِلْإِنْسَانِ إِرَادَةٌ فِي فِعْلِهِ؛ لَأَنَّهُمْ يَرَوْنَ أَنَّ الْإِنْسَانَ مُجْبَرٌ عَلَى الْفِعْلِ، وَأَنَّ فِعْلَهُ الْوَاقِعَ بِإِرَادَتِهِ كَفِعْلِهِ الْوَاقِعَ بِغَيْرِ إِرَادَتِهِ، وَالْكُلُّ عِنْدَهُمْ سَوَاءٌ.

الفائدة الثالثة: أَنَّ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَادُوا كَادَ اللَّهُ بِهِمْ، فَجَعَلَهُمْ هُمُ الْأَسْفَلِينَ.

الفائدة الرابعة: أَنَّ مَنْ يَتَعَالَى عَلَى الْحَقِّ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُجَازِيهِ بِنَقِيضِ قَصْدِهِ؛ لِأَنَّ هَؤُلَاءِ أَرَادُوا الْعُلُوَّ وَالْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ، فَعَامَلَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِنَقِيضِ قَصْدِهِمْ فَجَعَلَهُمُ الْأَسْفَلِينَ.

الفائدة الخامسة: أَنَّ الْحُكْمَ لِلَّهِ عَزَّوَجَلَّ، وَأَنَّ بَنِي آدَمَ مَهْمَا بَلَغُوا مِنَ الطُّغْيَانِ فَإِنَّهُمْ تَحْتَ حُكْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَسُلْطَانِهِ؛ لقوله: ﴿فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ﴾.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أَنَّ الْجِزَاءَ مِنْ جِنْسِ الْعَمَلِ؛ لِأَنَّ هَؤُلَاءِ لَمَّا طَغَوْا وَاعْتَدَوْا
وَتَعَالَوْا عَاقَبَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِالسَّفْلِ الْمُنَاقِضِ لِمَا أَرَادُوا، فَكَانَتِ الْعُقُوبَةُ مُنَاسِبَةً لِلْفِعْلِ.



الآية (٩٩)

••❦••

❦ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيِّدِينَ﴾ [الصافات: ٩٩].

••❦••

﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيِّدِينَ﴾ أي قال إبراهيم معلناً هجرته من بلدهم إلى بلد الشام، وإنما قال ذلك؛ لأنهم بلغوا إلى حدٍّ يكون به اليأس من هدايتهم، فإن قومًا أضرموا النار ليحرقوا بها داعيهم إلى الله قومٌ لا يرجى فيهم خيرٌ، ولهذا قال: ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيِّدِينَ﴾.

فإن قلت: هل أمر بذلك أو أُذن له بذلك؟

فالجواب: نعم، أُذن له بذلك، والدليل أن الله سبحانه وتعالى أقره فلم ينكر عليه، لكن يونس عليه الصلاة والسلام لما ذهب من غير أن يُؤذن له بين الله سبحانه وتعالى أن ذهابه عن غير إذن، فقال: ﴿وَذَا التَّوْنِ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾ [الأنبياء: ٨٧]. ولما ذكر هجرة إبراهيم عليه الصلاة والسلام لم يذكر ما فيه انتقاد عليه، ولهذا قال: ﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيِّدِينَ﴾ قال المفسر: [مهاجرٌ إليه من دار الكفر ﴿سَيِّدِينَ﴾ إلى حيث أمرني ربي بالمصير إليه وهو الشام، فلما وصل إلى الأرض المقدسة قال: ﴿رَبِّ هَبْ لِي﴾].

﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي﴾ ولم يقل: إلى الله؛ لأنَّ المقام يختص بالربوبية أكثر، إذ إنَّ الربوبية مقتضاها التدبير، وهو الآن يحتاج إلى مُدبِّرٍ يُدبِّره إلى ما فيه مصلحته، فقال:

﴿ذَاهِبْ إِلَى رَبِّي﴾ والإضافة هنا إضافة تعطف وتحنن، وهي من الربوبية الخاصة، يعني إلى الرب الذي أرجو منه أن يهديني ويدلني لما فيه الخير.

وقوله: ﴿سَيَهْدِينِ﴾ السين هذه للتنفيس وتفيد أمرين: تحقق الوقوع وقربه.

والمراد بالهداية هنا هداية الدلالة، أي سيهديني إلى ما فيه الخير والصلاح لهذه الدعوة، وربما يقال: إنها تشمل هداية الدلالة وهداية التوفيق.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: الثناء على إبراهيم عليه الصلاة والسلام بإعلانه الهجرة من بلده الذي يتضمن تحدي قوميه وعدم مبالاة بهم؛ لأنهم لم يمسكوه ولم يمنعوه عن الهجرة، وهذا من حكمة الله عز وجل أن يظهر التحدي في مثل هذا ولا يقع.

الفائدة الثانية: ثقة إبراهيم عليه الصلاة والسلام بربه حيث قال: ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾.

الفائدة الثالثة: الإشارة إلى الإخلاص في العمل؛ لقوله: ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي﴾ وهذا فيه إخلاص القصد لله عز وجل، وهذه هي النية الصالحة أن يكون قاصداً بعمله الوصول إلى رضوان الله عز وجل.

الفائدة الرابعة: تحنن الإنسان إلى ربه بالدعاء بأن يأتي بالعبارات الدالة على التحنن والتعطف والافتقار إلى الرب؛ لقوله: ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي﴾ فأضاف الربوبية إلى نفسه من باب التلطف والتحنن إلى الله عز وجل.

الفائدة الخامسة: أنه ينبغي بل يجب على الإنسان أن لا يعتمد على نفسه، بل يعتمد على ربه عز وجل؛ لقوله هنا: ﴿سَيَهْدِينِ﴾.

الآيات (١٠٠-١٠٣)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ ﴾ ﴿ فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴾ ﴾ ﴿ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعَىٰ قَالَ يَبْنَئِي إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَىٰ ۚ قَالَ يَتَأْتِيَ أَفْعَلٌ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ ﴾ ﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ ﴾ ﴾ [الصافات: ١٠٠-١٠٣].

• • • • •

﴿ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ قال المفسر رحمه الله: [هب لي ولدًا من الصالحين]، أشار المفسر رحمه الله بقوله: [ولدًا] إلى أن المفعول الثاني لهب محذوف تقديره: ولدًا. وقوله: ﴿ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾: (الصالح) هو الذي صلح ظاهره وباطنه، ولزم من صلاحه أن يكون قائمًا بحقوق الله وحقوق عباده، وهو ضد الفاسد، وفساد كل شيء بحسبه، وصلاح كل شيء بحسبه، فصلاح الإنسان أن يكون مستعدًا لما أمر به قائمًا بأمر الله في حقوقه وحقوق عباده.

﴿ فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴾ الفاء في قوله عَزَّوَجَلَّ: ﴿ فَبَشَّرْنَاهُ ﴾ تدلُّ على الترتيب والتعقيب، وربما أيضًا تدلُّ على السببية أي بسبب دعائه لله، أجاب الله دعوته وبشره ﴿ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴾.

﴿ فَبَشَّرْنَاهُ ﴾ البشارة هي الإخبار بما يسر، هذا هو الأصل إذا أخبر الإنسان بما يسر قيل: بُشِّرَ، وإذا أخبر بما يخوف قيل له: أُنذِرَ، ولهذا يذكر الله عَزَّوَجَلَّ دائمًا التقابل

بين البشارة والإنذار ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ﴾ [البقرة: ١١٩]، ﴿ رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ﴾ [النساء: ١٦٥] فالبشارة في الأصل هي الإخبار بما يسرُّ، وقد تطلق على الإخبار بما يسوء كقوله تعالى: ﴿ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ [الانشقاق: ٢٤] إمَّا من باب التَّهْكُمُ بهم كما تقول مثلاً للشخص: أبشُرْ بالعقوبة، تتهكَّم به، وإمَّا من باب الجامع بينهما، وهو أنَّ كلاً منهما يؤثر على البُشْرة تأثيراً يظهر، فالبشارة تؤثر سروراً وفرحاً واستنارة وجه وراحة قلب، والإنذار بالعكس يُظلم الوجه ويصفر، ويحصل فيه الغم.

﴿ فَبَشِّرْنَاهُ ﴾ أي بشرنا إبراهيم ﴿ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴾ قال المفسر رحمه الله: [أي ذي حلم كثير]، وأشار بذلك إلى أنَّ ﴿ حَلِيمٍ ﴾ صيغة مبالغة ولكن يُحتمل أن تكون صفةً مشبهة، أي بسلام صفته الدائمة المستمرة الحلم.

والحلم: هو التَّأَنِّي وعدم التسرع في مقابلة الأمور، بل يتلقاها الإنسان بطمأنينة واتزان وتصرف رشيد.

وضدَّ الحليم سريع الغضب سريع الانفعال الذي لا يتأَنَّى في الأمور ولا يترَوَّى فيها فتجده يردُّ الشَّيء مبادرةً، أو يقبله مبادرةً، فالحلم في الحقيقة هو غاية ما يكون من الرشد، ووصف الله هذا الغلام هنا بالحلم، وفي آيتين من كتاب الله وُصِفَ الغلام الذي لإبراهيم بالعلم، وذلك لأنَّ الغلامين اثنان: أحدهما وُصِفَ بالعلم، والثاني: وُصِفَ بالحلم، والذي وُصِفَ بالحلم سيأتينا إن شاء الله بيان منه، وأمَّا الذي وُصِفَ بالعلم فهو إسحاق عليه الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، كما تفيد الآيات التي جاء في سياقها.

﴿ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ ﴾ الضَّمِيرُ في ﴿ بَلَغَ ﴾ يعود على الغلام، والضَّمِيرُ في ﴿ مَعَهُ ﴾ يعود على إبراهيم، والسَّعْيُ إمَّا أن يراد به الكسب، وإمَّا أن يراد به المشي،

وكلاهما صحيح، ولكن الأقرب عندي أن المراد به المشي، فإنَّ السَّعيَ يُطلق على المشي كثيراً، كما في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الجمعة: ٩] وكذلك قال تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿وَإِذَا تَوَلَّى سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ﴾ [البقرة: ٢٠٥] فالمراد بالسَّعي: يعني المشي، ولكن كلمة مع: تفيد المصاحبة، يعني صار تابعا لأبيه يسير معه؛ لأنَّ ليس صغيرا، قد مكث في مكانه، وليس كبيرا انفرد بنفسه، فالصَّغيرُ الَّذي في المهد لا يبلغ السَّعيَ مع أبيه، والكبيرُ الَّذي انفرد يبلغ السَّعيَ لا مع أبيه؛ لأنَّه منفرد، أمَّا هذا فقد بلغَ مع أبيه السَّعيَ، وكان ملازما له، وهذا أشدُّ ما يكون الأبُّ تعلُّقا بابنه إذا كان في مثل هذه السنِّ؛ لأنَّ الصَّغيرَ الَّذي في المهد لا تتعلَّق به النَّفسُ تماما، والكبيرُ الَّذي انفرد كذلك لا تتعلَّق به النَّفسُ تماما، وإنَّما تتعلَّق بمن كان في مثل هذه السنِّ، وهذه من حكمة الله سُبحانه وتعالى أن ابتلي إبراهيمَ صلواتُ الله وسلامه عليه بهذا البلاءِ المُبين.

قال: ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعَىٰ﴾ قال المُفسِّر رَحِمَهُ اللهُ: [أي أن يسعى معه ويعنيه، قيل: بلغ سبع سنين، وقيل: ثلاث عشرة سنة] ويُحتمل أن يكون ما بين السَّبع إلى ثلاث عشرة سنة؛ لأنَّه إذا زاد على ذلك فقد يستقلُّ بنفسه، وما دون السَّبع يحتاج إلى مَنْ يعوله، ولا تتعلَّق به النَّفسُ كثيرا لا سيَّما نفس الأبِّ، أمَّا الأمُّ فقد يكون تعلُّقُ نفسها بالصَّغيرِ أكثرَ من تعلُّقها بالكبير، ولكنَّ الأبَّ تتعلَّق نفسه بمن في مثل هذه السنِّ.

﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعَىٰ﴾ امتحنَ الله إبراهيمَ بمحنةٍ عظيمةٍ لا يصبرُ عليها إلَّا مَنْ كان في مثل حاله، واعلم أنَّ هذا الولد هو بكرُ إبراهيمَ، يعني أنَّه أوَّل مولودٍ وُلد له. وولِدَ له كما قيلَ على كِبَرِ السنِّ، يعني أنَّه كان كبيرا، وُلِدَ له هذا المولودُ البكرُ

الَّذِي لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ سِوَاهُ فَامْتَحَنَهُ اللَّهُ، وَأَرَاهُ اللَّهَ سُجَّادَهُ وَتَعَالَى فِي الْمَنَامِ أَنَّهُ يَذْبَحُ هَذَا الْوَلَدَ، وَهَذَا خَبْرٌ بِمَعْنَى الْأَمْرِ؛ لِأَنَّ الذَّبْحَ هُنَا مَجْرَدُ فِعْلٍ، رَأَى فِي الْمَنَامِ أَنَّهُ يَذْبَحُ وَلَدَهُ، فَهُوَ كَمَا لَوْ أُخْبِرَ بِأَنَّهُ يَذْبَحُ وَلَدَهُ.

وَالْإِرَادَةُ إِخْبَارٌ بِالْفِعْلِ، وَلِهَذَا قِيلَ: الْخَبْرُ مَا تَرَى لَا مَا تَسْمَعُ.

فَاللَّهُ عَزَّجَلَّ أَرَاهُ أَنَّهُ يَذْبَحُهُ، وَهَذَا خَبْرٌ بِمَعْنَى الْأَمْرِ، كَمَا سَيَأْتِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ فِي قَوْلِهِ: ﴿أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ﴾ أَرَاهُ اللَّهُ ذَلِكَ فَلَمْ يَنْزِعْجْ إِبْرَاهِيمُ وَلَمْ يَتَأَثَّرْ وَاطْمَأَنَّ إِلَى هَذَا، ثُمَّ عَرَضَ الْأَمْرَ عَلَى هَذَا الْابْنِ لَا لِلِاسْتِشَارَةِ وَلَكِنْ لِلِاخْتِبَارِ، وَإِذَا لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَسْتَشِيرَ إِبْرَاهِيمُ ابْنَهُ فِيمَا أَمَرَهُ اللَّهُ بِهِ، وَإِنَّمَا عَرَضَ عَلَيْهِ الْأَمْرَ لِيُخْتَبِرَهُ بِهَذَا وَيَنْظُرَ مَدَى قُوَّةِ تَحْمُلِهِ لِهَذَا الْأَمْرِ الْعَظِيمِ.

فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ وَأَرَى مَا رَأَى، ﴿كَأَلَيْسَ إِنَّهُ قَالَ يَبْنَىٰ إِلَيَّ أَرَىٰ﴾ أَي: رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ ﴿إِنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَىٰ﴾ قَالَ يَتَأْتِي أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴿انْظُرْ هَذَا التَّلَطُّفَ ﴿يَبْنَىٰ﴾، لِيُبْعِدَ عَنْ ابْنِهِ أَنَّهُ ذَكَرَ ذَلِكَ عَنْ جَفَاءٍ؛ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا كَانَ يُبْغِضُ ابْنَهُ فَإِنَّهُ لَا يُهَمُّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُ أَوْ أَنْ يَذْبَحَهُ وَلَا يَتَأَثَّرُ بِذَلِكَ، لَكِنَّهُ قَالَ: ﴿يَبْنَىٰ﴾ مِنْ بَابِ التَّلَطُّفِ بِهِ، وَبَيَانِ أَنَّ الْحَنَانَ قَدْ بَلَغَ فِي قَلْبِهِ كُلِّ مَبْلَغٍ، وَصَغَرَهُ فَقَالَ: ﴿يَبْنَىٰ﴾، وَلَمْ يَقُلْ: (يَا ابْنِي) زِيَادَةً فِي التَّلَطُّفِ، قَالَ: ﴿يَبْنَىٰ إِلَيَّ أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ إِنِّي أَذْبَحُكَ﴾ قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [أَي رَأَيْتُ] وَلَكِنَّهُ عَبَّرَ بِالْمُضَارِعِ عَنِ الْمَاضِي لِيُذَلَّ عَلَى اسْتِمْرَارِ حُكْمِ هَذِهِ الرُّؤْيَا. وَأَنَّهُ مُسْتَمِرٌّ عَلَى تَنْفِيزِ حُكْمِ هَذِهِ الرُّؤْيَا، أَوْ أَنَّهُ نَزَلَ الْمَاضِيَ مَنْزِلَةَ الْحَالِ، كَأَنَّهُ الْآنَ يَرَى أَنَّهُ يَذْبَحُهُ.

وَعَلَى كُلِّ حَالٍ: فَإِنَّ أَرَى هُنَا أَبْلَغُ مِنْ رَأَيْتَ؛ لِأَنَّ (رَأَيْتَ) شَيْءٌ مُضَى، أَمَا (أَرَى) فَهُوَ شَيْءٌ حَاضِرٌ يُذَلُّ عَلَى الْاسْتِمْرَارِ، وَأَنَّهُ سَيَنْفُذُ حُكْمَ مَا رَأَى.

قال المُفسِّر رَحْمَةُ اللَّهِ: [ورؤيا الأنبياءِ حقٌّ، وأفعالهم بأمرِ الله تعالى]. هاتان كلمتان تُعبّران عن سُؤالٍ مقدّرٍ، أوّلاً: قوله: ﴿وَإِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ آيَاتِي أَذْبَحُكَ﴾.

قد يقول قائل: رؤيا المنام أضغاث أحلام.

فأجاب عن ذلك بقوله: رؤيا الأنبياءِ حقٌّ، أنا لو رأيتُ في منامي أني أعتقتُ عبدي أو أوقفتُ دُوري فلا يكون ذلك نافذاً؟ ولا أومرُ بذلك من أجلِ هذه الرؤيا، لكنَّ رؤيا الأنبياءِ حقٌّ يعني أنّها وحي.

والثاني: [وأفعالهم بأمرِ الله] وهو أيضًا جوابٌ عن سُؤالٍ مقدّرٍ، وإذا كانت هذه الرؤيا حقًّا فهل يثبتُ بها حكمٌ شرعيٌّ؟

فأجاب المُفسِّر رَحْمَةُ اللَّهِ بما يقتضي: نعم؛ لأنَّ أفعالَ الأنبياءِ بأمرِ الله لا سيّما مثل هذا الفعلِ العظيم.

هذا الفعلُ العظيمُ هو من أكبرِ الكبائرِ؛ لأنَّه قتلُ نفسٍ بغيرِ حقٍّ، وليست نفسًا بعيدةً، بل قتلُ نفسٍ قريبةٍ، فهو جامعٌ بينَ قتلِ النَّفسِ وبينَ قطيعَةِ الرَّحِمِ؛ لأنَّ مَنْ قَتَلَ أَجْنَبِيًّا لَيْسَ كَمَنْ قَتَلَ قَرِيبًا، لكن هذا القتل، هذا الذَّنْبُ العظيم إذا كان بأمرِ الرَّبِّ الَّذِي لَهُ مَلَكُوتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ صار طاعةً كما أَنَّ السُّجُودَ لغيرِ الله شِرْكٌ، وَلَمَّا كَانَ بِأَمْرِ اللهِ تَعَالَى كَانَ تَرْكُهُ كُفْرًا، ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٣٤].

والمُهمُّ: أَنَّ المُفسِّر رَحْمَةُ اللَّهِ أجاب عن هذه الرؤيا بأنّها فعلٌ من نبيٍّ، وأفعالُ الأنبياءِ تقعُ بأمرِ الله عَزَّوَجَلَّ؛ لأنَّهم معصومون.

قال: ﴿فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى﴾ من الرَّأْيِ، يعني فكّر في أمرِكَ وانظرْ ماذا تَرَى؟

فكان جوابه جوابًا عجيبًا عظيمًا، ﴿قَالَ يَبَّأْتِ أَفْعَلُ مَا تُؤْمَرُ﴾ وهذا شبيه بما وقع من عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا حين خيّرهما النبي ﷺ بين أن تبقى معه وأن تفارقه للدُّنيا، وقال لها: «أستأمرُ أبوك»، يعني استشيرهم، فقالت رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أفي هذا أستمُرُ أبوي، إنِّي أختارُ الله ورسوله والدار الآخرة^(١).

﴿فَاقْظَرِ مَاذَا تَرَى﴾، وهذا من باب الاختبار في حال هذا الابن وتهيته لتنفيذ ما أمر الله به أباه، قال المفسر: [من الرأي، شاوره ليأنس بالذبح وينقاد للأمر به]. أي لو أنه حين قام من النوم جرّ ابنه وذبحه بدون أن يُخبره لفات في ذلك فائدتان عظيمتان:

الفائدة الأولى: عدم ظهور تقبّل هذا الابن لأمر الله عزّ وجلّ.

الفائدة الثانية: أنّه إذا أتاها بغتة صار أشدّ وقعًا في نفسه وأشدّ ألمًا ممّا لو أخبر به؛ لأنّ الإنسان إذا أُخبرَ بالشيء قبل أن يقع واستعدّت نفسه له وتهيأت، صار الوارد العظيم يردّ على النفس وهي مُتهيّأة فيسهل عليها، بخلاف ما إذا ورد على غرّة فإنّه يكون أشدّ وقعًا، وأشدّ ألمًا، ولهذا قال المفسر رَحِمَهُ اللهُ: [ليأنس بالذبح وينقاد للأمر به]، قال: ﴿يَبَّأْتِ﴾ التاء عوضًا عن ياء الإضافة، وأصلها يا أبي، ولكن العرب قد يُبدلون الياء تاءً فيقولون: يا أبتى، وعلى هذا فالتاء بدلًا عن الياء فهي ياء المتكلم.

﴿أَفْعَلُ مَا تُؤْمَرُ﴾ سبحانه الله! لم يقل: يا أبت لا مانع عندي، بل قال: ﴿أَفْعَلُ﴾ فحثّه على أن يفعل ولم يقل: افعل ما رأيت، بل قال: ﴿أَفْعَلُ مَا تُؤْمَرُ﴾

(١) أخرجه البخاري: كتاب التفسير، باب قوله تعالى: ﴿يَبَّأْتِ أَلَيْسَ لَكَ لَأَزِيدَنَّكَ﴾، رقم (٤٧٨٥)، ومسلم: كتاب الطلاق، باب بيان أن تخيره أمراته لا يكون طلاقًا إلا بالنية، رقم (١٤٧٥)، من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴿١٠﴾ حَتَّىٰ لِإِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ أَنْ يَفْعَلَ ؛ لِأَنَّهُ إِذَا ذَكَرَهُ أَنَّ هَذَا أَمْرُ اللَّهِ فَإِنَّهُ يَزِيدُهُ قُوَّةً فِي تَنْفِيزِ هَذَا الْأَمْرِ ؛ لِأَنَّ إِسْمَاعِيلَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ خَافَ أَنْ تُدْرِكَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ رَحْمَةُ الْوَلَدِ فَيُرَاجِعَ اللَّهَ عَزَّجَلَّ فِي ذَلِكَ ، فَأَشَارَ عَلَيْهِ أَنْ يُبَادِرَ بِفَعْلٍ مَا أَمَرَ بِهِ ﴿١١﴾ أَفْعَلْ ﴿١٢﴾ ، وَلَمْ يَقُلْ : مَا رَأَيْتَ ، لِيَكُونَ هَذَا أَشَدَّ حَتَّىٰ لِإِبْرَاهِيمَ عَلَى الْإِقْدَامِ ، وَلِهَذَا ﴿١٣﴾ سَتَجِدُنِي ﴿١٤﴾ ، السَّيْنُ كَمَا قُلْنَا فِيمَا سَبَقَ قَرِيبًا لِلتَّنْفِيسِ ، وَتَفِيدَ شَيْئَيْنِ : التَّوَكُّيدَ ، وَقُرْبَ الْوُقُوعِ .

والتَّوَكُّيدُ يَعْنِي تَحَقُّقَ هَذَا الشَّيْءِ ، وَلَكِنَّهُ لَمَّا كَانَ أَمْرًا مُسْتَقْبَلًا ، وَالْإِنْسَانُ لَا يَثْبُتُ أَنْ يَقُومَ بِالْأَمْرِ الْمُسْتَقْبَلِ ، قَالَ : ﴿١٥﴾ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ﴿١٦﴾ .

وَأَتَى بِالْإِسْتِثْنَاءِ قَبْلَ ذِكْرِ الْمَفْعُولِ الثَّانِي لِلْمُبَادَرَةِ بِهِ ﴿١٧﴾ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴿١٨﴾ وَلَمْ يَقُلْ : سَتَجِدُنِي مِنَ الصَّابِرِينَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَبَدَأَ بِالْإِسْتِثْنَاءِ الدَّالِّ عَلَى الْإِسْتِدْرَاكِ يَعْنِي إِنْ لَمْ يَشَأْ اللَّهُ لَمْ تَجِدْنِي كَذَلِكَ ، وَلَكِنْ ﴿١٩﴾ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴿٢٠﴾ .

وَقَوْلُهُ : ﴿٢١﴾ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ﴿٢٢﴾ جُمْلَةٌ مُعْتَرِضَةٌ بَيْنَ مَفْعُولِي تَجِدْ ؛ لِأَنَّ الْمَفْعُولَ الْأَوَّلَ الْيَاءُ ، وَالثَّانِي مِنَ الصَّابِرِينَ . أَيِ مِنَ الصَّابِرِينَ عَلَى بَلَاءِ اللَّهِ ، وَعَلَى هَذَا الْأَمْرِ الْعَظِيمِ ؛ لِأَنَّ هَذَا مِنَ الْبَلَاءِ الْعَظِيمِ أَنْ يَصْبِرَ الْإِنْسَانُ عَلَى أَنْ يُقْتَلَ امْتِثَالًا لِأَمْرِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى .

وَهُنَا لَمْ يَقُلْ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا ، بَلْ قَالَ : ﴿٢٣﴾ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴿٢٤﴾ إِشَارَةً إِلَى أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ سَيَكُونُ لَهُ تَأْسُّ بِمَنْ سَبَقَ حَتَّى يَكُونَ مِنْ جُمْلَةِ الْمُتَصَفِّينَ بِهَذَا الْوَصْفِ وَهُوَ الصَّبْرُ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿٢٥﴾ فَلَمَّا أَسْلَمْنَا ﴿٢٦﴾ يَعْنِي اسْتَسْلَمْنَا لِأَمْرِ اللَّهِ وَإِنْقَادًا لِأَمْرِهِ ، عَنْ رِضَا وَرَغْبَةٍ مِنَ الْأَبِ الَّذِي عَزَمَ عَلَى أَنْ يُنْفِذَ أَمْرَ اللَّهِ عَزَّجَلَّ ، وَالابْنِ الَّذِي تَقَبَّلَ هَذَا الْأَمْرَ بِانْشِرَاحِ صَدْرٍ وَحَثٍّ لِأَبِيهِ عَلَى أَنْ يَفْعَلَ مَا أَمَرَهُ اللَّهُ بِهِ تَعَالَى ، وَهَذَا غَايَةُ مَا

يكون من الاستسلام، وهذا استسلام القلب.

﴿وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ﴾ هذا استسلام الجوارح يعني أن إبراهيم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تَلَّ ابْنَهُ للجبين، يعني صَرَعَهُ على الأرض على جبينه ليدبحه، وإِنَّمَا صَرَعَهُ على جبينه من أجل أن لا يرى وجهه حين يذبحه، ولئلا يرى الابنُ السَّكِينُ فيفزع، ومعلوم أن رؤية المذبح السَّكِينُ تُرعبه، ويروى عن النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا يُحْدِ الشَّفْرَةَ لِيَذْبَحَ شاةً فقال: «أَتُرِيدُ أَنْ تُمِيتَهَا مَوْتَاتٍ»^(١) وإبراهيم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تَلَّ ابْنَهُ للجبين بسرعة وقوة في تنفيذ أمر الله عَزَّجَلَّ.

قال المفسر رحمه الله: [﴿وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ﴾ صَرَعَهُ عليه، ولكل إنسان جبينان بينهما الجبهة، وكان ذلك بمنى، وأمر السَّكِينُ على حلقه فلم تعمل شيئاً بمانع من القدرة الإلهية] ونحن نقول وقلنا سابقاً: إن قصص الأنبياء السابقين إِنَّمَا تُؤْخَذُ مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ الصَّحِيحَةِ؛ لقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَأْتِكُمْ بَنُوَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمٌ تُوجِعُونَكَ أَفْئِدَةً مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ﴾ [إبراهيم: ٩].

ونحن في قصة إبراهيم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لا ينبغي لنا أن نتجاوز القرآن ولا أن نقدر شيئاً لا يقتضيه السياق فهنا نقول: ﴿وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ﴾ صَرَعَهُ على جبينه، والجبين هو طرف الجبهة يعني القرنين، وتقدم ذكر الحكمة في تله هكذا، وأما قول المفسر رحمه الله: [وذلك بمنى]، فهذا يحتاج إلى دليل، وهو لا شك أنه بمكة؛ لأن إسماعيل نشأ بمكة من صغره، ولكن كونه في منى هذا يحتاج إلى دليل من الكتاب أو السنة، وإلا وجب التوقف فيه.

(١) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (١١/ ٣٣٢ رقم ١١٩١٦)، والأوسط (٣٥٩٠)، والحاكم في المستدرک (٤/ ٢٣١)، من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

وقوله: [وَأَمَرَ السَّكِينَ عَلَى حَلْقِهِ فَلَمْ تَعْمَلْ شَيْئًا بِمَنْعٍ مِنَ الْقُدْرَةِ الإِلَهِيَّةِ] هذا أيضًا يحتاج إلى دليل، وليس في القرآن الكريم أنه أَمَرَ السَّكِينَ عَلَى حَلْقِهِ. فالواجب علينا أن نتوقف في هذا، لا نُصَدِّقُ ولا نُكْذِّبُ؛ لأنَّ القرآنَ لم يُصَدِّقْ ذلك ولم يُكْذِّبْ، لكن عندي والله أعلم أنَّ هذا لو وَقَعَ لكان من الحِكْمَةِ أن يُذَكِّرَ؛ لأنَّ فيه دلالةً على آية من آياتِ اللهِ عَزَّوَجَلَّ، وهي عدمُ تأثيرِ السَّكِينِ في حلقه، ولو وَقَعَ مثلُ هذا لَذَكَرَهُ اللهُ عَزَّوَجَلَّ لما فيه من الدلالةِ على آية عظيمة من آياتِ اللهِ، والذي نَجِزُ به أَنَّهُ تَلَّهَ لِلجِبِينِ لِيَذْبَحَهُ فَقَطْ، وكفى بذلك فخراً أَنَّهُ لم يبقَ إِلَّا أن يُمَرَّ السَّكِينُ عَلَى حَلْقِهِ فماذا كان؟

قال اللهُ تعالى: ﴿وَنَدَيْنَاهُ أَنْ يَتَّبِعْهُمَا ۖ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾، قوله: ﴿فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهَ لِلْجِبِينِ﴾ لما شرطية تحتاج إلى شرطٍ وجوابه، فشرطُها قوله: ﴿أَسْلَمَا﴾، ﴿وَتَلَّهَ﴾ معطوفة عليه ﴿وَنَدَيْنَاهُ﴾ لا يستقيم أن نجعله معطوفاً على ﴿أَسْلَمَا﴾ ولكن اختلف العلماء في الواوِ هنا فقليل: إنها زائدة، وتقديرُ الكلام: فلما أسلما وتلَّه للجبين وناديناها أن يا أبراهيمُ قد صدقت الرؤيا.

وقال آخرون: ليست بزائدة؛ لأنَّ زيادةَ الحروفِ المعنوية التي تقتضي المغايرة لا يمكن أن يقع في القرآن الكريم، بل هي معطوفةٌ على شيءٍ مقدَّرٍ، والتقدير: فلما أسلما وتلَّه للجبين، تحقَّقَ تنفيذُ أمرِ اللهِ، أو ما أشبه ذلك من الكلام المناسب، ثمَّ عطفَ على الجوابِ المحذوفِ قوله: ﴿وَنَدَيْنَاهُ أَنْ يَتَّبِعْهُمَا ۖ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّيَا﴾.

من فوائد الآيات الكريمة:

الفائدة الأولى: أنَّ كلَّ أحدٍ وإن علا قدره من البشرِ مُفْتَقِرٌ إلى اللهِ عَزَّوَجَلَّ، ومُفْتَقِرٌ إلى مَنْ يُعِينُهُ؛ لقوله: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ﴾.

والمُفسِّر رَحِمَهُ اللهُ قَدَّرَ أَنَّ فِي الْآيَةِ مَحْذُوفًا تَقْدِيرُهُ وَلَدًا، وَكَأَنَّهُ خَصَّ هَذَا الطَّلَبَ بِالْوَلَدِ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَبَشِّرْنَاهُ بِعُلْمٍ حَلِيمٍ﴾ عَلَى أَنَّ الْآيَةَ تَحْتَمِلُ أَنَّ الْمَحْذُوفَ لَيْسَ كَلِمَةً وَلَدًا، وَأَنَّهُ حَذَفَ الْمَعْمُولَ لِإِفَادَةِ الْعُمُومِ أَيْ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ مَنْ يَكُونُ عَوْنًا لِي مِنَ الْأَوْلَادِ وَغَيْرِهِمْ؛ لِأَنَّ الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانَ فِيهِمْ غَيْرُ صَالِحِينَ، فَسَأَلَ اللهُ أَنْ يَهَبَ لَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ مَنْ يُعِينُهُ وَيُسَاعِدُهُ، فَكَانَتِ الْإِجَابَةُ مِنَ اللهِ أَنْ بَشَّرَهُ بِمَنْ يُعِينُهُ مِنْ صُلْبِهِ فِي قَوْلِهِ: ﴿فَبَشِّرْنَاهُ بِعُلْمٍ حَلِيمٍ﴾ فَيَكُونُ هَذَا الْوَجْهَ الَّذِي ذَكَرْنَا أَعَمَّ مِنَ الْوَجْهِ الَّذِي قَالَهُ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللهُ.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَّةُ: الْحَثُّ عَلَى الْإِسْتِعَانَةِ بِالصَّالِحِينَ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ وَأَنَّهُ يَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَكُونَ قُرْنًاؤُهُ مِنَ الصَّالِحِينَ؛ لِأَنَّ الْقَرِينَ الصَّالِحَ يُعِينُكَ عَلَى الْخَيْرِ، وَيَحْذَرُكَ مِنَ الشَّرِّ، وَكَمَا مَثَلَ الرَّسُولُ ﷺ الْجَلِيسَ الصَّالِحَ بِحَامِلِ الْمِسْكِ، إِمَّا أَنْ يُحْذِيكَ، وَإِمَّا أَنْ يَبِيعَكَ وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رَائِحَةً طَيِّبَةً^(١).

من فوائده الآية الكريمة في قوله تعالى: ﴿فَبَشِّرْنَاهُ بِعُلْمٍ حَلِيمٍ﴾:

الْفَائِدَةُ الْأُولَى: إجابة الله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى للدُّعَاءِ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿فَبَشِّرْنَاهُ﴾ وَالْفَاءُ تَفِيدُ التَّعْقِيبَ وَالتَّرْتِيبَ وَالسَّبَبِيَّةَ، أَيْ فَبِسَبَبِ دُعَائِهِ بِبِشَارَتِهِ.

ويلزم من هذه الفائدة وهي إجابة الله عَزَّوَجَلَّ لِمَنْ دَعَاهُ صِدْقُ وَعْدِهِ تَعَالَى؛ لِقَوْلِهِ: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر: ٦٠]، وَقَدْرَتُهُ عَلَى تَحْقِيقِ مَا وَعَدَ بِهِ؛ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ عَاجِزًا لَمْ يُعْطِ مَا دُعِيَ بِهِ، وَلَكِنَّهُ عَزَّوَجَلَّ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَّةُ: الثَّنَاءُ عَلَى إِسْمَاعِيلَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَوْصِفِهِ بِالْحَلِمِ.

(١) أخرجه البخاري: كتاب البيوع، باب في العطار وبيع المسك، رقم (٢١٠١)، ومسلم: كتاب البر والصلة، باب استحباب مجالسة الصالحين، رقم (٢٦٢٨)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

الفائدة الثالثة: تبشير المرء بما وُلِدَ له من وَلَدٍ ولا سِيًّا إذا كان ذَكَرًا؛ لأنَّ اللهَ عبَّرَ عن إخباره إبراهيمَ بأنَّه سيُوَلِّدُ له بالبشارة فأخذ العلماءُ من هذا أنَّه تُشَرِّعُ بشارَةُ مَنْ وُلِدَ له وَلَدٌ ولا سِيًّا إذا كان ذَكَرًا.

وهل يُستفادُ من الآيةِ الكريمةِ إثباتُ كلامِ الله؟ لو كانت البشارةُ من اللهِ لكان يستفادُ من ذلك إثباتُ الكلام، لكن قد يكون بَشْرناه على لسانِ الملائكةِ يعني الملائكة هي الَّتِي بَشَرَتْهُ فالله أعلم.

ومن فوائد الآية في قوله: ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعَىٰ قَالَ يَبْنَئِي إِنِّي آرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَىٰ﴾ قَالَ يَتَأَتَّىٰ أَفْعَلُ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴿١٠﴾:

الفائدة الأولى: أنَّ اللهَ عَزَّوَجَلَّ قد يتلى عبده المؤمن ببلوى عظيمة شديدة على النفوس، وذلك بما أرى الله نبيه إبراهيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ من ذبح ولده، ونحن نعلم أنَّ الله لو قدر على ولدك أن يموت لكان هذا مصيبة عظيمة، لكن إذا أمرك الله عَزَّوَجَلَّ أن تذبحه أنت بنفسك صار هذا أعظم وأشد، وصار الصبر على هذا الأمر أشد وأفضل من الصبر على موته بقدر من الله عَزَّوَجَلَّ.

الفائدة الثانية: أنَّ هذا الوقتَ الَّذِي أُمِرَ إبراهيمُ فيه بذبح ابنه فيه كان وقتًا يكون فيه تنفيذُ الأمرِ شديدًا؛ لأنَّه بَلَغَ معه السَّعَى، فتنفيذُ الأمرِ في هذا الحال يدلُّ على كمالِ عبوديةِ المأمورِ حيث نفذها في أشدَّ ما يكون تعلقًا بابنه.

الفائدة الثالثة: أنَّه ينبغي لمن أراد أن ينفذَ شيئًا مكروهاً لشخصٍ أن يأتي بأسلوبٍ يدلُّ على أنَّه لا يريد الإضرارَ به، وإنَّما هو أمرٌ لا بُدَّ منه؛ لقوله: ﴿يَبْنَئِي﴾ فَإِنَّ إتيانه على صيغة التلطف من أجل أن يُبعدَ عنه تهمة أنَّه لا يحبُّه.

الفائدة الرابعة: أنَّه يجوز امتحانُ الشخصِ بما لا يُؤخذ رأيه فيه، ولكن

للاستعلام؛ لقوله: ﴿إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ آيَةً أَدَّبُكَ فَأَنْظُرُ مَاذَا تَرَىٰ﴾ فَإِنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَا يَرِيدُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى ابْنِهِ إِنْ قَالَ: لَا تَذْبَحْنِي، تَرَكَ الذَّبْحَ، بَلْ يَرِيدُ أَنْ يَعْرِفَ مَدَى قَبُولِهِ وَاسْتَعْدَادِهِ، فَيَكُونُ فِي هَذَا تَوْرِيَّةٌ، وَالتَّوْرِيَّةُ لَا شَكَّ أَنَّهَا جَائِزَةٌ لِلْإِسْتِعْلَامِ وَالِاسْتِخْبَارِ، وَلَا سِيَّما عِنْدَ الْحُكْمِ فِي الْقَضَاءِ.

وَفِي قِصَّةِ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي الْمَرَاتَيْنِ اللَّتَيْنِ تَخَاصَمَتَا فِي وَلَدٍ بَيْنَهُمَا، حَيْثُ تَخَاصَمَتَا عِنْدَ دَاوُدَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فَحَكَمَ بِهِ لِلْكُبْرَى، ثُمَّ تَخَاصَمَتَا عِنْدَ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَدَعَا بِالسَّكِينِ لِيُشَقَّهُ نِصْفَيْنِ بَيْنَهُمَا، وَسُلَيْمَانُ لَنْ يَفْعَلَ أَبَدًا، لَكِنْ هَذَا مِنْ بَابِ التَّوْرِيَّةِ وَاسْتِطْلَاعِ الْحَقِيقَةِ، فَلَمَّا دَعَا بِالسَّكِينِ وَأَرَاهُمَا أَنَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُشَقَّهُ نِصْفَيْنِ، قَالَتِ الصَّغْرَى: هُوَ وَلَدُهَا يَا نَبِيَّ اللَّهِ، فَعَرَفَ أَنَّهُ لَهَا؛ لِأَنَّهَا أَدْرَكَهَا حُبُّ الْوَلَدِ فَتَنَازَلَتْ عَنْ حَقِّهَا مِنْهُ وَدَعَاوَاهَا، وَالْكُبْرَى رَضِيَتْ؛ لِأَنَّهُ لَا يُهِمُّهَا أَنْ يُقْتَلَ ابْنُ هَذِهِ الْمَرْأَةِ، كَمَا أَكَلَ الذُّبُّ وَلَدَهَا^(١).

إِذَنْ: نَأْخُذُ مِنْ هَذَا أَنَّهُ يَجُوزُ لِلْإِنْسَانِ أَنْ يُورِّيَ لِلشَّيْءِ لاسْتِطْلَاعِ الْأَمْرِ وَاسْتَظْهَارِهِ؛ لِأَنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمَّا قَالَ لِابْنِهِ: ﴿فَأَنْظُرْ مَاذَا تَرَىٰ﴾ فَإِنَّ ظَاهِرَ ذَلِكَ أَنَّهُ يَرِيدُ أَنْ يَسْتَشِيرَهُ وَيَأْخُذَ رَأْيَهُ إِنْ وَافَقَ وَإِلَّا لَمْ يَنْفَعْدُ، وَلَيْسَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ، بَلْ أَرَادَ أَنْ يَجْتَبِرَهُ لِيَنْظُرَ مَدَى قَبُولِهِ لِهَذَا الْأَمْرِ وَاسْتَعْدَادِهِ لَتَنْفِيذِهِ.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: أَنَّ رُؤْيَا الْأَنْبِيَاءِ حَقٌّ، وَذَلِكَ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اعْتَمَدَهَا وَلَوْ لَمْ تَكُنْ حَقًّا لَمْ يَعْتَمِدْهَا، وَلَكِنْ لَوْ رَأَى أَحَدُنَا مِثْلَ هَذِهِ الرُّؤْيَا أَنَّهُ يَذْبَحُ ابْنَهُ فَهَلْ هَذَا حَقٌّ؟

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ: كِتَابُ الْفَرَائِضِ، بَابُ إِذَا ادْعَتْ امْرَأَةٌ ابْنًا، رَقْمُ (٦٧٦٩)، وَمُسْلِمٌ: كِتَابُ الْأَقْضِيَةِ، بَابُ اخْتِلَافِ الْمُجْتَهِدِينَ (١٧٢٠)، مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

الجواب: لا، ليس بحق قطعاً؛ لأننا لا نُؤمَرُ أبداً عن طريق المنام ولا عن طريق اليَقَظَةِ بذبحِ أبنائنا، لكن إمّا أن تكون رؤيا ويكون فيها إشارةٌ إلى شيءٍ مشابه، وإمّا أن تكون من الشَّيْطَانِ لِيُحْزِنَكَ، إمّا أن تكون أمراً يجب تنفيذه فهذا لا يُمكن.

الفائدة السادسة: حُسنُ أدبِ إسماعيلَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، حيث قال في جوابِ أبيه: ﴿يَتَأَبَّتْ﴾ ولم يقل: يا هذا، أو يسكت، بل قال: ﴿يَتَأَبَّتْ أَفَعَلَ مَا تُؤْمَرُ﴾.

الفائدة السابعة: أنَّ الخبرَ قد يكون بمعنى الأمر؛ لأنَّ هذه الرؤيا كما مرَّ علينا بمنزلة الخبر، حيث لم يقل له في الرؤيا: اذبحْ ولدك، بل رأى نفسه يذبحُ الولدَ، ولكن الخبر قد يكون بمعنى الأمر، وهل يحتاج إلى قرينة في هذا أم لا؟

الجواب: نعم، يحتاج إلى قرينة؛ لأنَّ الأصلَ في الخبرِ أنَّه لا يدلُّ على الطَّلَبِ، ولكن إذا وجد قرينة تقتضي ذلك كان أمراً.

الفائدة الثامنة: جوازُ حثِّ المفضولِ للفاضلِ على فعلِ الأوامر؛ لقوله: ﴿أَفَعَلَ مَا تُؤْمَرُ﴾.

ويتفرَّع على هذه الفائدة: أنَّه لا ينبغي للإنسان أن يحقرَ نفسه في الأمر بالخير، فيقول: هذا أجلُّ مني، هذا أعلمُ مني، هذا أكبرُ مني، فلن آمره بشيء، بل نقول: مرُّ بالخير سواء كنت أصغرَ سنّاً أو شائناً من المأمور، أو مثله، أو أكبرَ منه.

الفائدة التاسعة: أنَّه ينبغي للإنسان أن يعلّقَ كلَّ أمرٍ مستقبلٍ على مشيئةِ الله عَزَّوَجَلَّ؛ لقوله: ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ فإنَّ هذا أمرٌ مستقبلٌ، وينبغي أن يعلّقَ الإنسانُ كلَّ أمرٍ مستقبلٍ بمشيئةِ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

فإن قال قائلٌ: كيف نفهمُ هذا الحكمَ من قولِ إسماعيلَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ؟

فالجواب: أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى قَصَّه عَلَيْنَا لِنَعْتَبِرَ بِهِ، كما قال تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةً لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [يوسف: ١١١]، ويؤيِّدُ هذا أيضًا شرعنا، فَإِنَّ اللَّهَ قَالَ لِنَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ ﷺ: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِيْشَاءَ إِيَّيْ فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا ﴿٢٣﴾ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الكهف: ٢٣-٢٤].

الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: أَنَّ الصَّبْرَ يَكُونُ عَلَى امْتِثَالِ الْأَوْامِرِ وَعَلَى الْمَصَائِبِ، فَإِنَّ قَوْلَهُ: ﴿سَتَجِدُنِيْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ أَيِ الصَّابِرِينَ عَلَى تَنْفِيذِ هَذَا الْأَمْرِ، وَعَلَى مَا يَقْتَضِيهِ مِنَ الْأَلَامِ؛ لِأَنَّهُ ذَبَحَ.

وَالصَّبْرُ ثَلَاثَةٌ أَقْسَامٌ دَلَّتْ الْآيَةُ عَلَى قِسْمَيْنِ مِنْهَا، وَالثَّلَاثُ: الصَّبْرُ عَنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ.

الْفَائِدَةُ الْحَادِيَةَ عَشْرَةَ: فَضِيلَةُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ؛ حَيْثُ اسْتَسْلَمَا لِأَمْرِ اللَّهِ فِي هَذَا الْأَمْرِ الْعَظِيمِ، الَّذِي لَا يُقَدِّمُ عَلَيْهِ إِلَّا أَمْثَالُهُمَا، وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذَا مِنْ مَنَاقِبِهِمَا.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَّةُ عَشْرَةَ: أَنَّهُ يَنْبَغِي لِلإِنْسَانِ أَنْ يَحُولَ بَيْنَ نَفْسِهِ وَبَيْنَ كُلِّ شَيْءٍ قَدْ يُعِيقُهُ عَنْ تَنْفِيذِ أَمْرِ اللَّهِ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ﴾ فَإِنَّ هَذَا يُهَوِّنُ عَلَيْهِمَا الْأَمْرَ فَيَهَوِّنُ عَلَيْهِمَا التَّنْفِيذَ.

وَرَبِمَا يَنْفَرَعُ عَلَى هَذِهِ الْفَائِدَةِ: الْعَمَلُ بِسَدِّ الذَّرَائِعِ وَمَنْعِهَا، أَيِ الذَّرَائِعِ الَّتِي تَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَبَيْنَ تَنْفِيذِ أَمْرِ اللَّهِ، أَوْ تُوجِبُ أَنْ يَقَعَ فِيهَا نَهْيُ اللَّهِ عَنْهُ.



الآيات (١٠٤-١١٣)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿١٠٤﴾ وَنَدَيْنَاهُ أَنْ يَتَّبِعْهُ إِسْرَافِيلُ ﴿١٠٥﴾ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٠٦﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ﴿١٠٧﴾ وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ ﴿١٠٨﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿١٠٩﴾ سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ ﴿١١٠﴾ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١١١﴾ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٢﴾ وَبَشَرْنَاهُ إِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١١٣﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَاقَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ ﴾ [الصافات: ١٠٤-١١٣].

• • • • •

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَنَدَيْنَاهُ أَنْ يَتَّبِعْهُ إِسْرَافِيلُ ﴿١٠٤﴾ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾: ﴿ وَنَدَيْنَاهُ ﴾ ضميرُ الفاعل يعود على اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ.

والنداء يكون بالصَّوتِ العَالِي للمُنَادِي، بخلاف المُنَاجَاة، فتكون بالصَّوتِ المنخَفِض، ولا شكَّ أَنَّ الصَّوتَ العَالِي يُقال لَمَنْ كَانَ بَعِيدًا، والصَّوتُ المنخَفِض يُقال لَمَنْ كَانَ قَرِيبًا.

وقوله: ﴿ أَنْ يَتَّبِعْهُ إِسْرَافِيلُ ﴾ أَنَّ هذه تفسيريَّة؛ لأنَّ التفسيرية هي التي تأتي بعد فعلٍ، أو بعد عاملٍ يتضمَّن معنى القولِ دون حُرُوفه، فهي بمعنى: أي ﴿ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا ﴾ صدَّقَهَا أي فعلتَ ما يقتضي تصديقَ هذه الرؤيا، وقد رأى أَنَّهُ يذبحُ ابنه وعزمَ على ذلك، وقام ببعضِ العملِ الذي يكون بين يدي الذَّبْح، فجعلَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ ذلكَ تصديقًا.

والرؤيا: ما يراه الإنسان في منامه.

وما يراه الإنسان في منامه ينقسم إلى ثلاثة أقسام:

القسم الأول: رؤيا.

القسم الثاني: حلم.

القسم الثالث: يكون عن حديث النفس؛ لقول النبي ﷺ: «الرؤيا ثلاث:

فالرؤيا الصالحة بُشْرَى مِنَ اللَّهِ، ورؤيا تخويفٍ مِنَ الشَّيْطَانِ، ورؤيا مما يُحَدِّثُ الْمَرْءُ نَفْسَهُ»^(١).

أمَّا الأول فإنه من الله، وقد أخبر النبي ﷺ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنَّ الرُّؤْيَا الصَّالِحَةَ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النُّبُوَّةِ^(٢).

وأمَّا الثاني فهو من الشَّيْطَانِ، وغالبًا ما يكون هذا فيما يمتنع شرعًا، أو حسًا، أو عقلًا، أي أَنَّ الشَّيْطَانَ يَصَوِّرُ لِلشَّخْصِ شَيْئًا مَمْتَنِعًا فِي الشَّرْعِ، أو مَمْتَنِعًا فِي الْعَقْلِ، أو مَمْتَنِعًا بِالْحِسِّ.

أو من أجل إحزان الرائي وإخلال عقله، وقد حَدَّثَ رَجُلٌ النَّبِيَّ ﷺ أَنَّهُ رَأَى فِي مَنَامِهِ أَنَّهُ قَدْ ذُبِحَ وَأَنَّ رَأْسَهُ تَدَحْرَجُ وَأَنَّهُ يَشْتَدُّ وَرَاءَ رَأْسِهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَا تُحَدِّثِ النَّاسَ بِمَا يَتَلَاعَبُ بِكَ الشَّيْطَانُ فِي مَنَامِكَ»^(٣) لِأَنَّ هَذَا الشَّيْءَ غَيْرُ مَعْقُولٍ،

(١) أخرجه البخاري: كتاب التعبير، باب القيد في المنام، رقم (٧٠١٧)، ومسلم: كتاب الرؤيا، رقم (٢٢٦٣)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب التعبير، باب الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءًا من النبوة، رقم (٦٩٨٩)، من حديث أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) أخرجه مسلم: كتاب الرؤيا، باب لا يخبر بتلاعب الشيطان به في المنام، رقم (٢٢٦٨)، من حديث جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

إنسان قُطِعَ رأسُه وهرب الرَّأسُ وذهب يشتدُّ وراءه ليأخذه ويضعه على رقبته، هذا شيء ينافي العقل.

وأحياناً يضرب لك الشَّيْطَانُ مثلاً بما يمتنع شرعاً كما يُذكر عن عبد القادر الجيلاني رَحِمَهُ اللهُ أَنَّهُ رَأَى نُورًا عَظِيمًا وَسَمِعَ مِنْ هَذَا النُّورِ قَوْلًا يَقُولُ: إِنِّي أَنَا رَبُّكَ. حَدَّثَهُ، فَقَالَ: إِنَّهُ قَدْ وَضَعَ عَنْهُ الصَّلَاةَ فَقَالَ لَهُ: كَذَبْتَ وَلَكِنَّكَ الشَّيْطَانُ^(١)، وَعَرَفَ أَنَّهُ كَاذِبٌ؛ لِأَنَّهُ حَدَّثَهُ بِمَا يَمْتَنِعُ شَرْعًا، فَإِنَّ وَضْعَ الصَّلَاةِ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَكُونَ أَبَدًا وَهِيَ أَهَمُّ أَرْكَانِ الْإِسْلَامِ، وَالْوَحْيِ قَدْ انْقَطَعَ، فَإِذَا رَأَى إِنْسَانٌ فِي مَنْامِهِ مَا يَمْتَنِعُ شَرْعًا فَإِنَّهُ مِنَ الشَّيْطَانِ.

الثَّالِثُ مَا يُرِيهِ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ فِي مَنْامِهِ، لِأَجْلِ أَنْ يَحْزَنَ، وَهَذَا كَثِيرٌ جَدًّا، وَدَوَاءُ هَذَا مَا أَخْبَرَنَا بِهِ رَسُولُ اللهِ ﷺ أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا رَأَى فِي مَنْامِهِ مَا يَكْرَهُ، فَلْيَقُمْ وَلْيَتَقَلَّبْ عَنْ يَسَارِهِ ثَلَاثًا، وَلْيَقُلْ: أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ وَمِنْ شَرِّ مَا رَأَيْتُ، ثُمَّ يَنْقَلِبْ إِلَى الْجَنْبِ الْآخَرِ، وَلَا يُحَدِّثِ النَّاسَ بِمَا رَأَى، وَبَعْدَ ذَلِكَ لَا يَضُرُّهُ هَذَا الْحُلْمُ^(٢).

القِسْمُ الثَّالِثُ: مَا يُحَدِّثُ بِهِ الْإِنْسَانُ نَفْسَهُ فِي الْيَقَظَةِ، فَإِنَّهُ لَشَدَّةُ تَعَلُّقِ نَفْسِهِ بِهِ قَدْ يَرَاهُ فِي مَنْامِهِ وَهَذَا كَثِيرٌ.

﴿قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا﴾ قَالَ الْمُفَسِّرُ: [بِمَا أَتَيْتَ بِهِ بِمَا أَمَكَّنَكَ مِنْ أَمْرِ الدَّبْحِ، أَيْ يَكْفِيكَ ذَلِكَ، فَجُمْلَةٌ (نَادِيَنَاهُ) جَوَابٌ (لِمَا) بَزِيَادَةِ الْوَاوِ] هَذَا سَبَقَ الْبَحْثُ فِيهِ، وَبَيَّنَّا أَنَّ الصَّحِيحَ فِيهِ أَنَّ الْوَاوَ لَيْسَتْ زَائِدَةٌ، وَلَكِنَّهَا عَاطِفَةٌ عَلَى مُقَدَّرٍ مُنَاسِبٍ

(١) انظر: الموافقات للشاطبي (٢/ ٤٧٥-٤٧٦)، وشذرات الذهب (٦/ ٣٣٣).

(٢) أخرجه البخاري: كتاب التعبير، باب إذا رأى ما يكره فلا يخبر بها ولا يذكرها، رقم (٧٠٤٤)، ومسلم: كتاب الرؤيا، رقم (٢٢٦١)، من حديث أبي قتادة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

للمقام؛ لأنَّ الواوَ من حُرُوفِ المعاني وتفيد فائدةً لا نستفيدها إذا قلنا بزيادتها، وما كان كذلك فإنَّه لا يُمكن أن يكونَ زائداً.

﴿إِنَّا كَذَّابٌ﴾ أي: مثلُ جزائنا إيَّاكَ ﴿بَجَزَى الْمُحْسِنِينَ﴾ وذلك بإزالة الشدَّة عنهم إذا فعلوا ما أمروا به، وشاهدُ هذا قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۖ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ [الطلاق: ٢-٣] ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا﴾ [الطلاق: ٤].

فهاتانِ آيتانِ تدلَّانِ أنَّ الإنسانَ كُلَّما اتقى الله زالت عنه الهمومُ وفُرجت عنه.

وقوله: ﴿الْمُحْسِنِينَ﴾ يشمل الإحسانَ في عبادةِ الله، والإحسانَ إلى عبادِ الله. وقد تقدَّم ذلك.

﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ أَلْبَتَأُ الْمُبِينُ﴾ هذه الجملة مؤكدة بثلاثة مؤكِّدات أوَّلها: إِنَّ، والثَّاني: اللَّامُ، والثَّالث: ضميرُ الفصلِ.

﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ أَلْبَتَأُ الْمُبِينُ﴾ ولا شكَّ أنَّ الأمرَ كما قال ربُّنا عزَّ وجلَّ: إِنَّه بلاءٌ مُبين، اختبارٌ عظيمٌ ظاهرٌ أنَّ أمرَ بذبحِ ابنه الذي فيه هلاكُه وموتُه على يديه، والواحدُ منا قد لا يطيق الصَّبْرَ على موتِ ابنه الذي جرى بفعلِ الله عزَّ وجلَّ فكيف يصبرُ على أنْ يذبحَ ابنه بيده؟!

ولهذا قال الله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ أَلْبَتَأُ الْمُبِينُ﴾ وفسَّرَ المفسِّرُ رَحِمَهُ اللهُ المُبينَ هنا بالبيِّن، ولكنَّ يحتملُ أن يكونَ المرادُ به المبين: المظهرُ يعني الذي أظهر حقيقةَ إبراهيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وأنَّه يقدِّمُ محبةَ الله على ما يحبُّ.

قال أهل العلم: ولهذا جعله الله تعالى خليلاً له، والخلة هي أعلى أنواع المحبة، حيث قدم عليه الصلاة والسلام ما يحبّه الله على ما تحبّه نفسه.

﴿وَقَدَيْنَهُ﴾ قال المفسر رحمه الله: [أي: المأمور بذبحه وهو إسماعيل أو إسحاق قولان (بذبح) بكبش عظيم من الجنة، وهو الذي قرّبه هابيل جاء به جبريل عليه السلام فذبحه السيّد إبراهيم مكبراً].

تسمية إبراهيم عليه السلام بالسيّد فيها نظر، ولا شك أن إبراهيم عليه الصلاة والسلام سيّد من سادات الخلق، لكن كونه يعبر عنه بهذا الوصف عند ذكره وندع وصفه بالرسالة أو بالعبودية وما أشبه ذلك فيه نظر.

﴿وَقَدَيْنَهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ﴾ أي فدينا الذبيح، والذبيح الذي أمر بذبحه، أي جعل الله له فداءً، فنقل الأمر من ذبح هذا الولد إلى ذبح الكبش؛ لأن الشيء الذي يقع فداءً للشيء يكون بدلاً عنه ونائباً منابه، فانتقل الأمر من ذبح هذا المولود إلى ذبح الكبش فصار فداءً له.

وقول المفسر رحمه الله: [بكبش عظيم] الكبش: هو الكبير من الضأن، أي: الكبير الجسم، وزيد في ذلك قوله: (عظيم) يعني أنه من عظيم الكباش.

ويقول المفسر رحمه الله: [إنه الذي قرّبه هابيل]، وهابيل هو أخو قابيل وكان هابيل قد قرب قرباناً فتقبل منه، وقرب قابيل قرباناً فلم يتقبل منه، فحسده قابيل وقال له لأقتلنك، فقال له هابيل: ﴿إِنَّمَا يَنْتَقِلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ [المائدة: ٢٧] يعني فلو اتقيت الله لقبّل منك.

والقصة معروفة في ابني آدم عليه الصلاة والسلام، ولكن ما قاله المفسر رحمه الله

دعوى تحتاج إلى دليل، وليس هناك دليل من الكتاب والسنة، بل إنَّ الدليل على خلافه؛ لأنَّ القُربانَ الَّذي تقرَّب به هابيلُ لا يتعيَّن أن يكون كبشاً، ثمَّ على فرضِ أنَّه كبشٌ فإنَّه قد ذُبِح وأكل ولن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم.

لكن هذا ممَّا يأخذه بعضُ المفسِّرينَ رَحِمَهُمُ اللهُ عن الإسرائيلياتِ، ولا يجوز أن يؤخَذَ عن الإسرائيلياتِ مثلُ هذا الكلام؛ لأنَّ هذا كلام يقطعُ بكذبه، وأخبارُ بني إسرائيل إذا كان يُقطعُ بكذبها لا يجوز نقلُها، إلَّا على سبيل التَّكذيب لها.

وقول المفسِّر رَحِمَهُ اللهُ: [إنَّ الكبشَ من الجنة] ليس هناك دليلٌ على أنَّه من الجنة، ولا على أنَّه في الجنة كباشاً، فالصَّواب أنَّه ذُبِحَ من بهيمة الأنعام الموجودة في وقته أمرُ إبراهيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أن يذبحه، وظاهر الآية الكريمة أنَّه ذبحه فداءً عن إسماعيلَ، ويجوز أيضاً أن يكونَ مع الفداء شكراً لله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى على نِعَمته بزوالِ هذا البلاءِ المبينِ.

وأما قول المفسِّر رَحِمَهُ اللهُ: [وهو إسماعيلُ أو إسحاقُ قولان] فالأمرُ كما ذَكَرَ اختلفَ العلماءُ رَحِمَهُمُ اللهُ مَنْ هو الَّذي أُمِرَ بذبحه هل هو إسماعيلُ أو إسحاقُ؟ والصَّحيح أنَّه إسماعيلُ بل إنَّه هو المتعينُ لعدَّةِ أوجهٍ:

١- منها ما سيأتي في كلامِ المفسِّر رَحِمَهُ اللهُ في قوله: ﴿وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾ حيث قال المفسِّر رَحِمَهُ اللهُ: [استدلَّ بذلك على أنَّ الذَّبيحَ غيره].

٢- ومنها أنَّ الله تعالى قال في إسحاق: ﴿وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾ [الذاريات: ٢٨] وفي الذَّبيح قال: ﴿فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ﴾ [الصافات: ١٠١] وهذا غيرُ هذا؛ لأنَّ الَّذي وُصِفَ بالحلم هو الَّذي صَبَرَ على الذَّبيح، وتنفيذ أمرِ الله عَزَّجَلَّ.

٣- ومنها أَنَّ اللهَ وصفَ إِسْمَاعِيلَ بِأَنَّهُ صادقُ الوعدِ ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ﴾ [مريم: ٥٤] وهذا الوصفُ إِنَّمَا يُقالُ في أمرٍ عظيمٍ صدق به الإنسانُ، والوعدُ الَّذي وَعَدَهُ هو قولُهُ لأبيه: ﴿سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ وقد وُفِّيَ بذلك.

٤- ومنها أَنَّ اللهَ تعالى وصفَ إِسْمَاعِيلَ بِأَنَّهُ من الصَّابِرِينَ، ولم يصفَ بذلك إِسْحاقَ، فقال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَلِإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٥] ولم يذكُرْ إِسْحاقَ ولم يصفه بالصَّبر، ومعلوم أَنَّ الصَّبرَ الَّذي صَبَرَهُ إِسْمَاعِيلُ هو الصَّبرُ الَّذي يستَحِقُّ أن يثنى به عليه؛ لأنَّه صَبْرٌ عظيمٌ.

٥- ومنها أَنَّ اللهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بَشَّرَ بِإِسْحاقَ وَمِنْ وراءِ إِسْحاقَ يَعْقوبَ، فقال: ﴿وَأَمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ فَلَبَسَ ثَلَاثًا يَأْسِرُهَا بِإِسْحاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحاقَ يَعْقوبَ﴾ [هود: ٧١] ولو كان إِسْحاقُ الَّذي أُمِرَ بذبحِهِ لكان هناك تناقضٌ؛ لأنَّه كيف يُؤْمَرُ بذبحِهِ وقد بُشِّرَ بابنٍ له أي: لِإِسْحاقَ؛ لأنَّ يَعْقوبَ بنُ إِسْحاقَ، فإذا كان قد بُشِّرَ بأنَّ له ولداً اسمه يَعْقوبُ، فلا يليقُ أن يُؤْمَرَ بذبحِهِ.

وقد يقول قائلٌ: إِنَّهُ بُشِّرَ بِيَعْقوبَ باعتبارِ المالِ؛ لأنَّه إذا نُسخَ وجوبُ الذَّبْحِ بقيَ هذا الولدُ ورُزِقَ ولداً.

فيقال: نعم هذا يمكن أن يُردَّ به لكن تفوت الإشارةُ عندما يُؤْمَرُ بالذَّبْحِ، ومعلوم أَنَّ الإنسانَ المُبَشَّرَ بالشَّيْءِ لا يمكن أن يُزَعَجَ بضدِّه، فإذا أزعجَ بضدِّه انقلبت الإشارةُ سوءاً.

٦- قوله تَبَارَكَ وَتَعَالَى هنا: ﴿وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحاقَ﴾ بعد أن ذَكَرَ قِصَّةَ الذَّبْحِ كاملةً، ولا يُمكن أن يكون في القرآن تَكَرُّراً.

٧- أن الله تعالى ذَكَرَ البشارةَ بِإِسْحاقَ لِلْأُمِّ ﴿وَأَمَرَأْتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحَكَتْ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَقَ﴾ ولم يذكر ذلك في إسماعيل.

٨- أن الله تعالى قال في إسحاق: ﴿وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾ وإذا كان قد بَشَّرَ بآله نبي، فإنه لا يليق ولا يسوغ أن يُؤمرَ بذبحه بعد أن بَشَّرَ بنبوته.

٩- أنه رُوِيَ عن النبي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «أَنَا ابْنُ الذَّبِيحَيْنِ»^(١) يعني إسماعيل وأباه عبد الله بن عبد المطلب.

فإن صحَّ هذا الحديث فهو أيضًا دليل واضح على أن الذَّبِيحَ إسماعيل؛ لأنَّ النبي ﷺ كان من ذُرِّيَّةِ إسماعيل ولم يكن من ذُرِّيَّةِ إسحاق.

﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾: (تَرَكْنَا) قال المفسر رَحِمَهُ اللَّهُ: [أَبْقَيْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ثَنَاءً حَسَنًا ﴿سَلَّمَ﴾ مِنَّا ﴿عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾].

أفاد المفسر رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ التَّركَ هنا بمعنى الإبقاء، وأنَّ مفعوله محذوفٌ تقديره ثناءً حسنًا، وهذا أحدُ القولين في المسألة.

والقول الثاني: إِنَّ المفعولَ لَتَرَكْنَا هو قوله: ﴿سَلَّمَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ يعني أَنَّ اللهَ تركَ عليه في الآخرين السَّلامَ، أي أَنَّ يَسْلَمَ من الثَّناء القبيح، ورَجَّحَ هذا ابنُ القيم رَحِمَهُ اللَّهُ في كتابه (جلاء الأفهام) وقال: إِنَّ مفعولَ تَرَكْنَا هو الجُمْلَةُ في قوله: ﴿سَلَّمَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ ولهذا يُثنى عليه إلى يوم القيامة، ويُقال: (اللهم صلِّ على مُحَمَّدٍ وعلى

(١) قريبًا منه ما أخرجه الطبري في التفسير (٥٧٩/١٩)، والحاكم في المستدرک (٥٥٤/٢) من حديث معاوية رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْهُ: «أَن أَعْرَابِيًّا دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: يَا ابْنَ الذَّبِيحَيْنِ، فَتَبَسَّمَ ﷺ وَلَمْ يَنْكَرْ عَلَيْهِ». وقال ابن كثير في التفسير (٣٠/٧): هذا حديث غريب جدًا.

آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ، كَمَا يُقْرَأُ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ صِفَاتُهُ الَّتِي يُثْنَى بِهَا عَلَيْهِ.

وقوله: ﴿سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ السَّلَامُ يَعْنِي السَّلَامَةُ مِنَ النَّقَائِصِ وَالْعُيُوبِ الَّتِي تَعْتَرِي الْبَشَرَ، وَمِنَ الثَّنَاءِ الْقَبِيحِ الْوَاقِعِ عَلَيْهِ مِنْ غَيْرِهِمْ، وَلِهَذَا إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ النَّاسُ كُلُّهُمْ يَفْخَرُونَ بِالِاتِّسَابِ إِلَيْهِ حَتَّى الْيَهُودُ قَالُوا نَحْنُ عَلَى مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ، وَالنَّصَارَى قَالُوا نَحْنُ عَلَى مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [آل عمران: ٦٧].

﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَيْهَا.

﴿إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾ الْجُمْلَةُ هَذِهِ اسْتِثْنَائِيَّةٌ يُقَصِّدُ بِهَا الثَّنَاءُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ بَغَايَةً مَا يُثْنَى بِهِ وَهُوَ الْإِيْمَانُ وَالْعِبَادِيَّةُ.

فَالْعِبَادِيَّةُ فِي قَوْلِهِ: ﴿إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا﴾، وَالْعِبَادِيَّةُ هُنَا الْعِبَادِيَّةُ الْخَاصَّةُ بِلِ خَاصَّةِ الْخَاصَّةِ؛ لِأَنَّ الْعِبَادِيَّةَ تَنْقَسِمُ إِلَى قَسْمَيْنِ: عَامَّةٌ مِثْلُ: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ﴾ [غافر: ٤٤]، وَخَاصَّةٌ مِثْلُ: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ [الفرقان: ٦٣].

وَمِنْهُمَا مَا هُوَ أَخْصَصُ وَهِيَ عِبَادِيَّةُ الرِّسَالَةِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: ١] وَكَلَّمَا كَانَ أَخْصَصَ فَهُوَ أَكْمَلُ، وَالْأَخْصَصُ يَنَافِي الْأَعْمَ؛ لِأَنَّ الْعِبَادِيَّةَ الْخَاصَّةَ فِي ضِمْنِ الْعِبَادِيَّةِ الْعَامَّةِ، فَكُلُّ مَنْ كَانَ عَبْدًا لِلَّهِ بِالْمَعْنَى الْخَاصَّةِ فَهُوَ عَبْدٌ لَهُ بِالْمَعْنَى الْعَامَّةِ، وَلَا عَكْسَ يَعْنِي لَيْسَ كُلُّ مَنْ كَانَ عَبْدًا لِلَّهِ فِي الْمَعْنَى الْعَامَّةِ يَكُونُ عَبْدًا لِلَّهِ فِي الْمَعْنَى الْخَاصَّةِ.

﴿وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ﴾ بَشَّرْنَا إِبْرَاهِيمَ بِإِسْحَاقَ يَعْنِي أَعْلَمْنَاهُ بِهِ عَلَى وَجْهِ يُسْرٍ

به بعد البشارة الأولى بإسماعيل، ولهذا كان إسماعيل أكبر من إسحاق عليهما الصلاة والسلام.

وقوله: ﴿وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا﴾ قال المفسر رحمه الله: [نبيًا: حال مقدرة أي يوجد مقدراً نبوته]. أي بولادته ووجوده نبيًا حال من إسحاق، وأفادنا المفسر رحمه الله بأنها حال مقدرة، لكن لما كانت أمرًا واقعًا لا محالة وُصِفَ بها حال البشارة وإلا فإنه حال البشارة ليس بنبيٍّ إذ إنه صغيرٌ، ولكن سيكون نبيًا، ولما كان هذا الأمر محققًا جعل كأنه حال واقعة وأمر واقع.

وقوله: ﴿مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ أي: القائمين بحق الله تعالى وحق عباده.

﴿وَبَرَكْنَا عَلَيْهِ﴾ أي: على إبراهيم قال المفسر رحمه الله: [بتكثير ذريته] و﴿وَعَلَى إِسْحَاقَ﴾ ولده بجعلنا أكثر الأنبياء من نسله].

أي: بارك الله على إبراهيم عليه الصلاة والسلام حيث جعل في ذريته النبوة والكتاب، فكل الأنبياء بعد إبراهيم من نسله وعلى إسحاق عليه الصلاة والسلام أيضًا؛ لأن أنبياء بني إسرائيل كلهم من نسل إسحاق، وليس من ولد إسماعيل نبي إلا محمد ﷺ.

قال: [وَمِن ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُتَكَبِّرٌ﴾ كافر ﴿مُتَكَبِّرٌ﴾، بَيْنَ الْكُفْرِ].

﴿وَمِن ذُرِّيَّتِهِمَا﴾ أي: ذرية إبراهيم وإسحاق، ﴿مُحْسِنٌ﴾ أي: قائم بحق الله عز وجل وحق عباده، ومنهم ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُتَكَبِّرٌ﴾ بارتكاب المعاصي والعدوان على الحق وعلى الخلق.

﴿مُتَكَبِّرٌ﴾ أي: بين الظلم كما قال المفسر رحمه الله، وعلى هذا فهي من أبان

اللازم، ويجوز أن تكون من أبن المتعدي، ويكون المعنى: مُظهِرٌ لظُلْمِهِ، والواقع أن ذُرِّيَّةَ إِسْمَاعِيلَ وإِسْحَاقَ يَتَّصِفُونَ بهذا الوصفِ: ظالمٌ ومُحْسِنٌ.

ولهذا لما قال إبراهيمُ حينَ قال له اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٢٤] فكان في قوله تعالى: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٢٤] إشارةً أنه سيكون من ذُرِّيَّةِ إبراهيمَ مَنْ هو ظالمٌ لا يستحقُّ أن يكون إِمَامًا في دينِ اللهِ عَزَّوَجَلَّ.

من فوائد الآيات الكريمة:

الفائدة الأولى: إثبات الكلامِ لله عَزَّوَجَلَّ؛ لقوله: ﴿وَنَدَيْنَهُ﴾ أي: يا إبراهيمُ قد صدقت الرؤيا، وأنه بصوتٍ؛ لقوله: ﴿وَنَدَيْنَهُ﴾ وبحرفٍ؛ لقوله: ﴿أَن يَتَابَرَهِيمُ﴾ (١٠٤) قَدْ صَدَقْتَ الرَّؤْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ إلى آخره.

الفائدة الثانية: أن الآيةَ شهدت لما دلَّ عليه الحديثُ الصحيحُ من قول النبي ﷺ: «وَأَعْلَمَ أَنَّ النَّصْرَ مَعَ الصَّابِرِ وَأَنَّ الْفَرْجَ مَعَ الْكَرْبِ»^(١) فَإِنَّ أَشَدَّ كَرْبٍ وَقَعَ لإبراهيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بالنسبة لهذه القضية ما حَصَلَ منه حينَ تَلَّ ابنه على جبينه ليذبحه، فما تصورون هذه الحال، إِنَّهُ لَكَرْبٌ عَظِيمٌ، وفي هذا الكَرْبِ العَظِيمِ جاء الفَرْجُ مِنَ اللهِ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَنَدَيْنَهُ أَن يَتَابَرَهِيمُ﴾ (١٠٤) قَدْ صَدَقْتَ الرَّؤْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾.

فالفرجُ يكون مع الكَرْبِ، وكلَّمَا اشْتَدَّ الكَرْبُ والتجأ الإنسانُ إلى رَبِّهِ كان الفَرْجُ إليه أسرعَ.

(١) أخرجه الإمام أحمد (١/ ٣٠٧)، من حديث ابن عباس رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: أَنَّ فِيهَا شَاهِدًا لِلْحَدِيثِ الصَّحِيحِ أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا قَصَدَ الْعَمَلَ وَسَعَى بِهِ كُتِبَ لَهُ أَجْرُهُ لِقَوْلِهِ: ﴿وَنَدْبَتُهُ أَنْ يَتَابَرَهُمْ ۖ﴾ (١٠٤) قَدْ صَدَقَ الرَّبُّ يَا ۖ ﴿مَعَ أَنَّهُ لَمْ يَذْبَحْ، لَكِنَّهُ فَعَلَ مَا أَمَرَ بِهِ، وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَنْ يُنْفَذَ. وَالْحَدِيثُ الَّذِي تَشْهَدُ لَهُ هَذِهِ الْآيَةُ:

أَوَّلًا: مَا ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِ فِي قِصَّةِ الرَّجُلِ الَّذِي قَالَ: «لَيْتَ لِي مِثْلَ مَالِ فُلَانٍ فَأَعْمَلَ فِيهِ مِثْلَ مَا عَمِلَ فُلَانٌ، وَكَانَ يُنْفِقُ مَالَهُ فِي الْخَيْرِ»^(١).

وكذلك في قِصَّةِ الرَّجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ كِلَاهُمَا يَدْخُلُ النَّارَ، فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَذَا الْقَاتِلُ فَمَا بِالْمَقْتُولِ؟! قَالَ: «لَأَنَّهُ كَانَ حَرِيصًا عَلَى قَتْلِ صَاحِبِهِ»^(٢) فَإِذَا كَانَ مَنْ فَعَلَ السَّيِّئَةَ وَلَمْ يُتِمَّهَا يُؤْزَرُ عَلَيْهَا فَمَنْ فَعَلَ الْحَسَنَةَ وَلَمْ يُتِمَّهَا مِنْ بَابٍ أَوْلَى أَنْ يُؤْجَرَ عَلَيْهَا.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أَنَّ الْعِبَادَةَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ وَإِنْ كَانَتْ فِي غَيْرِ هَذَا الْمَوْضِعِ مَعْصِيَةً، فَإِنَّ قَتْلَ الْإِبْنِ مِنْ أَكْبَرِ الْكِبَائِرِ، فَإِذَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ صَارَ طَاعَةً، وَمِنْ أَفْضَلِ الطَّاعَاتِ؛ لِأَنَّ تَنْفِيذَهُ مِنْ أَشَقِّ مَا يَكُونُ عَلَى النَّفْسِ، فَإِذَا نَفَذَهُ الْإِنْسَانُ مَعَ قُوَّةِ الدَّاعِي لَمَنْعِهِ كَانَ ذَلِكَ أَكْمَلَ وَأَفْضَلَ، وَلِهَذَا نَظِيرٌ، فَالسُّجُودُ لَغَيْرِ اللَّهِ شِرْكٌ، وَلَمَّا أَمَرَ اللَّهُ الْمَلَائِكَةَ أَنْ يَسْجُدُوا لِآدَمَ صَارَ السُّجُودُ لِآدَمَ طَاعَةً.

(١) أخرجه الإمام أحمد (٤/ ٢٣٠)، والترمذي: كتاب الزهد، باب ما جاء مثل الدنيا مثل أربعة نفر، رقم (٢٣٢٥)، وابن ماجه: كتاب الزهد، باب النية، رقم (٤٢٢٨)، من حديث أبي كبشة الأنباري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب الإيمان، باب ﴿وَلَنْ طَافَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَفْتَلَوْا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾، رقم (٣١)، ومسلم: كتاب الفتن وأشرط الساعة، باب إذا تواجه المسلمان بسيفيهما (٢٨٨٨)، من حديث أبي بكره رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

فالحاصل: أنَّ العبادة ما أمر الله به، وإن كان جنسها قد يكون معصية في موضع آخر.

الفائدة الخامسة: العمل بالرؤيا إذا كانت سالحة، ولكن هل هذا في كل رؤيا؟

والجواب: أمَّا رؤيا الأنبياء فيعمل بها؛ لأن رؤياهم وحي، وأمَّا رؤيا غيرهم فإن شهدت النصوص الشرعية باعتبارها، أو وجدت قرائن حسية تشهد لها عمل بها وإلا فلا.

مثال الأول: ما ذكره ابن القيم رحمه الله^(١) عن شيخه الإسلام ابن تيمية رحمه الله أنه رأى النبي ﷺ في المنام فسأله عن مسائل أشكلت عليه، ومنها أنه يقدم إليه جنائز لا يدري أمسلمون هم أم كافرون، فقال له النبي ﷺ: (عَلَيْكَ بِالشَّرْطِ يَا أَحْمَدُ). أي: أرشده إلى أن يشترط فيقول مثلاً: اللهم إن كان مؤمناً فاغفر له وارحمه.

فهذه الرؤيا شهدت الشرع باعتبارها، وهو جواز الدعاء المعلق على شرط مثل قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ آزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَدَتْ أَحَدُهُمْ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ٦﴾ وَالْخَمْسَةَ أَنْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ٧ وَيَدْرُأُ عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ٨ وَالْخَمْسَةَ أَنْ غَضَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ٩﴾ [النور: ٦-٩] فهنا دعاء معلق بشرط.

مثال الثاني: ما ذكر عن ثابت بن قيس رضي الله عنه، الذي استشهد في اليمامة وأتاه رجل من الجيش فأخذ درعه ووضعها في رجليه تحت قدر، فرأى أحد أصحاب ثابت بن قيس ثابتاً في المنام وأخبره بأنه مر به رجل وأخذ درعه ووضعها تحت قدر

(١) إعلام الموقعين (٣/ ٣٠٠).

من الفخار وعنده فرس تستنُّ، وذكرَ أشياء أوصى بها، فلَمَّا بَلَغَ ذلك أبا بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْفَذَ وصِيَّتَهُ؛ لَأَنَّ الرَّجُلَ الَّذِي رَأَى هذه الرُّؤْيَا ذهب إلى المكان الَّذِي ذكره ثابتٌ، فوجدَ الأمرَ كما قال^(١).

فهنا وَجِدَتْ قَرِينَةً حَسِيَّةً تَدُلُّ عَلَى صِدْقِ الرُّؤْيَا.

من فوائد قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾:

الْفَائِدَةُ الْأُولَى: أَنَّ كُلَّ مُحْسِنٍ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَجْعَلُ لَهُ مِنْ كُلِّ هَمٍّ فَرْجًا، وَيَكْتُبُ لَهُ أَجْرَ الْعِبَادَةِ وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْهَا إِذَا سَعَى فِي أَسْبَابِهَا، وَهَذَا لَهُ أَمْثَلَةٌ كَثِيرَةٌ، نَذْكُرُ مِنْهَا مَا جَرَى لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ، فَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ حَجَّ قَارِنًا بِلَا شَكٍّ وَسَاقِ الْهُدَى، وَمَعَ ذَلِكَ قَالَ: «لَوْ أَنِّي اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ لَجَعَلْتُهَا عُمْرَةً»^(٢)، فَهَذَا تَمَنَّى ﷺ أَنْ يَكُونَ قَدْ تَمَتَّعَ وَلَكِنَّهُ قَرَنَ، فَيَكْتُبُ لَهُ أَجْرُ التَّمَتُّعِ، الَّذِي قَالَ عَنْهُ: «لَوْ اسْتَدْبَرْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَقْبَلْتُ لَجَعَلْتُهَا عُمْرَةً».

فَالْإِنْسَانُ الْحَرِيصُ عَلَى الْخَيْرِ قَدْ يَكْتُبُ اللَّهُ لَهُ مِنَ الْأَجُورِ مَا هَمُّ أَنْ يَفْعَلَهُ وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْهُ، وَأَنَّ اللَّهَ يَفْرِّجُ لَهُ كُلَّ كَرْبٍ، وَشَاهِدُ هَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۖ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ [الطلاق: ٢-٣] وَلَكِنْ لَا بُدَّ فِي هَذِهِ الْحَالِ مِنْ قَيْدٍ، وَهُوَ أَنْ يَنْتَظِرَ الْإِنْسَانُ فَرْجَ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ فَلَا يَبْعُدُ بِنَفْسِهِ عَنِ اللَّهِ وَيَأْسُ بَلْ يَنْتَظِرُ الْفَرْجَ، فَإِذَا انْتَظَرَ الْفَرْجَ مَعَ تَقْوَاهُ وَإِحْسَانِهِ فَمَا أَقْرَبَ الْفَرْجَ إِلَيْهِ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾.

(١) أخرجه الطبراني في معجمه الكبير (٧١/٢)، رقم (١٣٢٠)، والحاكم في المستدرک (٢٣٥/٣).

(٢) أخرجه البخاري: كتاب التمني، باب قول النبي ﷺ: «لو استقبلت من أمري ما استدبرت»، رقم (٧٢٢٩)، ومسلم: كتاب الحج، باب حجة النبي ﷺ، رقم (١٢١١)، من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

الفائدة الثانية: بيان عظمة الربَّ عزَّ وجلَّ، حيث أسند الفعل إليه بضمير العظمة: ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾.

ولا شكَّ أن الله تعالى أثنى على نفسه بالعظمة والإحسان والفضل.

الفائدة الثالثة: أن الجزاء من جنس العمل ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ فكما أحسن في عبادة الله أحسن الله إليه، وقد قال الله عزَّ وجلَّ في سورة الرحمن: ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ﴾ [الرحمن: ٦٠] يعني ما جزاء الإحسان إلا الإحسان. وبهذا يتبين لك كمال فضل الله عزَّ وجلَّ، فإنَّ الله عزَّ وجلَّ هو الَّذي أحسن إليك، وأولا بتوفيقك للطاعات والإحسان، ثم أحسن إليك ثانياً بالجزاء عليه.

فاعرف أيها المؤمن قدرَ نعمة الله عليك بالإحسانين: إحسان سابق للهداية، هداك الله ووفَّقك، وإحسان لاحق وهو الثواب العظيم.

ونحن في الحقيقة في غفلة عن هذا، كثيراً ما يعتمد الإنسان على نفسه بفعل الخير ولا يرى نعمة الله عليه به، مع أن الواجب أن ترى نعمة الله عليك به.

إذا أتيت مثلاً إلى المسجد فاعرف قدرَ نعمة الله عليك، حيث سهَّل عليك المجيء إلى المسجد للصلاة، أو لقراءة العلم؛ لأنَّ الله حَرَّمَ أُمَّا كثيرةً ممَّا منَّ الله به عليك، فما أكثرُ الَّذِينَ لا يحضرون إلى المساجد، وما أكثرُ الَّذِينَ يحضرون بأبدانهم لا بقلوبهم، وما أكثرُ الَّذِينَ يحضرون عادةً لا عبادة، وما أكثرُ الَّذِينَ حُرِّموا التَّردُّد إلى المساجد لطلب العلم أو قراءة القرآن.

فكلُّ هذه يجب أن يتفطن لها الإنسان وأن يعرف قدرَ نعمة الله عليه بها، ثمَّ يرجو ثواب الله عزَّ وجلَّ عليها، ويحسن الظنَّ بالله عزَّ وجلَّ، وقد قال الله سبحانه وتعالى:

«أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي وَأَنَا مَعَهُ إِذَا ذَكَرَنِي»^(١).

فوائد قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلْتَأُ الْمُنِينُ﴾:

الفائدة الأولى: بيان أن الله عَزَّجَلَّ قد يختبر عبده المؤمن بمصائب يفعلها هو بنفسه، أو بمصائب يقدرها الله عليه لا اختيار له فيها، والأول أكمل من الثاني يعني أن يبتلي الله الإنسان بمصائب يفعلها هو بنفسه هذا أكمل من الثاني؛ لأن الثاني الذي يجري عليه بغير اختيار كما قال بعض السلف: «إمّا أن يصبر صبر الكرام، وإمّا أن يسلكوا سلوك البهائم»^(٢).

لكن الشيء الذي يفعله بنفسه أعظم وأكمل، وما جرى لإبراهيم عليه الصلاة والسلام من الاختبار من النوع الأول الذي قدر عليه المصيبة يفعلها هو بنفسه، وهو ذبح ابنه، فإنه سيقده، وفقد الابن في هذه السن -وهو أيضًا وحيد الذي ليس له ولد سواه- لا شك مصيبة عظيمة، ولهذا وصفه الله بأنه بلاءٌ مُبينٌ.

الفائدة الثانية: بيان حكمة الله عَزَّجَلَّ فيما يقدره على عبده المؤمن من مكروه، فلا يقول الإنسان: لماذا ابتلاني الله تعالى بهذا دون غيري؟ بل يقول: الله في ذلك حكم عظيمة، والله عَزَّجَلَّ يبتلي المؤمن بالمصائب، فإذا صبر نال بذلك درجة الصابرين، وإذا احتسب الأجر بهذا الصبر نال بذلك ثواب الصابرين، والصبر مرتبة عالية يُوفى فيها العامل أجره بلا حساب، ولا يمكن صبر بلا مصبور عليه، بل لا بُدَّ من ابتلاء وامتحان يُعلم به قدر صبر الإنسان حتى يثاب على قدر ما حصل منه من الصبر.

(١) أخرجه البخاري: كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾، رقم (٧٤٠٥)، ومسلم: كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب الحث على ذكر الله تعالى، رقم (٢٦٧٥)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) انظر: مجموع الفتاوى (١٧/٢٤).

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: فضيلة إبراهيم وإسماعيل عليهما الصلاة والسلام، وقد سبق، لكن من هذه الآية يتبين فضيلتهما بأنهما صبرا على هذا الابتلاء، صَبْرًا صَبَرَ الْكِرَامِ، وَأَسْلَمًا وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا التَّنْفِيزُ حَتَّى جَاءَ الْفَرْجُ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى. وَمِنْ فَوَائِدِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَقَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ﴾:

الْفَائِدَةُ الْأُولَى: بيان أن رفع الذَّبْحِ عن الابن جَعَلَ لَهُ مَقَابِلًا لِتَكْمِيلِ التَّنْفِيزِ والامْتِثَالِ، وذلك بأن أمر إبراهيم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بأن يذبح فداءً عن ابنه، ويكونُ هذا الذَّبْحُ أي المذبح عَظِيمًا، فلماذا قال: ﴿وَقَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ﴾ يعني أمرناه أن يذبح ذَبْحًا عَظِيمًا فداءً له.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَّةُ: - على ما استنبطه بعض العلماء - أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا نَذَرَ ذَبْحَ ابْنِهِ وَجِبَ عَلَيْهِ أَنْ يَذْبَحَ فِدْيَةً عَنْهُ كَبْشًا، قال: لِأَنَّ هَذَا هُوَ الَّذِي أَمَرَ اللَّهُ بِهِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِيَكُونَ فِدَاءً عَنْ ابْنِهِ، وَمَعْلُومٌ أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا نَذَرَ أَنْ يَذْبَحَ ابْنَهُ فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يُؤْفِيَ بِهِ؛ لِأَنَّهُ نَذَرَ مَعْصِيَةً، وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَنْ نَذَرَ أَنْ يَعْصِيَ اللَّهَ فَلَا يَعْصِهِ»^(١).

وهذا الاستنباط جيدٌ لولا مخالفته لظاهرِ السُّنَّةِ، وهو أَنَّ مَنْ نَذَرَ مَعْصِيَةً فَإِنَّهُ يَحْرُمُ عَلَيْهِ فَعْلُهَا، وَلَكِنْ يَكْفُرُ كَفَارَةً يَمِينٍ، فَإِذَا قَالَ شَخْصٌ: اللَّهُ عَلَيَّ نَذْرٌ أَنْ أَذْبَحَ أَوَّلَ وَلَدٍ يَأْتِينِي، ثُمَّ أَتَاهُ وَلَدٌ فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَذْبَحَهُ وَلَكِنْ نَقُولُ: عَلَيْكَ عَلَى الْقَوْلِ الرَّاجِحِ أَنْ تُكْفَرَ كَفَارَةً يَمِينٍ.

(١) أخرجه البخاري: كتاب الأيمان والنذور، باب النذر في الطاعة، رقم (٦٦٩٦)، من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

وَمِنْ فَوَائِدِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿١٠٨﴾ سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ﴾:

أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَبْقَى لِإِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ثَنَاءً حَسَنًا وَسَلَامًا فِي الْآخِرِينَ، ثَنَاءً حَسَنًا يُثْنِي عَلَيْهِ بِمَا حَصَلَ مِنْهُ مِنَ الدَّعْوَةِ إِلَى اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ وَالصَّبْرِ عَلَى الْبَلَاءِ الَّذِي حَصَلَ لَهُ بِغَيْرِ اخْتِيَارِهِ، وَالصَّبْرِ عَلَى الْبَلَاءِ الَّذِي حَصَلَ لَهُ بِاخْتِيَارِهِ.

فَمِنَ الْبَلَاءِ الَّذِي حَصَلَ لَهُ بِغَيْرِ اخْتِيَارِهِ الْإِحْرَاقُ حِينَ قَالَ قَوْمُهُ: ﴿حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلَ الْهَتَكُم﴾ [الأنبياء: ٦٨]، وَمِنَ الْمَعْلُومِ مَا يَحْصُلُ لِلْإِنْسَانِ عِنْدَمَا يُعْزَمُ عَلَى تَحْرِيقِهِ لِقَاءَ الدَّعْوَةِ إِلَى اللَّهِ؛ لِأَنَّهُ سَيَتَأَلَّمُ لَذَلِكَ أَلَمًا بَدَنِيًّا وَأَلَمًا قَلْبِيًّا.

إِنَّ مِنَ الدَّعَاةِ مَنْ إِذَا رَأَى عَدَمَ قَبُولِ النَّاسِ لِدَعْوَتِهِ تَأَلَّمَ بِمَجْرَدِ أَنَّهُمْ لَمْ يَقْبَلُوهَا فَكَيْفَ إِذَا رَدُّوْهَا وَأَحْرَقُوْهُ مِنْ أَجْلِهَا فَهَذَا أَشَدُّ أَلَمًا عَلَى الْقَلْبِ، وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذَا بَلَاءٌ وَمَعَ ذَلِكَ صَبَرَ وَأُلْقِيَ فِي النَّارِ، وَلَكِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ أَمَرَهَا أَنْ تَكُونَ بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَيْهِ.

الْبَلَاءُ الثَّانِي الَّذِي حَصَلَ بِاخْتِيَارِهِ هُوَ الْأَمْرُ بِذَبْحِ ابْنِهِ وَعِزْمُهُ عَلَى أَنْ يَنْفِذَ ذَلِكَ، هَذَا مِنَ الثَّنَاءِ الْحَسَنِ عَلَى إِبْرَاهِيمَ.

كَذَلِكَ أَيْضًا إِبْرَاهِيمُ اتَّفَقَتْ الْأُمَّمُ عَلَى الثَّنَاءِ عَلَيْهِ وَعَلَى الْإِعَابِ، وَلِهَذَا قَالَ:

﴿سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ﴾.

فَإِنْ قُلْتَ: إِنَّا -نَحْنُ هَذِهِ الْأُمَّةُ- نَسَلُّمُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَغَيْرِهِ، فَإِنَّا نَقُولُ: السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّكُمْ إِذَا فَعَلْتُمْ ذَلِكَ فَقَدْ سَلَّمْتُمْ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ»^(١).

(١) أخرجه البخاري: كتاب الأذان، باب التشهد في الآخرة، رقم (٨٣١)، ومسلم: كتاب الصلاة، باب التشهد في الصلاة، رقم (٤٠٢)، من حديث عبد الله بن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

فالجواب: نعم إننا نسلّم على كلّ عبد صالح في السّماء والأرض، ولكنّ سلامنا على إبراهيم وأمثاله من أُولي العزم من الرُّسل أشدُّ وأبلغ من سلامنا على عامّة الصّالحين.

ومن فوائد الآية في قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾:

أن الله تعالى كرّر هذه الجملة المفيدة لهذا الحكم ترغيباً للناس في الإحسان فيستفاد منها: أنّه ينبغي لمن تكلم في أمر يُرغب فيه أن يُكرّر؛ لأنّ النفوس كلّما تكرّر لها الحكم ازدادت طمأنينة فيه ورغبة فيه، وفي مقام التّرهيب كذلك يكرّر، ألم تروا إلى قوله تعالى في سورة المرسلات: ﴿وَبَلِّغْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ [المرسلات: ١٥] حيث كرّرت عدّة مرّات تحذيراً وإنذاراً، فلكلّ مقام مقال.

والتكرار قد يكون من الرّكاكة ومن البعد عن البلاغة، لكن إذا كان في موضع يحسن فيه كان ذلك من البلاغة، وهنا كرّر الله هذه الجملة ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ في عدّة آيات.

ومن الفوائد في قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾:

الفائدة الأولى: الشّناء على إبراهيم عليه الصّلاة والسّلام بهذين الوصفين، وهما العبوديّة والإيمان.

ويتفرّع على ذلك: أن من اتّصف بالعبوديّة والإيمان ناله من الشّناء بقدر ما اتّصف به منهما، فكلّما كان الإنسان الله أعبد وبه آمن كان الشّناء عليه أكثر وأعظم، ولا تغتر بما تُلاقيه في الدّنيا من مُجابهات، فإنّ هذا قد يُردُّ ولكن يكون امتحاناً وابتلاء واختباراً، ويكون الشّناء ولو بعد موت الإنسان، كم من أئمة من هذه الأمة أودوا في

حياتهم، ولكن بعد مماتهم صار جزاء هذه الأذية أن الله تعالى رفع لهم الذكر، وصارت العاقبة لهم، والثناء الحسن بعد مماتهم، والشواهد على ذلك كثيرة.

الفائدة الثانية: فضيلة العبودية لله عز وجل، والإيمان به؛ لأنه لا شك أن المراد بقوله: ﴿إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾ الثناء عليه، وإذا عُلّق الحكم على وصف فإنه يقوى بقوته ويضعف بضعفه.

فإذا كان الثناء معلقاً بالعبودية والإيمان فكلما كان الإنسان أشدَّ عبادة وأقوى عبادة كان أحقَّ بالثناء، وكلما كان الإنسان أقوى إيماناً كان أحقَّ بالثناء، والعكس بالعكس.

ومن فوائد قوله تعالى: ﴿وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾:

الفائدة الأولى: مشروعية البشارة بالولد - وقد سبق - وذلك لأن الولد يُسرُّ به الإنسان بلا شك، لا سيما إذا بُشِّرَ بأنه نبي كما في هذه الآية ﴿وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾، أو بأنه غلام حليم كما في الآية التي في إسماعيل عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

الفائدة الثانية: الدليل الظاهر على أن الذي أمر إبراهيم بذبحه إسماعيل وليس إسحاق، وقد بينّا فيما تقدم تسعة أوجه تدلُّ على أن الذي أمر بذبحه هو إسماعيل عَلَيْهِ السَّلَامُ.

الفائدة الثالثة: إثبات نبوة إسحاق لقوله: ﴿بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا﴾.

الفائدة الرابعة: أنه ينبغي عند البشارة أن يذكر ما يُرجى من مستقبل ما بُشِّرَ به، سواء كان ولداً، أم مالا، أم زوجة، أم بيتاً، أم غير ذلك، فالإنسان إذا توقع خيراً في المستقبل فيما بُشِّرَ به، فإنه ينبغي أن يقرن ذلك بالبشارة؛ لأن الله قرن نبوته بالبشارة به.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: الشَّاءُ عَلَى إِسْحَاقَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِكَوْنِهِ ﴿نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾
وَالْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ جَمَعُوا بَيْنَ الصَّلَاحِ بِأَنْفُسِهِمْ وَالْإِصْلَاحِ لَأُفْمِهِمْ،
فَهُمْ صَالِحُونَ مُصْلِحُونَ.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أَنَّ النَّبُوَّةَ وَصْفُ كِمَالٍ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَرَنَهَا بِالْبَشَارَةِ، فَلَوْلَا
أَنَّهَا وَصْفُ كِمَالٍ يَسْتَبْشِرُ بِهِ الْإِنْسَانُ لَكَانَ ذِكْرُهَا لَغْوًا لَا فَائِدَةَ مِنْهُ.

وَمِنْ فَوَائِدِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَبَرَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَاقَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ
لِّنَفْسِهِ مُبِينٌ﴾:

الْفَائِدَةُ الْأُولَى: أَنَّ اللَّهَ عَزَّجَلَّ بَارَكَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى إِسْحَاقَ، فَمِنْ بَرَكَاتِ
إِبْرَاهِيمَ أَنَّ جَمِيعَ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ بَعْدِهِ كَانُوا مِنْ ذُرِّيَّتِهِ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا
وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النَّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ [الحديد: ٢٦].

فَمَنْ سَبَقَ إِبْرَاهِيمَ فَهُوَ مِنْ ذُرِّيَّةِ نُوحٍ، وَأَمَّا مَنْ بَعْدَهُ فَهُوَ مِنْ ذُرِّيَّةِ إِسْحَاقَ
وَإِبْرَاهِيمَ، وَالَّذِي لَيْسَ مِنْ ذُرِّيَّةِ إِسْحَاقَ مِنْ ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ، وَالَّذِي مِنْ ذُرِّيَّةِ إِسْحَاقَ
مِنْ ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ.

مِثَالُ: مَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ ذُرِّيَّةِ إِسْحَاقَ: إِسْمَاعِيلُ وَمُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمَا وَسَلَّمَ،
فَإِنَّهُمَا مِنْ ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ وَلَيْسَ مِنْ ذُرِّيَّةِ إِسْحَاقَ.

أَمَّا أَنْبِيَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَكُلُّهُمْ مِنْ ذُرِّيَّةِ إِسْحَاقَ.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أَنَّ ذُرِّيَّةَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ انْقَسَمُوا إِلَى قِسْمَيْنِ: مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ،
وَهَذَا يَشْمَلُ: الْإِحْسَانَ الْمَطْلُوقَ، وَمَطْلُوقَ الْإِحْسَانِ، وَالظُّلْمَ الْمَطْلُوقَ، وَمُطْلَقَ الظُّلْمِ.

فَمَطْلُوقُ الْإِحْسَانِ يَشْتَرِكُ مَعَهُ مُطْلَقُ الظُّلْمِ؛ لِأَنَّ مَنْ جَمَعَ حَسَنَاتٍ وَسَيِّئَاتٍ

ففيه مُطلقُ الإحسانِ ومُطلقُ الظُّلمِ، أي ليس فيه الإحسانُ الكاملُ؛ لأنَّ عنده ظُلماً، وليس فيه الظُّلمُ المُطلقُ؛ لأنَّ عنده إحساناً، فيكونُ الإحسانُ المُطلقُ والظُّلمُ المُطلقُ متقابلين.

الإحسانُ المُطلقُ هو الَّذي إذا فَعَلَ معصيةً ذَكَرَ اللهَ فاستغفَرَ فَرَفَعَ عنه أثَرَ المعصية، والظُّلمُ المُطلقُ هو الكافرُ الَّذي ظَلَمَ بالكُفْرِ، كما قال تعالى: ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [البقرة: ٢٥٤] فذُرِّيَّةُ إبراهيمَ وإسحاقَ ينقسمون إلى ثلاثة أقسام عند التَّفصيل:

أ- المحسنُ المُطلقُ هو المؤمنُ الَّذي إذا فعل فاحشةً أو ظَلَمَ نفسه ذَكَرَ اللهَ فاستغفَرَ لذنبه وَمَن يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللهُ.

ب- الظَّالِمُ المُطلقُ وهذا الكافرُ.

ج- مَن عنده مُطلقُ الإحسانِ وهو المسلمُ الَّذي عنده معاصٍ، ومُطلقُ الظُّلمِ وهو كذلك المسلمُ الَّذي عنده معاصٍ، فإن كَثُرَتْ معاصيه على طاعاته صار إلى الظُّلمِ أقربَ، وإن كَثُرَتْ طاعاته على معاصيه صار إلى الإحسانِ أقربَ.

الفائدةُ الثالثةُ: أَنَّ الظُّلمَ يكونُ بيناً أو مظهرًا لصاحبه، على حسبِ القولِ في «مُبيِّنٌ» هل هي بمعنى يَبِّنُ أي: ظاهر، أو بمعنى مظهرٍ لظُّلمِ صاحبه؛ لأنَّ الظُّلمَ: قد يكون ظلمًا بينًا واضحًا كالعدوانِ على النَّاسِ على أموالهم، ودمائهم، وأعراضهم، فهذا يكون الرَّجُلُ فيه مظهرًا لظُّلمِهِ، وقد يكون خفيًا يستتر به الإنسانُ، فهذا ظلمٌ بينٌ بالنسبةِ له، ولكنه ليس مظهرًا له؛ لأنَّه قد أخفاه عن النَّاسِ، واللهُ أعلمُ.



الآيات (١١٤-١٢٢)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّجَلْ: ﴿١١٤﴾ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١١٥﴾ وَجَعَلْنَاهُمَا قَوْمَهُمَا وَنَجَّيْنَاهُمَا مِنَ الْكُرْبِ الْعَظِيمِ ﴿١١٦﴾ وَنَصَرْنَاهُمْ فَكَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ﴿١١٧﴾ وَءَايَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْأَمِينَ ﴿١١٨﴾ وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١١٩﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْأَخْيَرِ ﴿١٢٠﴾ سَلَامٌ عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١٢١﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢٢﴾ إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الصافات: ١١٤-١٢٢].

• • • • •

﴿ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴾ موسى وهارون عليهما الصلاة والسلام من ذُرِّيَّةِ إِسْحَاقَ، وأكد الله تعالى مَنَّةَ عليهما باللام، وقد، والقسم المقدَّر. والمَنَّةُ هي: العطاء بلا ثمن، وأعظمُ عطاء يعطيه الله تعالى الإنسان هو النبوة، ولهذا قال المفسر رَحِمَهُ اللَّهُ: [بالنبوة].

﴿ وَجَعَلْنَاهُمَا قَوْمَهُمَا مِنَ الْكُرْبِ الْعَظِيمِ ﴾ ذكر الله مَنَّةَ على موسى وهارون بالنبوة ثُمَّ بِنَجَاتِهِمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكُرْبِ الْعَظِيمِ.

والكربُ يحتمل أَنَّهُ الْهَلَاكُ كما سَبَقَ فِي تَفْصِيلِهَا، وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ مَا لَحِقَهُمَا مِنَ الشَّدَّةِ مِنْ فِرْعَوْنَ، فَإِنَّ فِرْعَوْنَ اسْتَعْبَدَ بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَصَارَ يُقَتِّلُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ، يَذْبَحُ أَبْنَاءَهُمْ فَأَحْيَانَا يَذْبَحُهُمْ ذَبْحًا كَالْغَنَمِ، وَأَحْيَانَا يَقْتُلُهُمْ قَتْلًا، إِمَّا بِأَحْجَارٍ، أَوْ بَغَيْرِهَا، وَكَانَ يُؤْذِيهِمْ أَشَدَّ الْإِيذَاءِ، يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ، وَلَا شَكَّ

أَنَّ هَذَا سَيَكُونُ فِيهِ كَرْبٌ عَظِيمٌ عَلَى هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ، فَجَاءَهُمُ اللَّهُ سُبحَانَهُ وَتَعَالَى مِنْ ذَلِكَ، فَذَكَرَ اللَّهُ مِنْتَهُ عَلَيْهِمْ بِهِ.

﴿وَنَصَرْنَاهُمْ﴾ الضَّمِيرُ يَعُودُ عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ وَقَوْمِهِمَا أَي: نَصَرْنَا هُمَا عَلَى عَدُوِّهِمَا، وَأَعْظَمُ انْتِصَارٍ مَا حَصَلَ فِي النَّهَايَةِ حَيْثُ أَمَرَ مُوسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنْ يُخْرِجَ مِنْ مِصْرَ فَأَتَجَهَّ إِلَى الْبَحْرِ الْأَحْمَرِ، وَلَمَّا بَلَغَهُ أَمَرَ بِضَرْبِهِ فَضْرَبَهُ فَانْفَلَقَ، فَخَرَجَ مُوسَى وَقَوْمُهُ سَالِمِينَ، وَدَخَلَ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ فَهَلَكُوا حَتَّى أَرَاهُمُ اللَّهُ سُبحَانَهُ وَتَعَالَى جَثَّةً فِرْعَوْنُ فَوْقَ الْمَاءِ؛ لِيُطْمِثُوا بِمَوْتِهِ وَيَتَقَنَّنُوا ذَلِكَ، فَلِهَذَا كَانَ ذَلِكَ نَصْرًا لَهُمْ.

وقوله: ﴿فَكَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ﴾ الغَالِبِينَ فِي النَّهَايَةِ، وَإِلَّا فَإِنَّ أَوَّلَ الْأَمْرِ كَانَ فِرْعَوْنُ قَدْ سَامَهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ، لَكِنِ الْعِبْرَةُ بِالنَّهَايَةِ، وَالنَّهَايَةُ أَنَّهُمْ غُلِبُوا؛ لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّجَلَّ يَقُولُ فِي آلِ فِرْعَوْنَ: ﴿كَمَ تَرَكُوا مِنْ جَنَّتٍ وَعَيْوُونَ﴾ (٥٥) وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ﴿٦٦﴾ وَنَعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَكَهَيْنَ ﴿[الدخان: ٢٥-٢٧]﴾ يَعْنِي الْأَمْرَ، كَذَلِكَ مُؤَكَّدٌ.

﴿كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾ [الدخان: ٢٨] وهؤلاء القومُ هم بنو إِسْرَائِيلَ كَمَا فِي آيَةِ الشُّعْرَاءِ، فَهَذَا مِنَ النَّصْرِ الْعَظِيمِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُورِثُ هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ الَّذِينَ اسْتَضَعَفُوا فِي الْأَرْضِ، أَرْضِ هَؤُلَاءِ الْعَتَاةِ الطُّغَاةِ الْفِرَاعِنَةِ بِكُلِّ سَهْوَةٍ.

﴿وَأَيُّنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ﴾ أَي: أُعْطِيَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ، وَهُوَ التَّوْرَةُ وَسَمَّاهُ كِتَابًا؛ لِأَنَّ اللَّهَ سُبحَانَهُ وَتَعَالَى كَتَبَهُ بِيَدِهِ كَمَا جَاءَ ذَلِكَ فِي بَعْضِ الْأَثَارِ^(١)، فَاللَّهُ عَزَّجَلَّ كَتَبَ التَّوْرَةَ بِيَدِهِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَانِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأعراف: ١٤٥] فَهِيَ إِذَنْ كِتَابٌ بِمَعْنَى مَكْتُوبٍ، وَوَصَفَهُ بِأَنَّهُ

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ: كِتَابُ الْقَدْرِ، بَابُ تَحَاجٍّ آدَمَ وَمُوسَى عِنْدَ اللَّهِ، رَقْمُ (٦٦١٤)، وَمُسْلِمٌ: كِتَابُ الْقَدْرِ، بَابُ حُجَاجِ آدَمَ وَمُوسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ، رَقْمُ (٢٦٥٢/١٣)، مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

مُسْتَبِينٌ، لَأَنَّهُ فِيهِ تَبْيَانٌ كُلُّ شَيْءٍ يَحْتَاجُ إِلَيْهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ، وَالْمُسْتَبِينُ أُبْلَغُ مِنَ الْمُبِينِ أَوِ الْبَيِّنِ؛ لَأَنَّهُ كُلَّمَا كَثُرَتْ الْحُرُوفُ كَثُرَتْ الْمَعَانِي فِي الْغَالِبِ، وَلِهَذَا يُقَالُ: زِيَادَةُ الْمَبْنَى تَدُلُّ عَلَى زِيَادَةِ الْمَعْنَى، لَكِنْ هَذَا لَيْسَ دَائِمًا، بَلْ فِي الْغَالِبِ، فَمَثَلًا كَلِمَةُ (شَجَرَةٌ) حُرُوفُهَا أَكْثَرُ مِنْ (شَجَرٍ) وَمَعَ ذَلِكَ (شَجَرٌ) أَكْثَرُ مِنْ (شَجَرَةٍ)، وَكَذَلِكَ (بَقَرٌ) وَ(نَمَلٌ) وَمَا أَشْبَهَ.

يقول الله تعالى: ﴿الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ﴾ قال المفسر رحمه الله: [البليغ البيان] أي المفسر رحمه الله بكلمة: البليغ: البيان من قوله: ﴿الْمُسْتَبِينَ﴾ لأنَّ زِيَادَةَ حُرُوفِهَا تَدُلُّ عَلَى زِيَادَةِ مَعْنَاهَا [فَمَا أَتَى بِهِ مِنَ الْحُدُودِ وَالْأَحْكَامِ وَغَيْرِهَا]، وَلِهَذَا يُقَالُ: إِنَّ أَشْمَلَ كِتَابٍ بَعْدَ الْقُرْآنِ هُوَ التَّوْرَةُ، وَقَدْ جَعَلَهَا اللَّهُ تَعَالَى عُمْدَةً لِبَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ﴾ [المائدة: ٤٤].

﴿وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾: ﴿الصِّرَاطُ﴾ الطَّرِيقُ، لَكِنْ قَالَ الْعُلَمَاءُ: إِنَّهُ لَيْسَ كُلُّ طَرِيقٍ صِرَاطًا، بَلْ هُوَ الطَّرِيقُ الْوَاسِعُ الْمُسْتَقِيمُ الْمُعْتَدِلُ، الَّذِي لَيْسَ فِيهِ اعْوْجَاجٌ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ مَأْخُوذٌ مِنْ سَرَطٍ أَوْ زَرَطٍ بِمَعْنَى التَّقَمُّتِ بِسُرْعَةٍ، فَالطَّرِيقُ الْوَاسِعُ الْمُسْتَقِيمُ الْعَدْلُ يَسْمَى صِرَاطًا، وَلَا شَكَّ أَنَّ صِرَاطَ اللَّهِ عَزَّجَلَّ الَّذِي وَضَعَهُ لِعِبَادِهِ طَرِيقٌ وَاسِعٌ يَسَعُ كُلَّ مَنْ تَمَسَّكَ بِهِ.

وقوله: ﴿وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ﴾ ولم يقل إلى الصراط؛ لأنَّ الْمُرَادَ بِذَلِكَ هِدَايَةُ التَّوْفِيقِ وَهِدَايَةُ الدَّلَالَةِ، وَإِذَا كَانَ الْمُرَادُ بِالْهِدَايَةِ الْهِدَايَاتَانِ فَإِنَّهُ يَتَعَدَّى بِنَفْسِهِ، فَيُقَالُ: اهْدِنَا الصِّرَاطَ.

وانظر إلى قوله تعالى في سورة الفاتحة: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الفاتحة: ٦]،

وقال في حقِّ النَّبِيِّ ﷺ: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الشورى: ٥٢] فإذا كانت الهداية بمعنى الدلالة تعدت إلى، وإذا كانت بمعنى الدلالة والتوفيق تعدت بنفسها ثم إنها إذا تعدت بنفسها تفيد الهداية إلى الصراط والهداية في الصراط، فتفيد المعنيين جميعاً: إلى الصراط بحيث يصل الإنسان إليه، وفيه بحيث لا يتجاوزه ولا يخرج عنه.

فحذف الجار فيه هذه الفائدة أن يكون أعم مما لو تعين الجار، فيكون شاملاً لهديته إليه وللهداية فيه.

وقوله: ﴿الْمُسْتَقِيمَ﴾ إذا جعلنا الصراط هو الطريق الواسع المعتدل صارت المستقيم بياناً للواقع وصفة كاشفة؛ لأن لو حذف وقيل: الصراط. لاستغني عنها إذا فسرنا الصراط بما ذكرنا.

أما إن فسر الصراط بمطلق الطريق فلا بُدَّ من ذكرها.

وقوله: ﴿الْمُسْتَقِيمَ﴾ يعني الذي استقام فليس فيه اعوجاج ولا انحراف، قال الله تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ [الأنعام: ١٥٣].

فالصراط المستقيم معتدل قائم، والسُّبُل تخرج يميناً وشمالاً، ولذلك من خرج عن الصراط المستقيم ضاع وتاه، قال الله تعالى: ﴿كَأَلَيْذَى اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانَ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى﴾ [الأنعام: ٧١].

﴿وَتَرْكُنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ﴾ قال المفسر رحمه الله: [أبقينا عليهما في الآخرين ثناءً حسناً ﴿سَلَّمَ﴾ منا ﴿عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ﴾] يقال في هاتين الآيتين ما سبق،

قال: ﴿إِنَّا كَذَلِكَ﴾ كما جزيناها ﴿نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿١٨١﴾ إِنَّمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿﴾ أيضًا نقول فيها كما سبق.

من فوائد الآيات الكريمة:

الفائدة الأولى: عظيم منّة الله سبحانه وتعالى على موسى وهارون عليهما الصلاة والسلام بالرسالة؛ لأنّ الرسالة من أعلى مقامات البشر، قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ﴾ [النساء: ٦٩].

الفائدة الثانية: تأكيد رسالتهما؛ لقوله: ﴿وَلَقَدْ مَنَّا عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ﴾.

الفائدة الثالثة: أنّ من منّ الله عليه بإرث الأنبياء بالعلم، فإنّ ذلك من أعظم المنن، ولهذا قال أهل العلم: إنّ العلم أفضل من المال، فلو اجتمع عالم وغني، فالعالم أفضل من الغني حتى وإن بذل الغني ماله في سبيل الله، فالعالم المنتفع بعلمه والمعلم لغيره أفضل من صاحب المال.

الفائدة الرابعة: جواز تعدّد الرُّسل في آن واحد، وهذا قبل بعثة الرّسول عليه الصلاة والسلام، أما بعد بعثته فهو خاتم النبيين ولا نبي بعده.

الفائدة الخامسة: بيان منّة الله على موسى وهارون وقومهما بالنجاة من الهلاك، سواء كان على أيدي الفراعنة، أو بعذاب من عند الله عزّ وجلّ، فإنّ الله نجّاهما، وقد ذكّر الله قوم موسى بهذه النعمة ﴿وَإِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ [الأعراف: ١٤١] وفي آية أخرى: ﴿وَيَذْبَحُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَيَقْتُلُونَ نِسَاءَهُمْ وَيَتَارَءُونَ بِأَمْوَالِهِمْ وَالْأَنْفُسَ وَالْأَمْوَالَاتِ﴾ [الأنعام: ١٤١] كما تذبّح الشاة والعياذ بالله إرهاباً وإزعاجاً، فأنجاهم الله منهم.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أَنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَصَابَهُمْ كَرْبٌ عَظِيمٌ بِسَبَبِ مَا حَصَلَ لَهُمْ مِنْ اسْتِعْبَادِ فِرْعَوْنَ لَهُمْ؛ لِأَنَّهُ كَانَ اسْتَذْهَمَ اسْتِذْلَالًا عَظِيمًا، فَمِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ قَالَ: إِنَّهُ فَعَلَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ قِيلَ لَهُ: إِنَّهُ سَيُؤَلَّدُ مِنْهُمْ وَلَدٌ يَكُونُ ذَهَابُ مُلْكِكَ عَلَى يَدِهِ.

وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: بَلْ فَعَلَ ذَلِكَ لِمَجَرَّدِ إِذْلَالِهِمْ خَشِيَةً مِّنْ أَنْ يَكْثُرُوا، وَيَكُونَ لَهُمْ عِزَّةٌ وَشَوْكَةٌ وَمَنْعَةٌ، وَكَوْنُهُ فَعَلَ ذَلِكَ مِنْ أَجْلِ الْخَوْفِ مِنْ هَذَا الَّذِي قِيلَ عَنْهُ مَا قِيلَ يَحْتَاجُ إِلَى دَلِيلٍ.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: بَيَانُ مَنَّةِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ عَلَى الْإِنْسَانِ بِالنَّصْرِ، فَإِنَّ النَّصْرَ مِنْ أَعْظَمِ النِّعَمِ؛ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ يَكُونُ لَهُ عِزَّةٌ وَغَلَبَةٌ، وَيَكُونُ عَدُوُّهُ خَائِفًا مِنْهُ، ذَلِيلًا أَمَامَهُ.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: أَنَّ الْعَلَبَةَ صَارَتْ فِي النَّهَايَةِ لِمُوسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَقَوْمِهِ.

وَيَنْفَرَعُ عَلَى هَذِهِ الْفَائِدَةِ: أَخَذُ الْعِبَرَةِ مِنْ ذَلِكَ بِأَنَّ النَّصْرَ بِيَدِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ قَدْ يَنْصُرُ مَنْ هُوَ ضَعِيفٌ، وَقَدْ يُذَلُّ مَنْ هُوَ قَوِيٌّ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمُلُوكِ تُؤْتِي الْمُلُوكَ مَن تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلُوكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [آل عمران: ٢٦].

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: أَنَّ هَلَاكَ عَدُوِّكَ يَعْتَبَرُ غَلَبَةً لَّكَ، سَوَاءً كَانَ هَلَاكُهُ عَلَى يَدِكَ أَوْ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، فَإِنَّهُ بَلَا شَكٍّ لَمْ يَكُنْ هَلَاكُ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ عَلَى يَدِ مُوسَى وَقَوْمِهِ، بَلْ كَانَ بِفَعْلِ اللَّهِ، وَمَعَ ذَلِكَ جَعَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى إِنْجَاءَ مُوسَى وَقَوْمِهِ مِنْ فِرْعَوْنَ وَغَلَبَةً.

والتَّخْلُصُ مِنَ الْعَدُوِّ يُسَمَّى نَصْرًا وَفَتْحًا وَغَلَبَةً، كَمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ فِي غَزْوَةِ مُؤْتَةَ حِينَ كَانَتْ الرَّايَةُ مَعَ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ، ثُمَّ كَانَتْ مَعَ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، ثُمَّ

كانت مع عبد الله بن رواحة، وكلهم قُتِلُوا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، قال: «ثُمَّ أَخَذَهَا خَالِدٌ فَفَتَحَ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ»^(١)، وخالد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لم ينتصر على الروم ولم يغلبهم، ولكن نَجَا منهم، فسمَّى النبي ﷺ هذه النجاة فتحًا، كما سمَّى الله تعالى هنا نجاة موسى وهارون وقومه من فرعون أَنَّمَا نَصَرُوا وَغَلَبُوا.

الفائدة العاشرة: بيان عظيم منَّة الله سبحانه وتعالى بإيتاء الكتاب لموسى وهارون وهو من عطف الخاص على العام في قوله: ﴿وَلَقَدْ مَنَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ﴾ لأنَّ إيتاء الكتاب أعظم منه.

ويتفرع على هذا: أن من آتاه الله علم كتابه وسُنَّه رسوله ﷺ فله نصيب من هذه المنَّة.

الفائدة الحادية عشرة: الشناء على التَّوراة في قوله: ﴿الْكِتَابَ الْمُسْتَيْنِ﴾ أي: البالغ البيان، ولا شك أنَّ التَّوراة هي أعظم كتاب أنزله الله تعالى على بني إسرائيل. الفائدة الثانية عشرة: أنَّ الله عزَّ وجلَّ ينزل الكتب تبيانًا للنَّاسِ، فيؤخذ من ذلك أنَّ العقول لا تستقلُّ بمعرفة ما يجب لله من الحقوق، ولا بمعرفة ما يجب له من الصفات ولا بمعرفة ما يجوز عليه ولا ما يمتنع، فيكون في ذلك ردٌّ على مَنْ حَكَّموا العقول في باب أسماء الله وصفاته.

الفائدة الثالثة عشرة: أنَّ كلَّ إنسانٍ مفتقرٌ إلى الله تعالى في الهداية مهما بلغت مرتبته، فهذا موسى وهارون منَّ الله عليهما بهدائيهما الصَّراطِ المستقيم، فلا يقول قائل: أنا عالم، أنا عابد، فيعتمد على نفسه ويُعجب بها، بل يجبُ عليه أن يرى قدر

(١) أخرجه البخاري: كتاب الجنائز، باب الرجل ينعي إلى أهل الميت بنفسه، رقم (١٢٤٦)، من حديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

نعمة الله عليه بالهداية، فكم من أناس أضلَّهم الله وهم أقوى منه ذكاءً.

الفائدة الرابعة عشرة: أن صراط الله عزَّ وجلَّ صراطٌ مُستقيمٌ، لا اعوجاج فيه ولا ارتفاع ولا انخفاض، فهو سهلٌ لسالكه، ومن المعلوم أن الصَّراط إذا كان معوجًّا أو فيه انخفاض أو ارتفاع فإنه يُعيق سالكه، لكن صراط الله على العكس من ذلك مستقيمٌ.

الفائدة الخامسة عشرة: أن الإنسان محتاجٌ في الهداية إلى الصَّراطِ المستقيم إلى هديتين: هداية دلالة وهي التي تتعدَّى بـ(إلى)، وهداية توفيق وهي التي تتعدَّى بنفسها، ولهذا قال: ﴿وَهَدَيْنَهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ ولم يقل: إلى الصَّراطِ.

الفائدة السادسة عشرة: أن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ذَكَرَ موسى وهارونَ عليهما الصلاة والسلام في الآخرين وأثنى عليهما بما يستحقَّانه.

الفائدة السابعة عشرة: أن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى دافع عن موسى وهارونَ، حيث سلَّمهما من الشَّاءِ القبيح في الآخرين، هذا على القول بأنَّ سلام على موسى وهارون متعلِّق بقوله: ﴿وَتَرَكْنَا﴾ يعني أنه ترك عليهما السلام في الآخرين.

أمَّا إذا قلنا بأنَّه ترك عليهما ثناء حسنًا وجعلنا السلام من الله، فهو جملةٌ مستأنفةٌ لا تتعلَّق بما قبلها.

الفائدة الثامنة عشرة: بيان فضل الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى على عباده الذين أحسنوا، حيث يجزيهم بالحسنى، كما قال تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِمُتَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦].

الفائدة التاسعة عشرة: بيان فضل الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى على العباد من وجهٍ آخر، وهو أنه هو الذي منَّ عليهم بالإحسان، أي جعلهم يُحْسِنون، ثمَّ منَّ عليهم مرَّةً

ثانيةً بمجازاتهم على هذا الإحسان، وعلى هذا فكلُّ إحسانٍ تفعله فإنَّ الله عليك فيه مِنَّتَيْنِ:

المِنَّةُ الأولى: توفيقك لهذا الإحسان.

والمِنَّةُ الثانية: ثوابك على هذا الإحسان.

الفائدةُ العِشْرُونَ: أَنَّ اللهَ عَزَّجَلَّ لَا يَجْزِي العاملَ لشخصه، وإنَّما يَجْزِيه لعمله؛ ولهذا يَبَيِّنُ أَنَّ هذا الجزاءَ لَا يَخْتَصُّ بموسى وهارونَ، بل هو لكلِّ إنسانٍ محسنٍ.

الفائدةُ الحَادِيَةُ وَالْعِشْرُونَ: الثَّناءُ على المؤمنِ الَّذِي حَقَّقَ عبوديَّةَ الله؛ لقوله: ﴿إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾.

الفائدةُ الثَّانِيَّةُ وَالْعِشْرُونَ: أَنَّ البَشَرَ مِمَّا عَلَتْ منزلتُهم ومرتبُتهم فهم داخلون ضمنَ العبوديَّةِ؛ لأنَّ موسى وهارونَ عليهما الصَّلَاةُ والسَّلَامُ من أكابرِ الأنبياءِ، ومع ذلك فإنَّ اللهَ تعالى وَصَفَهُمَا بالعبوديَّةِ لَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

ومن المعلوم أن وَصَفَ الإنسانَ بالعبوديَّةِ لله شَرَفٌ لَهُ وَعِزٌّ؛ لَأَنَّهُ مَا مِنْ إنسانٍ إِلَّا وَهُوَ عَبْدٌ، إمَّا أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِهَوَاهُ، وَإِمَّا أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِمَوْلَاهُ، وَكُلُّ إنسانٍ لَهُ إِرَادَةٌ، وَكُلُّ إنسانٍ مُتَحَرِّكٌ وَلَكِنْ مَا هِيَ الإِرَادَةُ؟ وَإِلَى أَيْنَ التَّحَرُّكُ؟ إِنْ كَانَتِ الإِرَادَةُ إِرَادَةَ اللهِ عَزَّجَلَّ وَالتَّحَرُّكُ لِدِينِهِ فَهَذِهِ هِيَ الْحَرِيَّةُ، وَإِذَا كَانَتِ الإِرَادَةُ لغيرِهِ وَالتَّحَرُّكُ لغيرِ شَرْعِهِ فَهَذِهِ رِقٌّ.

ولهذا نرى أَنَّ هؤلاء القَوَضِيِّينَ الَّذِينَ يريدون أن يَكُونَ النَّاسُ فَوْضَى، مَدَّعِينَ أَنَّ هَذِهِ هِيَ الْحَرِيَّةُ، نرى أَنَّ هؤلاء هم الَّذِينَ ابْتُلُوا بِالرَّقِّ؛ لِأَنَّ الشَّيْطَانَ اسْتَرْقَهُمْ وجعلَهُم عبيدًا لَهُ، وَلَوْ عَبَدُوا اللهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَسَلِمُوا مِنْ هَذَا الرَّقِّ، فَهُمْ

تَرَكُوا الرِّقَّ الَّذِي خُلِقُوا لَهُ وَبُلُوا بِرِقِّ النَّفْسِ وَالشَّيْطَانِ، كما قال ابنُ القَيِّمِ رَحِمَهُ اللهُ
فِي النُّونِيَّةِ^(١):

هَرَبُوا مِنَ الرِّقِّ الَّذِي خُلِقُوا لَهُ وَبُلُوا بِرِقِّ النَّفْسِ وَالشَّيْطَانِ

الرِّقُّ الَّذِي خُلِقُوا لَهُ هُوَ الْعُبُودِيَّةُ لِلَّهِ، لَكِنَّهُمْ بُلُوا بِرِقِّ النَّفْسِ وَالشَّيْطَانِ، فَمَا
مِنْ إِنْسَانٍ يَهْرُبُ مِنْ عِبَادَةِ اللَّهِ إِلَّا وَقَعَ فِي عِبَادَةِ الشَّيْطَانِ وَلَا بُدَّ.

فَالْعُبُودِيَّةُ وَصْفُ كَمَالٍ لِلْإِنْسَانِ إِذَا كَانَتْ لِلَّهِ، وَإِذَا كَانَتْ لِلشَّيْطَانِ فَهِيَ وَصْفُ
نَقْصٍ.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ وَالْعِشْرُونَ: فَضِيلَةُ الْإِيمَانِ؛ لِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا
الْمُؤْمِنِينَ﴾.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ وَالْعِشْرُونَ: أَنَّ كُلَّ جَزَاءٍ وَكُلَّ وَصْفٍ عُلِّقَ بِالْإِيمَانِ فَإِنَّ لِلْأَنْبِيَاءِ
مِنْهُ الْحِظَّ الْأَوْفَرَ وَالْأَكْمَلَ.



(١) النونية (ص: ٣٠٨).

الآيات (١٢٣-١٢٢)

• • ❦ • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ: ﴿١٢٢﴾ وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٢٣﴾ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٢٤﴾ أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴿١٢٥﴾ اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبَّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٢٦﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَنَّهُمْ مُحْضَرُونَ ﴿١٢٧﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٢٨﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿١٢٩﴾ سَلَامٌ عَلَى إِبْلِيسَ ﴿١٣٠﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣١﴾ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾

[الصافات: ١٢٣-١٢٢].

• • ❦ • •

﴿ وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ الجملة هذه مؤكدة بـ(إِنَّ) و(اللام).

ويؤكد الله مثل هذه الأشياء التي يكفي فيها خبره سبحانه وتعالى عن كل تأكيد جرياً على عادة العرب في تأكيدهم الأمور الهامة، أو الأمور التي يكون المخاطب فيها شاكاً، أو يكون المخاطب فيها منكراً، فهم يؤكدون الخبر لأسباب، منها هذه الأسباب الثلاثة:

أن يكون المخبر به أمراً هاماً، أو أن يكون المخبر شاكاً في الخير، أو أن يكون منكراً له، فيؤكدونه زيادة في طمأنينة المخاطب، وإلا فإن مجرد خبر الله تعالى في الشيء يغني عن كل تأكيد.

وقوله: ﴿إِلْيَاسَ﴾ قال المفسر رحمه الله: [بالمهمز أوله وتركه] يعني أن فيه قراءتين «إلياس» بهمزة قطع، وترك الهمزة ﴿لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ الذي يظهر أنه من أنبياء

بني إسرائيل.

قال المفسر رَحِمَهُ اللهُ: [قيل: هو ابنُ أخِي هَارُونَ أَخِي موسى، وقيل: غيرُهُ، أُرْسِلَ إلى قومٍ يَبْغُلُكَ وَنَوَاحِيهَا] ليس هناك دليلٌ على أَنَّهُ ابنُ أَخِي هَارُونَ أَخِي موسى لا من القرآن ولا من السُّنَّةِ، وَذَكَرُ قِصَّتِهِ بعد قِصَّتِهَا لا يُفيد ذلك، فَاللهُ تعالى يَذْكُرُ قِصَّةَ هودٍ بعد نوحٍ ومع ذلك بينهما زمنٌ طویلٌ.

ونحن لا يُهْمُنَا صلَةُ هذا النَّبِيِّ بالنَّبِيِّ الآخرِ من حيث النَّسَبِ، لكن الَّذِي يُهْمُنَا صلَةُ دَعَوَتِهِما ببعض، كما قال تعالى في قِصَّةِ إِبْرَاهِيمَ: ﴿وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ﴾ [الصافات: ٨٣] فَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ دَعَوَاهُمْ واحدةٌ، كلُّهُمْ يدعون إلى توحيدِ الله، أما النَّسَبُ فليس بهامٌ.

فإلياسُ رسولٌ أَرْسَلَهُ اللهُ تعالى إلى بَعْلَبَكَّ، كما هو كلامُ المفسر رَحِمَهُ اللهُ.

﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾ قال المفسر رَحِمَهُ اللهُ: [إِذْ مَنْصُوبٌ بِأَذْكُرَ مَقْدَرًا] أي اذْكُرْ إِذْ قال لقومه، وإذا قلنا: إِنَّهُ مَنْصُوبٌ بِـ(اذْكُرْ) مَقْدَرًا فهل الخطابُ لِلرَّسُولِ ﷺ؟ يعني اذْكُرْ إِيَّاسَ لِقَوْمِكَ، أو الخطابُ لِكُلِّ واحدٍ يصحُّ خطابه، ويكون المراد بقوله: اذْكُرْ المَقْدَرُ أي: تذكّر، يحتمل هذا وهذا.

وعلى كُلِّ حال: فَإِنَّ اللهَ أَمَرَ نَبِيَّهٗ أَنْ يَذْكُرَ لِلنَّاسِ هذه القِصَّةَ، وَأَمَرَ كُلَّ واحدٍ أَنْ يَتَذَكَّرَ هذه القِصَّةَ؛ لِأَنَّ في ذلك عبرةً.

﴿أَلَا تَتَّقُونَ﴾: ﴿أَلَا﴾ هنا: أداةٌ تَحْضِيضٍ وليست أداةٌ عَرْضٍ؛ لِأَنَّهُ لا يَقْصِدُ عَرْضَ التَّقْوَى عَلَيْهِمْ، ولكن يَحْضِضُهُمْ على هذا، قال المفسر رَحِمَهُ اللهُ: [(أَلَا تَتَّقُونَ اللهَ)] فَقَدَّرَ الْمَفْعُولَ الْمَحْذُوفَ بِاسْمِ الْجَلَالَةِ، وَلَكِنْ الْأَوَّلَى أَنْ يُقَالَ: إِنَّهُ أَعْمٌ مِنْ

ذلك، أَلَا تَتَّقُونَ اللَّهَ، أَلَا تَتَّقُونَ النَّارَ، كما قال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ﴾ [آل عمران: ١٣١]
 أَلَا تَتَّقُونَ يَوْمَ الْحِسَابِ كما قال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٨١]
 فحذفُ المفعولِ أعمُّ.

ولا ينبغي إذا دلت الآية على معنى أعم أن نقيدها بمعنى أخص؛ لأنَّ هذا
 يُعتبر نقصاً في تفسير الآية، بل إذا جاءت الآية عامّةً فلتبقى على عمومها مطلقةً
 فلتبقى على إطلاقها.

والتَّقوى: اتِّخَاذُ وقايةٍ من عذابِ اللهِ بفعلِ أوامره واجتنابِ نواهيه.

﴿أَنْذَعُونَ بَعْلًا﴾ الاستِفْهَامُ هنا للتَّوْبِيخِ والإنكارِ والتَّسْفِيهِ، وتدعون بمعنى
 تعبدون، فإنَّ الدُّعاءَ يسمَّى عبادَةً.

قال الله تعالى: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ
 عِبَادَتِي﴾ [غافر: ٦٠] ولم يقل: عن دعائي، وهذا يدلُّ على أنَّ الدُّعاءَ يُرادُّ به العبادةُ وهو
 كذلك، ويحتمل أن يكون المراد بدعوتهم لهذا الصَّنمِ دعوةُ المسألة، وأنهم يستغيثون
 بهذا الصَّنمِ، وإن لم يركعوا له ويسجدوا له، كما يوجد الآن في كثيرٍ من المسلمين مع
 الأسف من يدعو الأولياء في قبورهم وإن كانوا لا يركعون لهم، ولا يسجدون،
 فكوننا نجعل الدُّعاءَ بمعنى العبادة أعمُّ من أن نجعله بمعنى السؤال؛ لأنَّ السؤالَ
 نفسه عبادةٌ كلُّ إنسان يسأل الله ولو حاجة دنيويّة، فإنّه يعتبر عابداً لله عزَّ وجلَّ مُثْنياً
 عليه؛ لأنّه جَعَلَهُ المرجعَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى جَعَلَهُ ملاذّه.

﴿أَنْذَعُونَ بَعْلًا﴾ قال المفسر رحمه الله: [اسمُ صَنَمٍ هُم مِنْ ذَهَبٍ، وبه سُمِّيَ الْبَلَدُ
 أَيْضًا مُضَافًا إِلَى (بَك) أَي أَتَعْبُدُونَهُ وَ﴿وَتَذَرُونَ﴾ أَي: تَتْرَكُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ].

وهنا قال: ﴿أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ﴾ ولم يقل: تَذَرُونَ اللهَ، بل قال: أحسن الخالقين، فلا بُدَّ أن يكون هناك نكتة، فالعدول عن اسم الله الذي يختص به وهو الله لا بُدَّ أن يكون هناك نكتة.

النكتة هنا هي: إقامة الحجة عليهم بعدم صلاحية معبودهم للعبادة؛ لأنه لا يستطيع الخلق، والله وحده هو الذي يقدر على الخلق وعلى أحسن الخلق، فالله تعالى أحسن الخالقين، وكلُّ مَنْ خَلَقَ شيئاً فالله تعالى أحسنُ منه خلقاً حتى الذين يضاهون بخلق الله لا يمكن أن يخلقوا مثل خلق الله، بل هم يقلدون على خلق الله، ولا يمكن أن يأتوا بمثله ولا أحسن منه، فالله سبحانه وتعالى هو أحسن الخالقين.

وفي قوله: ﴿أَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ﴾ إشكال، وهو أنه قد يفهمُ فاهمٌ من هذه الآية أنهم لو دَعَوْا البعل ولم يذروا الله فلا إنكارَ عليهم، فما الجواب؟

الجواب أن يُقال: يحتمل أن هؤلاء القوم يدعون البعل، ولا يدعون الله ولا يعبدون الله، كما يوجد الآن في طوائف الكفر من لا يرون أحداً يُطاع ويُتقى إلا زعماءهم ورؤسائهم، فالدول الشيوعية مثلاً كانوا لا يعرفون إلا (ستالين) ومن سنَّ لهم هذه القوانين، ويرون أنه هو الربُّ الذي يجب أن يطاع وأن يُخشى، ولا يعرفون الله، وعلى هذا فيكون قوله: ﴿أَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ﴾ على ظاهره، أي أنهم يدعون هذا البعل، ولا يدعون الله.

ويحتمل أنهم يدعون البعل، ويدعون الله، ولكن من دعا غير الله ودعا الله فإن الله غني عنه، فيكون كالتَّارِكِ لدُعاءِ الله، كما صحَّ الحديث عن رسول الله ﷺ فيما يرويه عن ربه أن قال: «أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرْكِ، مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ

فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي تَرْكُتُهُ وَشُرْكُهُ»^(١)، وعلى هذا فيكون إلياس جعلهم تاركين لله؛ لأنهم أشركوا به، ومن أشرك بالله معه غيره فالله غني عنه كأنه لم يعبد الله.

وعلى هذا فإمّا أن يكونوا قد تركوا الله على سبيل الحقيقة إذا كانوا يعبدون البعل ولا يعبدون الله، أو يكونوا تركوا الله على سبيل الحكم إذا كانوا يعبدون البعل ويعبدون الله، فإن هؤلاء حقيقة تركوا عبادة الله؛ لأن الله تعالى غني عنهم.

﴿اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبَّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ قال المفسر رحمه الله: [برفع الثلاثة على إضمار هو، ونصبها على البدل من أحسن].

الثلاثة: الله، ربكم، ورب آبائكم.

يقول فيها قراءتان: الأولى: الرفع، على أنها خبر مبتدأ محذوف يعني هو رب، وتكون هذه الجملة منقطعة عما قبلها، استئنافية لبيان من هو أحسن الخالقين.

والقراءة الثانية بالنصب ﴿اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبَّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ على أنها بدل من أحسن، أي وتذرون ﴿اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبَّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾.

ومعنى الآية: ف ﴿اللَّهُ﴾ بمعنى المألوه، وأصلها الإله، لكنها حذفت الهمزة للتخفيف لكثرة الاستعمال، ﴿رَبُّكُمْ﴾ أي: خالقكم ومالككم، والمدبر لأموركم؛ لأن الرب كما تقدم هو الخالق، المالك، المدبر، ﴿وَرَبَّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾، يعني السابقين وهم: الأجداد، وإنما قال: ﴿وَرَبَّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ إشارة إلى:

أولاً: أن الله عز وجل هو الذي بيده خلق الحياة والموت، فإن هؤلاء الآباء الأولين

(١) أخرجه مسلم: كتاب الزهد والرفائق، باب من أشرك في عمله غير الله، رقم (٢٩٨٥)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

قد أمتهم الله، فيذكر هؤلاء بأنهم سوف يموتون كما مات آبائهم الأولون، ومن المعلوم أن الإنسان إذا كان له قلبٌ وذكرٌ بالموت وأنه سوف ينتقل من هذه الحياة التي هي حياة العمل إلى حياة أخرى وهي حياة الجزاء فلا بُدَّ أن يلين قلبه، وأن يعمل للدارِ المستقبلِ التي لا بُدَّ أن يصير إليها، فكونه يذكر الآباء الأولين إشارةً إلى تذكيرهم بأنهم سيموتون كما مات هؤلاء فليستعدوا.

ثانياً: أن الله تعالى هو الخالق لموتهم وحياتهم، فإذا كان هو الخالق؛ لذلك فإنَّ الواجب أن يُعبدَ وحده دون غيره، وهذا الصنم لا يخلق الموت ولا الحياة.

﴿كَذَّبُوهُ﴾ أي: كذبوا ما جاء به خبراً وطلباً، كذبوه أنه رسول، وقالوا كما قال غيرهم -والعلم عند الله- ﴿قَالَ إِنِّي لَعَمَلِكُم مِّنْ أَلْقَالِينَ﴾ [الشعراء: ١٨٦]، بل كل الذين سبقوه من الرسل قيل لهم ذلك.

قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمٌ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ ﴿١﴾ قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ [إبراهيم: ٩-١٠] فكلُّ مَنْ سَبَقَ يَكْذِبُونَ رُسُلَهُمْ يقولون: أنتم بشرٌ، يعني ولو شاء الله أن يرسل رسولا لجعله ملكاً، ولكن الله ردَّ على هؤلاء قال: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا﴾ [الأنعام: ٩] أي في صورة الرجل؛ لأنه لا يتلاءم أن ينزل ملكٌ لبشر ليدلهم ويقودهم، وكيف يتبعُ النَّاسُ هذا الملك وهو على صورته الأصلية؟

لا يمكن؛ لأنه لا بُدَّ من التَّلاؤم، فلو أرسل الله ملكاً إلى البشر لجعله رجلاً مثلهم، وإذا جعله رجلاً عاد الأمر كما كان قالوا: نريد ملكاً، ولهذا قال سبحانه وتعالى:

﴿وَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلِيُشُونَ﴾ [الأنعام: ٩]، ﴿فَإِنَّهُمْ لُمُحْضَرُونَ﴾: (الفاء) هنا للسببية، أي: فبسبب تكذيبهم أنهم لمحضرون، أي محضرون إلينا يوم القيامة وسيُجازون على ذلك.

وأما قول المفسر رحمه الله: [لمحضرون في النار] ففيه نظر؛ لأنه لم يسبق للنار ذكر، اللهم إلا أن يقال: إن الاستثناء ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ قد يدل على ذلك، لكن المعنى الذي أشرت إليه أولى: أي لمحضرون عندنا، كما قال الله تعالى: ﴿وَأَن كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ [يس: ٣٢].

والمهم: أن الله تعالى أخبر عن هؤلاء بأنهم سوف يُحضرون إلى الله، وسوف يُجازيهم على أعمالهم.

﴿فَإِنَّهُمْ لُمُحْضَرُونَ﴾ وهذه الجملة مؤكدة بمؤكدين: إن، واللام ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ أي: الذين أخلصهم الله لنفسه، فأخلصهم من الشرك ومن تكذيب الرسل، والعبودية هنا عبودية خاصة.

والاستثناء هنا متصل على كلام المفسر، وعلى ما أشرت إليه يكون منقطعاً، وجه ذلك أنه إذا قلنا: إنهم محضرون إلى الله فإنه لا يستثني أحداً، كل سيحضر، وعلى هذا فيكون الاستثناء منقطعاً، يعني لكن عباد الله المخلصين سوف ينجون من هذا الحضور، أي من العذاب الذي يترتب على هذا الحضور والمجازاة.

أما على قول المفسر رحمه الله ﴿فَإِنَّهُمْ لُمُحْضَرُونَ﴾ في النار، فإن الاستثناء متصل، يعني أن قومه يحضرون في النار إلا المؤمن منهم ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾.

﴿وَتَرْكَنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ قال المفسر رحمه الله: [ثناء حسناً ﴿سَلَّمَ عَلَى إِبْلِيسَ﴾]

هو إلياس المتقدم ذكره، وقيل: هو من آمن معه، فجمعوا معه تغليبا، كقولهم للمُهَلَّب وقومه: المُهَلَّبون، وعلى قراءة «آل ياسين» بالمد، أي أهله المراد به إلياس أيضا].

أفادنا المفسر رحمه الله بأن في الآية قراءتين: الأولى «إلياسين»، والقراءة الثانية: «آل ياسين»، أما على القراءة الأولى «إلياسين» فهل إلياسين هو إلياس؟ أو من قومه؟

فيه قولان للعلماء: فمن العلماء من قال إن إلياسين هو إلياس، فيكون كقوله تعالى: ﴿سَلِّمْ عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ﴾ وهنا لم يذكر إلياس قال: سلام على إلياس، لكن اختلف اللفظ؛ لأن الاسم أعجمي، والعرب إذا عربت الاسم الأعجمي صار فيه شيء من التصريف، مثل جهنم يقال أصلها جهنم، وأصلها الفارسي كهنم، وعلى هذا لا نحتاج إلى التعب، فنقول: من أين اشتقت جهنم؟

وعلى كل حال: إذا جعلنا إلياسين هو إلياس نفسه، فيكون مرة بإلياس ومرة بإلياسين بناء على أن العرب يتصرفون في الأسماء الأعجمية المعربة، وفيه معنى آخر على القراءة الأولى «إلياسين» على أن المراد قومه، وأن الياء والنون زيدت كما تزداد في مسلم فيقال: مسلمين، فتكون إلياسين جمعا لإلياس كما قال المفسر رحمه الله: (المُهَلَّبون)، وأصلها يقال: المُهَلَّبون، نسبة إلى المُهَلَّب، فال ياسين أصلها إلياس ثم زيدت الياء والنون، وصار المراد بذلك قومه، هذا على قراءة «إلياسين»، فيكون فيها معنيان:

المعنى الأول: أنه إلياس نفسه، وهذا التصريف في اللفظ بناء على أنه اسم أعجمي، والعرب تتصرف بالأسماء الأعجمية عند تعريبها.

المعنى الثاني: أن المراد قومه وأنهم جُمِعوا باعتبار قومه.

أمَّا على القراءة الثانية «آل ياسين» فهي أيضًا في كلمة (ياسين) تصرف تعريبي؛ لأنَّ ياسينَ هو إلياسُ، وعلى هذا فيكون المراد بآل ياسين: إلياس وقومه، فال الشَّخص يدخل فيهم الشَّخص، إلَّا إن ذُكِرَ معهم لم يدخل فيهم، كما تقول: اللهم صلِّ على مُحَمَّدٍ وعلى آلِ مُحَمَّدٍ، أما إذا لم يُذكر معهم فإنَّه يدخل فيهم كما في قوله تعالى: ﴿أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ [غافر: ٤٦] ومنهم فرعونُ بل هو أولهم: ﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَبِئْسَ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ﴾ [هود: ٩٨] يقدِّم قومه يوم القيامة فأوردهم النارَ وبِئسَ الوردُ المورودُ.

من فوائد الآيات الكريمة:

الفائدة الأولى: إثبات رسالة إلياس، وسبق لنا أن إلياس فيما يظهر من أنبياء بني إسرائيل.

الفائدة الثانية: أن الله سبحانه وتعالى يُثني على عباده بما يستحقون من الأوصاف في الآخرين ليبقى ذكْرهم مخلدًا.

فإنَّه لولا أن الله ذكَّر هؤلاء الأنبياء لطُوِيَتْ صحائفهم وما عَلِمَ عنهم شيء.

الفائدة الثالثة: أن التقوى تُطلق على فعل الأوامر وترك النواهي، قال: ﴿أَلَا نَنْقُوتُ﴾، يعني بعبادة الله، ويدلُّ لهذا قوله: ﴿أَنْدَعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَلْقِينَ﴾.

الفائدة الرابعة: بيان تلطف الأنبياء عليهم الصَّلَاة والسَّلَام في دعوة قومهم؛ لأنَّه قال: ﴿أَلَا نَنْقُوتُ﴾ وهذا للعرض والحث، ولم يقل لهم: اتَّقُوا الله، مع أن الرُّسُل قد يقولون: اتَّقُوا الله، لكن يُنزل كلَّ مخاطبٍ منزلة بما يليق به.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: -وهي في الحقيقة فائدة في كُلِّ ما سَبَقَ من الآيات - اختصاصُ رسالةِ الرَّسُولِ فيما سَبَقَ بقومه؛ لقوله: ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تُنْقُونَ﴾.

فإن قال قائل: إذا أخذتُم من إضافة القومِ إلى الرَّسُولِ اختصاصَ الرسالةِ بقومه، فإنَّ اللهَ تعالى وَصَفَ النَّبِيَّ ﷺ بِمِثْلِ ذلك فقال: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ [الزخرف: ٤٤] فهل تقولون: إنَّ النَّبِيَّ ﷺ مُرْسَلٌ إلى العربِ فقط؟

فالجوابُ: لا، لكننا نأخذُ عمومَ رسالتهِ من أدلِّةٍ أخرى كقوله تعالى: ﴿قُلْ يَتَّبِعُهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ [الأعراف: ١٥٨] وكقوله: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: ١]، وكقوله ﷺ في الحديث الصحيح: «كَانَ النَّبِيُّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً، وَيُبْعَثُ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً»^(١).

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: بيانُ سفِّه هؤلاء القوم؛ لأنَّهم يعبدون البعلَ وهو صنمٌ ربِّما صنعوه بأيديهم فكان مخلوقاً، ويذرون الخالقَ عَزَّجَلَّ الَّذِي هو أحسنُ الخالقين، وهذا لا شكَّ أنَّه غايةُ السفِّهِ، فإنَّ أحقَّ مَنْ يُعْبَدُ هو اللهَ عَزَّجَلَّ.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أنَّ اللهَ عَزَّجَلَّ أحسنُ الخالقين خلقاً، في كُلِّ ما يعود إلى صفةِ الخلقِ من كمالِ الخلقِ وجمالها ومناسبتها لطبيعتها وغير ذلك، ومَنْ أراد أن يتوسَّعَ في هذا المجالِ فليقرأ كتابَ مِفْتَاحِ دارِ السَّعَادَةِ لابنِ القَيِّمِ رَحِمَهُ اللهُ، فإنَّه ذَكَرَ من ذلك العجبَ العُجاب، في خلقِ اللهِ عَزَّجَلَّ.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: أنَّ غيرَ اللهِ تعالى يوصَفُ بأنَّه خالقٌ؛ لقوله: ﴿أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ﴾،

(١) أخرجه البخاري: كتاب الصلاة، باب قول النبي ﷺ: «جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً»، رقم (٤٣٨)، ومسلم: كتاب المساجد، باب جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً، رقم (٥٢١)، من حديث جابر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

ووجه ذلك أنَّ في هذه الآية مفضلاً ومفضلاً عليه والمفضل الله عَزَّجَلَّ، والمفضل عليه ما سواه.

ونقول: هذا هو الواقع أنَّ هناك خالقين غير الله، لكن هذا الخلق ليس كخلق الله عَزَّجَلَّ؛ لأنَّ خلق الله خلق إيجادٍ وأمَّا خلق غيره فخلق تغييرٍ وتحويلٍ فقط.

مثال ذلك: الَّذِي خلق الخشبَ الله عَزَّجَلَّ، ثُمَّ يخلقه الآدميُّ فيحوِّله إلى أبوابٍ وسُرُرٍ وما أشبه ذلك، ويُقال: خالق. وَالَّذِي خلق الحديدَ الله عَزَّجَلَّ ويحوِّله الآدميُّ إلى أوانٍ ومعدَّاتٍ ومراكبٍ وما أشبه ذلك، فهذا ليس خلق إيجادٍ حتَّى نقول: إِنَّه مشاركة مع الله، ولكنه خلق تغييرٍ وتحويلٍ، يحوِّل الشَّيءَ من شيءٍ إلى شيءٍ، ولهذا قال الرَّسُولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ في المصوِّرين يُقال لهم: «أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ»^(١) وهم في الحقيقة ما خَلَقُوا حتَّى وإن صَوَّروا وأبدعوا في الصورة فإنَّهم لم يخلُقوا كخلق الله.

﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرْبَ مَثَلٍ فَاستَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِي تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾ [الحج: ٧٣] حتَّى وإن أبدعَ المصوِّرُ في تصويره الَّذي جعله على مثالِ الآدميِّ أو مثالِ الحيوانِ، فإنَّه لن يكونَ كخلقِ الله.

الفائدةُ التَّاسِعَةُ: أَنَّهُ ينبغي للدَّاعية أن يذكِّرَ الإنسانَ بما يكون سبباً لانتعاضه؛ لقوله: ﴿اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبَّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ فيذكِّرهم بأنَّ آباءهم قد فنوا وذهبوا، وأنَّكم أنتم سوف تذهبون كما ذهبَ الآباء.

الفائدةُ العَاشِرَةُ: أَنَّ الإنسانَ مهما بَلَغَ في عرضِ الدَّعوة إلى الله وبيانها والبلاغةِ

(١) أخرجه البخاري: كتاب البيوع، باب التجارة فيما يكره لبسه للرجال والنساء، رقم (٢١٠٥)، ومسلم: كتاب اللباس والزينة، باب تحريم تصوير صورة الحيوان، رقم (٩٦/٢١٠٧) من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

في العظة فإنه لا يستلزم أن يؤثّر فيمن وجّه الخطاب إليه؛ لأنّ إليّاس عرّض الدّعوة عليهم عرضاً رقيقاً، ويبيّن لهم الأدلّة على أنّ الله وحده المستحقّ للعبادة ومع ذلك كذبوه.

ويتفرّع على هذه الفائدة: أنه ينبغي للدّاعية إذا ردّ قوله ألاّ يعتبر نفسه مقصّراً أو فاشلاً؛ لأنّه أدّى ما عليه وهو البلاغ، والهداية على الله عزّ وجلّ: ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٢٧٢]، فلو أراد الله بهؤلاء خيراً لانقادوا للهدى، أما أنت فقد أراد الله بك خيراً؛ لأنك بلغت ما عليك.

الفائدة الحادية عشرة: ترتّب الجزاء على العمل، وتؤخذ من الفاء الدالّة على السببية ﴿فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ﴾ فالجزاء مترتّب على العمل، وقد ذكر الله في آية أخرى أنّ الجزاء يكون من جنس العمل، فقال: ﴿فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ﴾ [العنكبوت: ٤٠] قدرًا وكيفية، ثمّ فصل الله هذا الأخذ.

الفائدة الثانية عشرة: إثبات الجزاء المتسبّب على العمل في قوله: ﴿فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ﴾.

الفائدة الثالثة عشرة: إهانة هؤلاء وأمثالهم، حيث قال: ﴿لَمُحْضَرُونَ﴾ ولم يقل: نُحْضِرُهُمْ، ولكنّه في آية أخرى قد يضيف العقوبة إلى نفسه عزّ وجلّ، مثل قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا﴾ [مريم: ٦٨].

الفائدة الرابعة عشرة: بيان أنّ العباد المخلصين لا ينالهم عذاب هؤلاء في الآخرة قطعاً، وفي الدنيا فإنّه يوشك أن يعمّ الله تعالى الصّالح والفاسد بالعذاب، ولا سيّما إذا قصّر الصّالح في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فإنّ النّاس إذا رأوا المنكر فلم يغيّروه يوشك أن يعمّهم الله بعقاب من عنده.

الفائدة الخامسة عشرة: الثناء على هؤلاء الذين اتبعوا الرُّسُلَ، لكونهم عبادًا لله ومخلصين.

الفائدة السادسة عشرة: بيان أن الله تعالى يُجَازِي المحسنَ بالإحسان حتَّى بعد موته؛ لقوله: ﴿وَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾، والواقعُ شاهدٌ بذلك، فإنَّ أئمةَ الإسلامِ أبقى اللهُ عليهم ثناءً حسنًا في الآخِرِينَ، وصَدَّ كُلُّ لسانٍ يقدِّحُ فيهم فجعل فيهم الثناءَ وسَلَّمَهُم من القدحِ.

الفائدة السابعة عشرة: ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ (١٣) إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿ يُستفاد منها ما سَبَقَ في قصَّةِ موسى وهارونَ عليهما الصَّلَاةُ والسَّلَامُ.



الآيات (١٣٣-١٣٨)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّجَلْ: ﴿١٣٣﴾ وَإِنَّ لُوطًا لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٣٤﴾ إِذْ بَخَّجَتْهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٣٥﴾ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَدِيرِينَ ﴿١٣٦﴾ ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ ﴿١٣٧﴾ وَإِنَّكُمْ لَنُمرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ ﴿١٣٨﴾ وَبِأَيْلٍ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ [الصافات: ١٣٣-١٣٨].

• • • • •

﴿ وَإِنَّ لُوطًا لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ سَبَقَ نظيرُها في آيات أخرى وأنَّ فيها تأكيداً من وجهين إنَّ واللام. وأنَّ التوكيد يؤتى به عند إنكارِ المخاطبِ أو شكِّه، أو أهميةِ المخبرِ به وإن لم يكن هناك شكٌّ أو إنكارٌ.

وقوله: ﴿ وَإِنَّ لُوطًا لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ أي: لَمَنَ الَّذِينَ أَرْسَلَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى، أَرْسَلَ اللَّهُ تَعَالَى لُوطًا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِلَى قَوْمِهِ وَكَانُوا وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ يَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ وَهِيَ اللَّوْاطُ: يَأْتِي الذَّكَرُ الذَّكَرَ، وَهَذِهِ مِنْ أَسْفَلِ الْأَخْلَاقِ - نَسْأَلُ اللَّهَ الْعَافِيَةَ - وَلِهَذَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى عَنِ الزَّانَا: ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْفَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ﴾ [الإسراء: ٣٢]، وَقَالَ عَنِ اللَّوْاطِ عَلَى لِسَانِ لُوطٍ: ﴿ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾ [الأعراف: ٨٠] يَعْنِي الَّتِي اسْتَقَرَّ فَحْشُهَا فِي فِطْرِ النَّاسِ وَالْأَلِ (تَفِيدُ التَّقْبِيحَ وَالتَّعْظِيمَ).

وَلَا شَكَّ أَنَّ فَاحِشَةَ اللَّوْاطِ أَعْظَمُ مِنْ فَاحِشَةِ الزَّانَا؛ لِأَنَّهَا قَلْبٌ لِلْفِطْرَةِ الَّتِي فَطَرَ اللَّهُ تَعَالَى الْخَلْقَ عَلَيْهَا، وَلِأَنَّ فِيهَا عِزْوَفاً عَمَّا أَحَلَّ اللَّهُ عَزَّجَلَّ، وَهَكَذَا الْإِنْسَانُ الْمُبْتَلَى بِالْمَحْرَمِ يُبْتَلَى وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ بِالْعِزْوَافِ عَنِ الْحَلَالِ، فَتَجِدُهُ مُسْتَغْنِيًا بِهَا حَرَّمَ اللَّهُ

عَمَّا أَحَلَّ اللَّهُ، بخلاف الَّذِي استغنى بالحلالِ عن الحرامِ، فَإِنَّ اللَّهَ تعالى يُعِينُهُ وَيُجْمِلُ الحلالَ فِي عَيْنِهِ، ففي هذه الفاحشةِ عزوفُ النَّاسِ عَنِ النِّسَاءِ، وبذلك يَقُلُّ النِّسْلُ وتَقَلُّ الأُمَّةُ وتَضَعُفُ.

وفي هذه الفاحشةِ أيضًا أسبابٌ لأمراضٍ كثيرة، فَإِنَّ الإنسانَ والعياذُ بِاللَّهِ إذا استعملَ هذه الفاحشةَ فقد أتى الدُّبُرَ الَّذِي هو محلُّ النِّجَاسَةِ والأذى، وإذا كان اللَّهُ تعالى قال فِي المَحِيضِ: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ المَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي المَحِيضِ﴾ [البقرة: ٢٢٢] فَإِنَّ أَذَى العذرةِ أَخْبَثُ مِنْ أَذَى الدَّمِ، فكانَ فِي هذا أَذَى وسببٌ لأمراضٍ لا يَعْلَمُ مداها إِلَّا اللَّهُ عَزَّجَلَّ.

وفيهما أيضًا قتلٌ لمعنوياتِ الرِّجالِ، فَإِنَّ هذا المفعولَ به لَنْ يَبْقَى عَلَى حالِهِ الَّتِي هو عليها، فسوف يكبر ويكون رجلاً فما مدى شعوره إذا قابلَ مَنْ كان يفعلُ به فعلَ الرِّجلِ بالمرأة؟! إِنَّهُ ذُلٌّ وخِزْيٌ وعَارٌ والعياذُ بِاللَّهِ، لهذا كانت هذه الفاحشةُ جديرةً بأن يُرْسَلَ اللَّهُ تعالى رسولاً من أجلِ القضاءِ عليها، فَإِنَّ لوطاً عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَرْسَلَهُ اللَّهُ تعالى بالتَّوْحِيدِ وبالقضاءِ على هذه الفاحشةِ العظيمةِ، ومع ذلكَ لَمْ يَؤْمِنْ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ، حَتَّى أَهْلَهُ الَّذِينَ هُمْ أَهْلُهُ لَمْ يَتَمَحَّضْ إِيَّائِهِمْ، بل كان فيهم مَنْ ليس بمؤمنٍ وهي امرأته.

وبهذا نعرف مدى ما يناله الدُّعاةُ إِلَى الْحَقِّ مِنَ الْأَذَى وَالرَّدِّ، ولا ينبغي للإنسانَ أَنْ يَسْتَحْسِرَ إذا لم يجد قبولاً مِنَ النَّاسِ، فَإِنَّ الرُّسُلَ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَهُمْ أَكْرَمُ الْخَلْقِ عَلَى اللَّهِ لا يجدون قبولاً مِنْ كُلِّ أَحَدٍ، قال النَّبِيُّ ﷺ: «عُرِضَتْ عَلَيَّ الْأُمَمُ فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ وَمَعَهُ الرَّهْطُ، وَالنَّبِيَّ وَمَعَهُ الرَّجُلُ وَالرَّجُلَانِ، وَالنَّبِيَّ وَلَيْسَ

مَعَهُ أَحَدٌ»^(١).

بل إنَّ من الأنبياء من يُقْتَل، فجدير بنا ونحن نسمع هذه القصص أن لا نضجر إذا لم نجد قبولاً، وأن لا نضجر إن رأينا أذى، وأن لا نضجر إن رأينا عدواناً، فلنصبر ولنحتسب، والوعد بالثواب أو بالعقاب يكون غداً.

فلو طُ أَرْسَلَهُ اللهُ تَعَالَى إِلَى قَوْمِهِ، وَلَكِنَّهُمْ لَمْ يَقْبَلُوا قَوْلَهُ، حَتَّى إِنْ الرُّسُلَ الَّذِينَ جَاءُوا إِلَى لُوطٍ جَاءُوا قَوْمَهُ يَهْرَعُونَ إِلَيْهِ، يُسْرِعُونَ يَرِيدُونَ هَؤُلَاءِ الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ أَرْسَلَهُمُ اللهُ تَعَالَى عَلَى صُورَةِ شُبَّانٍ فَتَنَةً لَّهُؤُلَاءِ، فَرَاودُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ، فَقَالَ: هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ، أَيْ خُذُوا النِّسَاءَ تَرْوِّجُوهُنَّ، قَالُوا: لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ، وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ.

ولكن قال الله عَزَّجَلَّ: ﴿فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ﴾ [القمر: ٣٧] فهؤلاء الرجال الذين جَاءُوا قِيلَ: إِنْ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ضَرَبَهُمْ بِجَنَاحٍ.

وقيلَ: إِنْ اللهُ تَعَالَى طَمَسَ عَلَى أَعْيُنِهِمُ اللهُ أَعْلَمُ بِكَيْفِيَّةِ ذَلِكَ، وَهَذَا الْقَوْلُ أَحْسَنُ إِلَّا أَنْ يَصَحَّ عَنِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، أَنَّ جَبْرِيلَ ضَرَبَهُمْ، فَهَؤُلَاءِ رَجَعُوا عَمِيًّا، طَمَسَ اللهُ أَعْيُنَهُمْ حَتَّى صَارُوا لَا يُبْصِرُونَ.

والحاصلُ: أَنَّهُ لَمْ يَسْتَجِبْ لَهُ أَحَدٌ مِنْ قَوْمِهِ، وَلِهَذَا قَالَ: ﴿إِلَّا عَجُوزًا فِي الْفَئِيرِينَ﴾.

﴿إِذْ يَخْتِفُّهُ﴾: ﴿إِذْ﴾ ظرفٌ لفعلٍ محذوفٍ تقديره: (اذكُر) ولا يصحُّ أَنْ تَتَعَلَّقَ بِالرُّسُلِينَ؛ لِأَنَّهُ كَانَ مَرْسَلًا قَبْلَ أَنْ يَنْجَى ﴿وَأَهْلُهُ أَجْمَعِينَ﴾ أَيُّ أَهْلِ بَيْتِهِ ﴿إِلَّا عَجُوزًا﴾

(١) أخرجه البخاري: كتاب الطب، باب من لم يرق، رقم (٥٧٥٢)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب ولا عذاب، رقم (٢٢٠)، من حديث ابن عباس رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

مستثنى من أهل، فإنَّها لم تنجُ، وذلك لأنَّها كانت كافرةً على دين قومها، ولهذا وصفها الله تعالى في سورة التَّحريمِ بالخيانة، والمراد بالخيانة الخيانة في الدين لا في العرض. ﴿عَجُوزًا فِي الْغَيْرِينَ﴾ قال المفسر رحمه الله: [أي الباقيين في العذاب] وذلك أنَّ لوطًا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَمَرَ أَنْ يَخْرُجَ مِنَ الْقَرْيَةِ هُوَ وَأَهْلُهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ، فَبَقِيََتِ الْمَرْأَةُ فَأَصَابَهَا مَا أَصَابَ قَوْمَهَا مِنَ الْعَذَابِ؛ وَلِهَذَا قَالَ: ﴿إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَيْرِينَ﴾ أي: من جُمْلَةِ الْغَابِرِينَ الَّذِينَ هَلَكُوا.

﴿ثُمَّ دَمَرْنَا الْأَخْرِينَ﴾ كلمة ﴿دَمَرْنَا﴾ تفيد معنى عظيمًا وهو أنَّ هَذَا الْإِهْلَاكَ كَانَ إِهْلَاكَ تَدْمِيرٍ لَمْ يَبْقَ لَهُمْ قَائِمَةٌ بَعْدَهُ، وَهِيَ أَشَدُّ وَقَعًا فِي النُّفُوسِ مِنْ (أَهْلَكْنَا) فَهِيَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾ [الإسراء: ١٦]، وَأَمَرَ اللَّهُ مُتْرَفِيهَا، أَمَرَ قَدَرِيٍّ وَلَيْسَ شَرْعِيًّا، كَمَا قَالَ بَعْضُ النَّاسِ، وَلَيْسَ الْمَعْنَى كَمَا قَالَ بَعْضُهُمْ: أَمَرْنَاهُمْ بِالشَّرْعِ فَفَسَقُوا؛ لِأَنَّ هَذَا يَقْتَضِي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ بِالشَّرْعِ مِنْ أَجْلِ الْفِسْقِ.

والله تعالى أَمَرَ بِالشَّرْعِ مِنْ أَجْلِ الطَّاعَةِ، وَلَكِنْ الْأَمْرُ هُنَا أَمْرٌ كَوْنِيٌّ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ، كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢]، ﴿الْآخِرِينَ﴾ أي كَفَّارِ قَوْمِهِ، وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَرْسَلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سَجِّيلٍ تَضْرِبُ بَيْوتَهُمْ وَتَهْدُمُهَا حَتَّى جُعِلَ عَلَيْهَا سَافِلُهَا؛ لِأَنَّ الْبِنَاءَ إِذَا تَهَدَّمَ صَارَ أَعْلَاهُ أَسْفَلَهُ، فَدُمُّوا حَتَّى هَلَكُوا عَنْ آخِرِهِمْ، وَهَذَا الْجِزَاءُ مُوَافِقٌ وَمُنَاسِبٌ لِلْعَمَلِ؛ لِأَنَّ هَؤُلَاءِ كَمَا قَلَبُوا فِطْرَتَهُمُ الَّتِي خَلَقَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهَا قَلَبَتْ مَنَازِلَهُمْ فَجُعِلَ عَلَيْهَا سَافِلُهَا.

وقال بعض أهل العلم: إِنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حَمَلَ قُرَاهِمَ وَهِيَ سَبْعُ قُرَى

حَتَّىٰ بَلَغَٰ بِهَا جُودَ السَّمَاءِ ثُمَّ قَلَبَهَا ثُمَّ أَرْسَلَتْ عَلَيْهِمُ الْحِجَارَةَ^(١).

ولكن في هذا نظر؛ لأنَّ إرسالَ الحِجَارَةِ عليهم بعد أن يُقَلَّبُوا مِنَ السَّمَاءِ لا فائدةَ منه، إذ سيهلكون بدون هذه الحِجَارَةِ، فالظَّاهِرُ ما ذَهَبَ إِلَيْهِ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ مِنْ أَنَّ هَذِهِ الْحِجَارَةَ ضَرَبَتْ بِيُوتَهُمْ حَتَّى هَدَمَتْهَا فَصَارَ أَعْلَاهَا أَسْفَلَهَا.

وقولهم: إِنَّ الْقُرَى سَبْعَ، ظاهر القرآن أنَّها قرية واحدة قال الله تعالى عن الملائكة الَّذِي أَرْسَلُوا ﴿إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ﴾ [النكيت: ٣١]، وفي قوله: ﴿ثُمَّ دَمَرْنَا الْأَخْرِينَ﴾ دليل على أَنَّ التَّدْمِيرَ كان بعد أن نُجِّي لوطٌ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وهو كذلك، فَإِنَّ لوطًا لما فَارَقَ هَذِهِ الْقُرَى وَأَهْلَهُ نَزَلَ بِهِمُ الْعَذَابُ.

﴿وَلَا تُكْرُ لَنُتْرُونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ﴾ قال المُفَسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [على آثارهم ومنازلهم في أسفارهم] ﴿وَلَا تُكْرُ﴾ الْخَطَابُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ قال المُفَسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ إِنَّهُ لِأَهْلِ مَكَّةَ، ويمكن أن يُقال: إِنَّهُ عَامٌّ لِكُلِّ مَنْ يَمُرُّ بِقَرَاهِمِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ؛ لِأَنَّ هَذَا الْقُرْآنَ لِلْأُمَّةِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴿لَنُتْرُونَ﴾ أَكَّدَ الْمُرُورَ بِمُؤَكِّدِينَ: (إِنَّ) وَ(الْأَمَّ).

فإن قال قائل: لماذا أَكَّدَهُ بِمُؤَكِّدِينَ مَعَ أَنَّهُمْ لَا يُنْكِرُونَ أَنَّهُمْ يَمُرُّونَ؟

قيل: الجوابُ على ذلك: أَنَّ اسْتِمْرَارَهُمْ فِي تَكْذِيبِ الرَّسُولِ ﷺ مَعَ أَنَّهُمْ يَمُرُّونَ عَلَى دِيَارِ الَّذِينَ أُهْلِكُوا يَشْبِهُ الْمُنْكَرَ وَالْمَكْذِبَ، فَتَزَلُّوا مَنْزِلَةَ الْمُنْكَرِ الْمَكْذِبِ؛ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَتَعَبَرُوا، وَلَمْ يَنْتَفِعُوا بِهَذَا الْمُرُورِ، فَهُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ إِنَّا كَرَّمْنَا بَعْدَ ذَلِكَ لَعْنَتُونَ﴾ [المؤمنون: ١٥]. فالَمُوتُ لَا يُنْكِرُ، فَكُلُّ يَمُرُّ بِالْمُوتِ لَكِنَّ الْعَاصِيَ فَعَلَهُ فَعَلَ الْمُنْكَرِ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَرْتَدِعْ وَلَمْ يَقُمْ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِ.

(١) انظر: تفسير ابن كثير (٤/٢٩٣-٢٩٤)، وتفسير القرطبي (٩/٨١).

﴿مُصْبِحِينَ﴾ حال، وأَوَّلُ الْمُفْسِّرِ رَحِمَهُ اللَّهُ الْإِصْبَاحَ هنا إلى النهار، فيكون من باب التَّعْبِيرِ بالبعضِ عن الكلِّ، ولكن قد يَنَازِعُ في ذلك، ويُقال: إنَّ النَّاسَ يَمْرُونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ؛ لأنَّ أَكْثَرَ سِيرِ النَّاسِ فِي السَّفَرِ يَكُونُ فِي اللَّيْلِ وَفِي أَوَّلِ النَّهَارِ، ولهذا قال النَّبِيُّ ﷺ: «اسْتَعِينُوا بِالْغَدْوَةِ وَالرَّوْحَةِ وَشَيْءٍ مِنَ الدُّلْجَةِ، وَالْقَصْدَ الْقَصْدَ تَبْلُغُوا»^(١).

وَالْغَدْوَةُ أَوَّلُ النَّهَارِ، وَالرَّوْحَةُ آخِرُ النَّهَارِ، فَوْسَطُ النَّهَارِ يَكُونُ الْمُسَافِرُ نَازِلًا لِلرَّاحَةِ «وَشَيْءٍ مِنَ الدُّلْجَةِ» يَعْنِي أَوَّلَ اللَّيْلِ وَفِي آخِرِ اللَّيْلِ يَكُونُ مُسْتَرِيحًا «وَالْقَصْدَ الْقَصْدَ تَبْلُغُوا» يَعْنِي لَا تُرْهِقُوا أَنْفُسَكُمْ فَتَعْجِزُوا «إِنَّ الْمُنْبَتَّ لَا أَرْضًا قَطَعَ، وَلَا ظَهْرًا أَبْقَى».

فَالأَوَّلَى إِبْقَاءُ الْآيَةِ عَلَى ظَاهِرِهَا وَأَتَمُّهُمْ يَمْرُونَ عَلَيْهِمْ فِي الصَّبَاحِ أَوَّلُ النَّهَارِ حِينَ يَكُونُ السَّيْرُ أَطْيَبَ ﴿وَبِالْإِيلِ﴾ قَالَ النَّحْوِيُّونَ: إِنَّ الْبَاءَ هُنَا بِمَعْنَى (فِي) فَتَكُونُ لِلظَّرْفِيَّةِ، وَ(فِي) تَأْتِي بِمَعْنَى الْبَاءِ فَتَكُونُ لِلْسَّبَبِيَّةِ، مِثْلُ قَوْلِهِ ﷺ: «دَخَلَتِ النَّارَ امْرَأَةٌ فِي هَرَّةٍ»^(٢) فَفِي هُنَا بِمَعْنَى الْبَاءِ، أَيْ بِسَبَبِ هَرَّةٍ.

﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ أَيْ أَفَلَا يَكُونُ لَكُمْ عُقُولٌ، وَالْمُرَادُ بِالْعُقُولِ هُنَا عُقُولُ الرُّشْدِ لَا عُقُولُ الْإِدْرَاكِ؛ لِأَنَّ عَقْلَ الْإِدْرَاكِ مَوْجُودٌ عِنْدَ هَؤُلَاءِ، وَهُمْ فِي الْإِدْرَاكِ عَقْلَاءُ أَذْكَيَاءُ، وَلَكِنْ عُقُولُ الرُّشْدِ غَيْرُ مَوْجُودَةٍ عِنْدَهُمْ؛ لِأَنَّ كُلَّ شَخْصٍ يَكْفُرُ بِاللَّهِ أَوْ يَعْصِي اللَّهَ فَإِنَّهُ لَا عَقْلَ عِنْدَهُ، لَكِنْ إِنْ كَانَ كَافِرًا فَقَدْ انْتَفَى عَنْهُ الْعَقْلُ بِالْكُلِّيَّةِ، وَإِنْ كَانَ

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ: كِتَابُ الْإِيمَانِ، بَابُ الدِّينِ يَسِرُ، رَقْمُ (٣٩)، وَكِتَابُ الرِّقَاقِ، بَابُ الْقَصْدِ وَالْمَدَامَةِ عَلَى الْعَمَلِ، رَقْمُ (٦٤٦٣)، مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَالْفَرْقُ مَرْكَبٌ مِنَ الْمَوْضِعِينَ.

(٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ: كِتَابُ بَدَأِ الْخَلْقِ، بَابُ خَمْسٍ مِنَ الدُّوَابِّ فَوَاسِقُ يَقْتُلْنَ فِي الْحَرَمِ، رَقْمُ (٣٣١٨)، وَمُسْلِمٌ: كِتَابُ السَّلَامِ، بَابُ تَحْرِيمِ قَتْلِ الْهَرَّةِ، رَقْمُ (٢٢٤٢)، مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

عاصياً فقد انتفى عنه من العقلِ بقدرِ معصيته.

والاستفهامُ في قوله: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ للتوبيخ؛ لأنَّ شخصاً يمرُّ على ديارِ المكذَّبين ويرى آثارَهم ولا يتعظُّ يستحقُّ أن يوبَّخَ، و(الفاء) هنا حرفُ عطفٍ، والمعطوف عليه قيل: على ما سَبَقَ أي على ﴿لَنُثْرُونَ﴾ وعلى هذا الوجه تكون الهمزةُ في غير محلِّها، أي أنَّ الفاء تُقدَّر قبل الهمزة فيكون التقدير: (إنَّكم لَتَمُرُّونَ عليهم أفلا تَعْقِلُونَ).

وقيل: إنَّ الهمزةَ مدخولها محذوفٌ والتقدير: أسفِهُتُم أو جهِلتُم أو ما أشبه ذلك ممَّا يقتضيه المعنى، والفاء عاطفةٌ على ذلك المحذوف.

وقد سَبَقَ لنا أنَّ القولَ بأنَّها معطوفة على ما سَبَقَ أسهلُّ؛ لأنَّه أحياناً يصعبُ عليك أو يتعذَّر أن تُدرك المعنى المناسبَ الَّذي يمكن أن يكونَ معطوفاً عيه، فلهذا نقول: إنَّ القولَ بأنَّها معطوفةٌ على ما سَبَقَ على تقدير تأخير الهمزة الأولى.

س^(١): قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَاباً مِّن سِجِّيلٍ مَّنْضُودٍ﴾ [هود: ٨٢] ألا يدلُّ أنَّهم قُلبوا ثُمَّ أُتبعوا بالحجارة؟
ج: لو كان العطفُ بـ(ثمَّ) لكان يدلُّ على ذلك، لما أمطروا بالحجارة تهدَّمت بيوتهم فصار عاليها سافلها.

س: أين مكانُ قُرى لوطٍ؟

ج: يُقال: إنَّ البحرَ الميِّتَ هو محلُّ قرية قوم لوطٍ.

س: إذا كانت قرية قوم لوطٍ البحرَ الميِّتَ فكيف تمرُّ عليهم قريشٌ؟

(١) من أسئلة الطلبة.

ج: يقولون: إنَّهم في ذهابهم إلى الشام يمرُّون عليهم.

س: كيف يمرُّون على البحر هل هم في سفينة؟

ج: يمرُّون عليهم أي من عندهم في البرِّ لا في السفينة.

من فوائد الآيات الكريمة:

الفائدة الأولى: أنَّ لوطاً عليه الصَّلاة والسَّلام كان من الرُّسل، وقد مرَّ علينا في التفسير أنَّه أُرْسِلَ إلى قوم يأتون الفاحشة، وهي إتيان الذُّكران من العالمين، ويتركون ما خلق الله عزَّ وجلَّ لهم من الأزواج.

الفائدة الثانية: عناية الرِّبِّ سبحانه وتعالى بالقضاء على سَفاسِفِ الأخلاق؛ لأنَّ فاحشتهم هذه أوجبت أن يُرسلَ الله إليهم رسولاً لدحضها والقضاء عليها.

الفائدة الثالثة: أنَّ الله سبحانه وتعالى يُنجي الذين اتَّقوا بمفازتهم، وأنَّ الله نجَّا لوطاً وأهله إلا امرأته.

ويتفرَّع على ذلك: أنَّه ينبغي للإنسان المؤمن أن يُغلب جانب الرِّجاء إذا كان قد قام بحقَّ الله تعالى، وذلك حيث نجَّا الله سبحانه وتعالى المؤمنين المخلصين من عباده من عُقوبة المكذِّبين المستكبرين.

الفائدة الرابعة: أنَّه قد تكون المرأة الكافرة تحت الرَّجلِ المؤمن من غير أن يعلم بها؛ لقوله: ﴿إِلَّا مَجْزُورًا فِي الْغَيْرِينَ﴾ وقد بيَّن الله سبب ذلك، أي سبب وقوع العذاب عليها بأنَّها كانت قد خانت زوجها بالكفر من غير أن يعلم.

ويتفرَّع على هذه الفائدة: أنَّه ينبغي للإنسان أن يتفقَّد أهله، وأن يتحرَّى، وأن يسبرَ أمورهم.

الفائدة الخامسة: التحذير من أن يفعل الإنسان كفعل هؤلاء فيدمر، وتدمير قوم لوط حسيي، ولكن ربها يدمر من شابههم تدميرًا معنويًا، وقد يدمر تدميرًا حسيًا، فيرسل الله مثلًا عليهم الصواعق والبرد وغير ذلك مما يدمرهم، لكن التدمير المعنوي محقق، وذلك بانقلاب الذكور إناثًا؛ لأن هؤلاء المفعول بهم والعياذ بالله يكونون كالمرأة تمامًا هو نفسه يطلب الرجال ويتبعهم، لعلمهم يفعلون به والعياذ بالله؛ لأنه انقلب وصار كالمرأة تمامًا، ولا شك أن هذا تدمير للرجولة وقلب للمجتمع.

الفائدة السادسة: الإشارة إلى أن الإنسان إذا رأى الشيء بعينه كان ذلك أقوى يقينًا، مما إذا أخبر به؛ لقوله: ﴿وَإِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ آلِيَّكُمْ مِّصْحِينَ﴾ وتشاهدون آثارهم، وهذا يسمى حق اليقين، والخبر به يسمى علم اليقين.

الفائدة السابعة: قد يقال إن قوله: ﴿وَبِأَيِّ لِّ﴾ إشارة على أن السير في الصباح أحسن منه في آخر النهار؛ لقوله: ﴿مِّصْحِينَ﴾ (١٣٧) ﴿وَبِأَيِّ لِّ﴾ هذا إن قلنا: إن المراد بالاصباح الوقت الخاص وهو أول النهار، أما إذا قلنا: إن المراد بالاصباح كل النهار وأنه عبر بالبعض عن الكل، كما أشار إليه المفسر رحمه الله فليس في ذلك دليل.

الفائدة الثامنة: جواز السير بالليل.

وجه ذلك أن الله أقرهم فقال: ﴿وَبِأَيِّ لِّ﴾ ولكن هذه الفائدة فيها نظر؛ لأن الله يتحدث عن فعل هؤلاء المكذبين، فقد يقال إن المراد بيان إقامة الحجة لا إقرارهم، ولكن السنة قد دلت على جواز المشي بالليل.

الفائدة التاسعة: النداء على من لم يتعظ بالسفاهة وعدم العقل؛ لقوله: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾.

الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: أَنَّ الْعَقْلَ حَقِيقَةٌ هُوَ مَا أُرْشَدَ صَاحِبُهُ إِلَى فِعْلِ الْخَيْرِ وَتَرْكِ الشَّرِّ، وَلَيْسَ الْعَقْلُ هُوَ الذِّكَاءُ، فَالْعَقْلُ شَيْءٌ، وَالذِّكَاءُ شَيْءٌ آخَرُ، وَكُلُّ مَنْ كَانَ مَكْذَبًا لِلرُّسُلِ مُسْتَكْبِرًا عَمَّا جَاؤُوا بِهِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بِعَاقِلٍ، حَتَّىٰ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَدْهَى النَّاسِ، فَالْإِنْسَانُ الْمَكْذِبُ لِلرُّسُلِ الْمُسْتَكْبِرُ عَمَّا جَاؤُوا بِهِ لَيْسَ بِعَاقِلٍ وَإِنْ كَانَ ذَكِيًّا حَتَّىٰ وَإِنْ كَانَ ذَا شَرَفٍ وَجَاهٍ، فَإِنَّهُ لَيْسَ بِعَاقِلٍ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ مَثَلُ هَذَا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَيَنْسَوْنَ أَنْفُسَهُمْ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ، فَقَالَ: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ نَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: ٤٤]، وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ.



الآيات (١٣٩-١٤٨)

• • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿١٣٩﴾ وَإِنَّ يُوسُفَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٤٠﴾ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴿١٤١﴾ فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿١٤٢﴾ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴿١٤٣﴾ لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٤٤﴾ ﴿١٤٥﴾ فَبَدَّلْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ ﴿١٤٦﴾ وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّنْ يَقْطِينٍ ﴿١٤٧﴾ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴿١٤٨﴾ فَتَمَتَّنَهُمْ إِلَىٰ حِينٍ ﴾ [الصافات: ١٣٩-١٤٨].

• • •

﴿ وَإِنَّ يُوسُفَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ هذه الجملة مؤكدة بمؤكدتين: الأول: إن، والثاني: اللام، وسبب التأكيد أن إثبات الرسالة أمر يُنكره كثير من الناس، والشئ الذي يُنكر يجب أن يؤكّد بما يدلّ على ثبوته، سواء كان ذلك عن طريق التأكيد اللفظيّ بأدوات مؤكّدات، أو عن طريق التأكيد المعنويّ بذكر الآيات والشواهد الدالة على ثبوته. والأنبياء عليهم الصّلاة والسّلام قد ثبتت رسالتهم: أي بالتوكيد اللفظيّ والتوكيد المعنويّ، فأيدهم الله تعالى بالآيات الكونيّة والشرعيّة، وأيد الله رسالتهم بالمؤكّدات اللفظيّة، كما في هذه الآية.

﴿لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ يعني لمن القوم الذين أرسلهم الله تعالى إلى عباده، ولم يبيّن إلى من أرسلوا، لكن قد ذكّر في آيات أخرى أنّه أرسل إلى قومه، وكذلك صحّ عن رسول الله ﷺ أن كلّ نبيّ يُبعث إلى قومه خاصّة إلّا النبيّ ﷺ فإنّه بُعث إلى النّاس

عامّة^(١)، ويونس عليه الصّلاة والسّلام هو أحد أنبياء بني إسرائيل، أرسله الله تعالى إلى قومه، وسيأتي -إن شاء الله تعالى- بيان قصّته هنا.

﴿إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ﴾ قال المفسّر رحمه الله: [هَرَبَ ﴿إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ﴾: السَّفِينَةُ المملوءةُ حينَ غَاضَبَ قَوْمَهُ] ﴿إِذْ أَبَقَ﴾ يحتمل أن تكون ﴿إِذْ﴾ متعلّقة بالمرسلين، أي لِنَ المرسلين في هذه الحال، أي أن إبقاه لم يسلبه الرّسالة، ويحتمل أنّها متعلّقة بمحذوف تقديره: اذكر إذ أَبَقَ إلى الفلّك المشحون.

وهذا أحسنُ أن تكونَ متعلّقة بمحذوف؛ لأنّه لما أثبت رسالته بينَ حالاً من حالاته وهو إبقاه عليه الصّلاة والسّلام، وعلى هذا فنقول: ﴿إِذْ أَبَقَ﴾ ليست متعلّقة بالمرسلين؛ لأنّ رسالته كانت قبل أن يَأْبَقَ، لكنّها متعلّقة بمحذوف، التقدير: اذكر إذ أَبَقَ، والإباق هو الهرب، وكأنّه عليه الصّلاة والسّلام خَرَجَ مُسرِعاً؛ لأنّه خَرَجَ مُغاضِباً لقومه حين لم يؤمنوا ولم ينزل بهم العذاب.

قال: ﴿الْفُلْكِ﴾ يعني السّفينة وهي مراكبُ الماء، وقد أنعم الله على العباد بالفلّك تجري في البحر بأمره، تحمل الأرزاق من جهةٍ إلى جهةٍ، وامتنَّ الله بها على العباد وعظمت مِتّته في عصرنا الحاضر، فإنّ الفلّك في عصرنا الحاضر ليس كالفلّك فيما سَبَقَ، فالفلّك كان على الشراع والهواء، وكان له معوقات وفيه مخاطرٌ عظيمة.

أما الفلّك الآن فعلى العكس من ذلك، ومنّ الله أيضاً بالفلّك على عباده في عصرنا الحاضر بأن تنوّعت هذه الفلّك فصارت فلّكاً مائيّاً، وفلّكاً بريّاً، وفلّكاً

(١) أخرجه البخاري: كتاب الصلاة، باب قول النبي ﷺ: «جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً»، رقم (٤٣٨)، ومسلم: كتاب المساجد، باب جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً، رقم (٥٢١)، من حديث جابر رضي الله عنه.

هوائياً، فاهوائى الطائرات، والبرى السيارت، والمائى السفن، وكل هذا داخل في قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفَلَكَ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ﴾ (١٢٩) لَتَسْتَبْشِرُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَنَ الَّذِى سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿[الزخرف: ١٢-١٣].

﴿الْمَشْحُونُ﴾ يعنى المملوء من الركاب، فركب البحر مغاضباً لقومه لما لم ينزل بهم العذاب الذى وعدهم به، فركب السفينة فوقفت في لجة البحر، فقال الملاحون: هنا عبد أبى من سيده تظهره القرعة، هكذا قال المفسر رحمه الله: إِنَّ السَّفِينَاهُ وَقَفَتْ فِي لَجَّةِ الْبَحْرِ، وَأَنَّ وَقُوفَهَا كَانَ بِسَبَبِ إِبَاقِ يُونُسَ.

فقال الملاحون وهم قواد السفينة: هنا عبد أبى من سيده تظهره القرعة، ولكن ما ذكره المفسر رحمه الله ليس عليه دليل، وهو من الإسرائيليات البعيدة، بل إِنَّ هذه السفينة المشحونة لما كانت في عرض البحر وهي مملوءة وصارت في لجة البحر ثقل الحمل، وإذا ثقل الحمل فلا بد من أحد أمرين:

إمّا أن يُخَفَّفَ الحمل، وإمّا أن يَغْرَقَ الجميع، ولا شك أن تخفيف الحمل أولى من غرق الجميع؛ لأنّه إذا خُفِّفَ الحمل نجا مَنْ بقي، وإذا بقي الحمل على ما هو عليه غرق الجميع، وبقاء البعض أولى من هلاك الكل، وهذا أمر عقلي، فاقترعوا إذ ليس إلقاء بعضهم في البحر أولى من إلقاء الآخر، فلا سبيل حينئذ إلى التخلّص من هذه المشكلة إلّا بالقرعة، فاقترعوا ﴿فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ﴾ اقترعوا أيهم الذى يلقى.

ومن المعلوم أننا إذا علمنا مَنْ يلقى علمنا مَنْ يبقى، ولهذا قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ﴾ قال المفسر رحمه الله: [ساهم أي قارع أهل السفينة ﴿فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ﴾ المغلوبين بالقرعة فألقوه في البحر].

وظاهر صنيع المفسّر رَحْمَةُ اللَّهِ أَنَّهُ لم يُلقَ أحدٌ سوى يونسَ، ولكن الآية تدلُّ على خلاف ما يدلُّ عليه كلامُ المفسّر رَحْمَةُ اللَّهِ؛ لَأَنَّهُ ﴿فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ﴾: ﴿مِنْ﴾ هنا للتَّبْعِيضِ أي: بعضًا منهم، وهذا يدلُّ على أَنَّ القرعة أصابته وأصابته غيره أيضًا، فالمسألة الآن واضحة فالفلك كان مملوءًا، ولا بُدَّ أن يغرق إلا أن يُلقى بعضُ ركابه، وإلقاء بعض الركابِ أولى من هلاكِ الجميع.

ولا سبيلٌ إلى إلقاء البعضِ على التَّعِينِ؛ لأنَّا لو عَيَّنَّا أحدًا دون أحد كان في ذلك ظلمٌ، وامتنع من عَيَّنَّاه، وصار في هذا خصومة، وربَّما غرقت السَّفِينَةُ في أثناء هذه الخصومة.

إِذْن: فالطَّرِيقُ إلى تعيين مَنْ يُلقى هو القرعة، فاقتربوا فأصابته القرعة قومًا ونجا منها قومٌ، وكان يونسُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ من جُمْلَةِ الَّذِينَ أصابتهم القرعة فكان من المُدْحَضِينَ فَأُلْقِيَ فِي الْبَحْرِ، قال الله تعالى: ﴿فَالْتَقَمَهُ الْحَوْثُ﴾ ابتلعه ﴿وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ قال المفسّر رَحْمَةُ اللَّهِ: [أَيَّ آتٍ بما يُلامُّ عليه من ذهابه إلى البحرِ وركوبه السَّفِينَةَ بلا إِذْنٍ من ربِّه].

الْتَقَمَهُ الحوتُ التَّقَامًا ولم يمضُغْهُ؛ لَأَنَّهُ لو مَضَغَهُ لَتَكَسَّرَ وَهَلَكَ، لكن الله تعالى سَخَّرَ له هذا الحوتَ فَالْتَقَمَهُ التَّقَامًا وَابْتَلَعَهُ حَتَّى وَصَلَ إِلَى مَقَرِّ بَطْنِهِ دون أن يصيبه أذى.

وقوله: ﴿وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ الجُمْلَةُ هنا في موضعِ نصبٍ على الحال من الهاءِ في قوله: (الْتَقَمَهُ) لا من الفاعلِ في التَّقَمَهُ؛ لَأَنَّ الْفَاعِلَ الحوتُ، والحوتُ ليس بمُليِمٍ، بل المُليِمُ الملتقم.

﴿فَالنَّفَمَةُ الْحَوْتُ وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ أي: يونس ومعنى ﴿مُلِيمٌ﴾: آتٍ بما يُلام عليه، كما قال: (منجد) لَمَنْ دَخَلَ نَجْدًا مَثَلًا، فمُفْعِلٌ قد تأتي بمعنى التلبس بالشيء، فالمُليم هو الَّذي فَعَلَ ما يُلام عليه، والَّذي يُلام عليه أَنَّهُ خَرَجَ مِنْ قَوْمِهِ مَغَاضِبًا لَهُمْ قَبْلَ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لَهُ، وَكَانَ الْوَاجِبُ أَنْ يَصْبِرَ، وَلِهَذَا قَالَ اللَّهُ لِنَبِيِّهِ ﷺ: ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحَوْتُ إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾ (١٨) ﴿لَوْلَا أَنْ تَدَارَكُكُمْ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَنُبِذَ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ﴾ (١٩) فَاجْتَنِبْهُ رَبُّهُ، فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿[القلم: ٤٨-٥٠].

فيونس عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ التَّقَمَهُ الْحَوْتُ فِي حَالِ يُلَام عَلَيْهَا، وَوَجْهَ ذَلِكَ أَنَّهُ خَرَجَ مَغَاضِبًا مِنْ عِنْدِ قَوْمِهِ بِدُونِ إِذْنٍ مِنْ رَبِّهِ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ﴾ (١٢٣) لَلَبْتَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿.

(لولا) تَرِدُ كَثِيرًا فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ، وَفِي السُّنَنِ النَّبَوِيَّةِ، وَفِي كَلَامِ النَّاسِ وَهِيَ ثَلَاثُ أَدَوَاتٍ: (لو) و(لما) و(لولا):

(لو) حرف امتناع لامتناع: لو جاء زيد لأكرمته، فالممتنع الإكرام لامتناع وجوده.

و(لما) حرف وجود لوجود، لما جاء زيد أكرمته، فالَّذي وجد الإكرام لوجود المجيء.

و(لولا) حرف امتناع لوجود تقول: لولا مجيء زيد لأكرمت فلانًا. فالَّذي امتنع إكرام فلان لوجود مجيء زيد.

وهنا ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ﴾ (١٢٣) لَلَبْتَ الَّذِي امتنع اللَّبْثُ لوجود التَّسْبِيحِ، لولا أَنَّهُ أَي: يونس ﴿كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ﴾ قال المفسر رحمه الله: [الذاكرين

بقوله كثيرًا في بطنِ الحوتِ ﴿أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧]؟

يعني لولا أنه كان من المسبّحين بهذا اللفظ أو غيره، وهذا أولى أن نقول بهذا اللفظ أو غيره، أي: كان ممن يسبّح الله عزّ وجلّ، إمّا قبل أن يلتقمه الحوت، أو في أثناء وجوده في بطنِ الحوتِ لولا هذا ﴿لَلَيْتَ فِي بَطْنِهِ﴾ أي: في بطنِ الحوتِ ﴿إِلَّا يَوْرُ يُبْعَثُونَ﴾ لصار بطنُ الحوتِ قبرًا له إلى يومِ القيامة. ولكن لوجود التسييح السابق أنجاه الله سبحانه وتعالى.

﴿فَبَدَّنَتْهُ﴾ النّبذ بمعنى الطرح والإلقاء، وهنا قال: ﴿فَبَدَّنَتْهُ﴾ بصيغة الجمع مع أن النابذ واحد، ولكن أتى بصيغة الجمع من باب التعظيم، وذلك لكمال صفاته وكثرة صفاته عظم نفسه، ﴿بِالْعَرَاءِ﴾ قال المفسر رحمه الله: [أي ألقيناه من بطنِ الحوتِ بالعراء بوجه الأرض أي بالساحل من يومه، أو بعد ثلاثة، أو سبعة أيام، أو عشرين، أو أربعين يومًا].

(العراء) وجهُ الأرض، والمراد به وجهُ الأرض الذي ليس فيه ما يُظِلُّ من شجر ولا بناء، وسمّي عراءً لعروّه عمّا يكسوه من الأشجار والبناء، فبقي عليه الصلوة والسلام على الساحل ليس عنده بناء ولا أشجار تُظِلُّه بل عراء، ولكن الله سبحانه وتعالى لطف به؛ لأنّ رحمة الله سبقت غضبه ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا﴾ [غافر: ٧].

وأما قول المفسر رحمه الله: [إنّه من يومه، أو بعد ثلاثة، أو سبعة، أو عشرين، أو أربعين يومًا] فهذه أقاويل وكلّها ليس عليها دليل، لكن لا شك أنّ الله سبحانه وتعالى أبقاه في بطنِ الحوتِ ما شاء الله أن يبقى، وأما تعيين ذلك فلا بدّ فيه من دليل عمّن

قوله حَجَّةٌ وهو الرَّسُولُ ﷺ، وما عدا ذلك في مثل هذه الأمور فإنَّها لا تُقبل.

﴿وَهُوَ سَقِيمٌ﴾ قال المُفسِّر رَحِمَهُ اللهُ: [عليل كالفرخ الممعط]، قوله: عليلٌ تفسيرٌ للسَّقيم، والسَّقِمُ بمعنى: المَرَضِ والعِلَّةِ، وأمَّا كونه كالفرخ الممعط، يعني: المتوفٍ شعره، فهذا ليس في الآية ما يدلُّ عليه، لكن لا شكَّ أنَّ المريض يكون ضعيفَ البدنِ وليس عنده قُدرةٌ على مقاومةِ الشَّمسِ والهواءِ، وقوله: ﴿وَهُوَ سَقِيمٌ﴾ يدلُّ بظاهره على أنَّ يونسَ بقيَ في بطنِ الحوتِ مدَّةً أدَّت إلى سقمه.

﴿وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ﴾ ولم يقل: (أَنْبَتْنَا لَهُ)؛ لأنَّه بحاجةٌ إلى ظلٍّ، فَأَنْبَتَ اللهُ عليه ظلاً، ﴿شَجَرَةً مِّنْ يَّقُطِينَ﴾: ﴿مِّنْ﴾ لبيان الجنس، كما يُقال: خاتمٌ من حديدٍ، واليقطينُ هو: القرعُ، والقرعُ أنواعٌ منها قرعٌ يُسمَّى عندنا (قرعٌ نَجْد) هذا له شَجَرٌ، وأشجاره ليَّنةٌ كالإبريسم ويُقال: إنَّه لا يقَعُ عليه الذُّبابُ.

النَّوعُ الثَّاني: من القرعِ فهو قرع ورُقهُ خشن، حتَّى إنَّ الإنسانَ إذا لمسَه بيده يُحسُّ بالخشونة، والظاهر أنَّ الَّذي أنبتَ اللهُ عليه من النَّوعِ الأوَّلِ اللَّيِّنِ الَّذي يكون كالإبريسم، وهو أيضًا بارد الظِّلِّ، فَأَنْبَتَ اللهُ عليه هذه الشَّجرة، وأمَّا قولُ المُفسِّر رَحِمَهُ اللهُ: [تُظِلُّه بِساقٍ على خلاف العادة] فهذا يحتاج إلى دليل، لكن لا شكَّ أنَّ الله أنبتَ عليه شجرةً تُظِلُّه، ولا بُدَّ أن يكون لها نوع من الارتفاع، قال رَحِمَهُ اللهُ: [وكانت تأتيه وعلَّةٌ صباحًا ومساءً يشرب من لبنها حتَّى قويَ].

الوعلةُ: الأنثى من الطَّباءِ يعني أنثى الأوعالِ، فكانت تأتيه ويشرب من لبنها حتَّى قويَ.

وهذا الخبرُ يحتاج إلى دليلٍ عن المعصوم، وليس فيه دليلٌ عن رسول الله ﷺ، فهو خبرٌ إسرائيليٌّ نتوقَّف فيه لا نصدِّق ولا نكذِّب، إن كان الله تعالى قيَّض له ذلك،

فَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وهذا سبب حَسِّيٌّ؛ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ يَحْتَاجُ إِلَى غِذَاءٍ، وَإِنْ كَانَ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ قَوَّاهُ عَلَى تَحْمُلِ الْجُوعِ وَالْعَطَشِ، فَهَذَا أَيْضًا لَيْسَ بِبَعِيدٍ، وَحِينَئِذٍ نَجْعَلُ الْآيَةَ فِيهِ: أَنَّ اللَّهَ قَوَّاهُ عَلَى خِلَافِ الْعَادَةِ.

أَمَّا إِذَا جَعَلْنَاهَا وَعَلَةً فَهَذَا يَكُونُ بَقَاؤُهُ وَتَغْذِيَتُهُ عَلَى حَسَبِ الْعَادَةِ مِنْ وَجْهِهِ، وَمُعْجَزَةً مِنْ وَجْهِ آخَرَ، حَسَبِ الْعَادَةِ، حَيْثُ تَغْذَى بِاللَّبَنِ كَغَيْرِهِ مِنَ الْبَشَرِ، وَعَلَى خِلَافِ الْعَادَةِ حَيْثُ قَيَّضَ اللَّهُ لَهُ هَذِهِ الْوَعْلَةَ الَّتِي لَيْسَتْ مِنْ جَنْسِهِ تَأْتِي حَتَّى يَشْرَبَ مِنْ لَبْنِهَا.

لَكِنْ إِذَا قُلْنَا: إِنَّ اللَّهَ قَوَّاهُ عَلَى تَحْمُلِ الْجُوعِ وَالْعَطَشِ صَارَ هَذَا آيَةً مُحْضَةً، وَلَيْسَ هَذَا بِبَعِيدٍ، فَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا نَهَى عَنِ الْوِصَالِ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّكَ تَوَاصِلَ.

وَالْوِصَالُ يَعْنِي أَنْ يَقْرَنَ الصَّائِمُ بَيْنَ يَوْمَيْنِ لَا يَفْطُرُ بَيْنَهُمَا، قَالَ: «إِنِّي لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِنِّي يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِينِي»^(١) يَعْنِي بَلَا أَكْلٍ وَلَا شَرِبٍ، وَمَعَ ذَلِكَ يَكْتَفِي بِمَا أَوْدَعَ اللَّهُ فِي قَلْبِهِ مِنْ مَحَبَّةِ اللَّهِ وَذِكْرِهِ عَنِ الْغِذَاءِ الْجَسَدِيِّ، أَيْ يَكْتَفِي بِالْغِذَاءِ الرُّوحِيِّ عَنِ الْغِذَاءِ الْجَسَدِيِّ، فَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ.

وَنَظِيرُ هَذَا مِنْ بَعْضِ الْوُجُوهِ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى قَالَ: ﴿إِلَّا نَنْصُرْهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَخْزَنْ لَنَا اللَّهُ مَعَنَا﴾ [التوبة: ٤٠] فَهَذَا لَمْ يَذْكُرِ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى كَيْفَ نَصَرَهُ عَلَى قَرِيشٍ وَهُوَ فِي الْغَارِ، فَعَلَى أَيِّ شَيْءٍ يُحْمَلُ؟

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ: كِتَابُ الصَّوْمِ، بَابُ بَرَكَةِ السَّحُورِ، رَقْمُ (١٩٢٢)، وَمُسْلِمٌ: كِتَابُ الصَّيَامِ، بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْوِصَالِ فِي الصَّوْمِ، رَقْمُ (١١٠٢)، مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

وردت أحاديثٌ ضعيفةٌ بأنه عَشَعَشَتْ عليه العنكبوتُ^(١)، وأنه صار على فم الغار حمامةً، وأنَّ الله أنبتَ شجرةً تحجزُ رؤيةَ المُشركينَ للرَّسولِ ﷺ وصاحبه أبي بكرٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ^(٢)، فهذه الثلاثُ أمورٌ حَسِيَّةٌ تمنعُ من رؤيةِ النَّبيِّ ﷺ وصاحبه في الغارِ، ولكنَّ وجودَها في هذا الوقتِ آيةٌ، فالله عَزَّوَجَلَّ أنبتَ هذه الشَّجرةَ، وسخرَ هذه الحمامةَ لتَقِفَ على باب الغارِ، وسخرَ العنكبوتَ لتنسجَ على بابه، وهذه آيةٌ لا شكَّ.

ولكن هناك آيةٌ أعظمُ من هذا، وهي آيةٌ محضةٌ وهي أنَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْمَى أبصارَهم عن رؤيةِ النَّبيِّ ﷺ وصاحبه؛ لأنَّهم وقفوا على الغارِ على أقدامهم حتَّى قال أبو بكرٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «لَوْ نَظَرَ أَحَدُهُمْ إِلَى قَدَمِهِ لَأَبْصَرَنَا»^(٣) كما صحَّ ذلك عند البخاريِّ ومسلم وغيرهما، وهذا ممَّا يدلُّ على ضَعْفِ قِصَّةِ العنكبوتِ والحمامةِ والشَّجرةِ؛ لأنَّ هذا الثَّاني أبلغُ آيةً من الأوَّلِ.

وكلامُ أبي بكرٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ يدلُّ على أنَّه ليس هناك حاجزٌ حَسِيٌّ يمنعُ من الرُّؤيةِ لا شجرةٌ ولا عشٌ عنكبوت، وليس هناك ما يبعدُ أن يوجد في الغارِ أحدٌ من وقوعِ الحمامةِ على بابه، والحمامةُ قد تَقَعُ على باب الحُجرةِ ولو كان فيها أحدٌ، كما هو مُشاهدٌ كثيرًا.

(١) أخرجه الإمام أحمد (٣٤٨/١) من حديث ابن عباس رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا، وحسنه ابن كثير في البداية والنهاية (٤٥١/٤)، وابن حجر في الفتح (٢٣٦/٧).

(٢) أخرجه ابن سعد في الطبقات الكبرى (٢٢٨-٢٢٩)، والبخاري في المسند (٢٤٥/١٠) رقم ٤٣٤٤، والطبراني في المعجم الكبير (٤٤٣/٢٠) رقم ١٠٨٢ من حديث زيد بن أرقم، والمغيرة ابن شعبه، وأنس بن مالك رَضِيَ اللهُ عَنْهُ. وقال ابن كثير في البداية والنهاية (٤٥٤/٤): وهذا حديث غريب جدًا من هذا الوجه.

(٣) أخرجه البخاري: كتاب أصحاب النبي ﷺ، باب مناقب المهاجرين وفضلهم، رقم (٣٦٥٣)، ومسلم: كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل أبي بكر الصديق رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، رقم (٢٣٨١).

فالحاصلُ: أنَّ بعضَ النَّاسِ يأتونَ بمثلِ هذه الآياتِ ولا يفكِّرونَ بأنَّها تُضعِفُ جانبَ الآيةِ؛ لأنَّ كونَ الآيةِ أنَّ اللهَ أعمى أبصارَ قريشٍ عن رؤيةِ الرَّسولِ ﷺ مع أنَّهم واقفونَ على الغارِ أبلغُ بكثيرٍ من نسيجِ العنكبوتِ، أو الشَّجرةِ، أو الحمامةِ، وأحسنُ هذا الرواياتِ من حيث السَّنَدِ نسجُ العنكبوتِ ومع ذلك فهو ضعيفٌ، وإذا كان ضعيفَ السَّنَدِ وشاذَّ المتنِ لمخالفتِهِ ما جاء في الصَّحيحينِ فإنَّه لا يكونُ مقبولا.

﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ آلَافٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ أي أرسلهُ اللهُ تعالى بعد ذلك إلى قومه، وأتمَّ رسالتهِ إلى مئةِ ألفٍ، وقوله: ﴿أَوْ يَزِيدُونَ﴾ اختلف العلماءُ هنا:

ف قيل: إنَّ (أو) بمعنى بل، كما قاله المُفسِّر رَحِمَهُ اللهُ: [بل يَزِيدُونَ عشرين، أو ثلاثين، أو سبعين] وتعيينُ الزَّيادةِ بعشرينَ أو ثلاثينَ أو سبعينَ ألفاً لا دليلَ عليه، ولا يُمكنُ أن تكونَ الزَّيادةُ سبعينَ ألفاً؛ لأنَّه لو كانت الزَّيادةُ سبعينَ ألفاً ما صحَّ أن يُقالَ: مئةُ ألفٍ أو يَزِيدُونَ، بل يُقالُ إلى مئةٍ وسبعينَ ألفاً؛ لأنَّ الفارقَ بين العددِ الأوَّل والثَّاني كثيرٌ، فعلى كلام المُفسِّر رَحِمَهُ اللهُ يكونُ اللهُ تعالى أرسلهُ إلى أكثرِ من مئةِ ألفٍ وتكونُ (أو) هنا بمعنى (بل)، والمراد ببل التي كانت (أو) بمعناها الإضرابُ الانتقاليُّ، وليس الإضرابُ الإبطاليُّ.

وذهب بعضُ العلماءِ إلى أنَّ (أو) هنا للتَّحقيق، وليست للإضرابِ، أي إن لم يَزِيدوا على مئةِ ألفٍ، لم ينقصوا، فكأنَّ ما بعد (أو) لتأكيد ما قبلها، وليس للزَّيادةِ عليه، كما لو سألك سائلٌ عن قومٍ: كم عددهم؟ فقلت: مئةُ ألفٍ أو أكثر، يعني أنَّهم إن لم يَزِيدوا لم ينقصوا، وليس المراد إثبات الأَكْثَرِيةِ أو الزَّيادةِ على هذا العددِ، بل المراد تأكيدُ هذا العددِ.

وعلى هذا تكون (أو) هنا إمّا بمعنى (بل) وإمّا للتحقيق، أي: تحقيق العدد السابق.

فعلى القول الأول يكون المرسل إليهم زائدين على مئة ألف، وعلى الثاني يكون المرسل إليهم مئة ألف، لكن أكد ذلك بقوله: ﴿أَوْ يَزِيدُونَ﴾.

﴿فَتَأْتُوا فَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ﴾ أي: أبقيناهم إلى حين، وهذا الحين هو وقت آجالهم التي قدرها الله لهم، يعني أنهم لم يهلكوا بهذا العذاب الذي أصابهم، كما قال تعالى: ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ ءَامَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَنُهَا إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ لَمَّا ءَامَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ﴾ [يونس: ٩٨].

من فوائد الآيات الكريمة:

الفائدة الأولى: إثبات رسالة يونس عليه الصلاة والسلام.

ويتفرع على هذه الفائدة: وجوب الإيمان به رسولا من عند الله.

الفائدة الثانية: الثناء على يونس؛ لقوله: ﴿لَعَنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ لأنه لا شك أن مقام الرسالة أعلى مقامات البشر، كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ﴾ [النساء: ٦٩] وهذا الذي عليه أمة الإسلام، أن مقام الرسالة أفضل من كل مقام، وأنها أعلى مقامات البشر، خلافاً لمن زعم أن أعلى مقامات البشر الولاية ثم النبوة ثم الرسالة، وقال في ذلك بعض الصوفية قولاً منكراً، فقال: (مقام النبوة في برزخ، فوق الرسول ودون الولي)، فالولي أعلى شيء، ولقد كذبوا في ذلك، فمقام الرسالة أعلى المقامات، وكل رسول فهو ولي، ولا عكس، ثم النبوة ثم الولاية.

الفائدة الثالثة: أَنَّهُ لَا يَجُوزُ الْقُدْحُ فِي يُونُسَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْ أَجْلِ مَا حَصَلَ مِنْهُ مِنْ عَدَمِ الصَّبْرِ، فَإِنَّ اللَّهَ قَالَ: ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ﴾ [القلم: ٤٨] لكنه لَا يَجُوزُ أَنْ نَقْدَحَ فِيهِ لَذَلِكَ؛ لِأَنَّهُ أَحَدُ الرُّسُلِ، وَالْقُدْحُ بِالرُّسُلِ كُفْرٌ، بَلْ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ: أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى»^(١)؛ لِثَلَا يُوَدِّي تَفْصِيلُ الرَّسُولِ ﷺ إِلَى احْتِقَارِ يُونُسَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

الفائدة الرابعة: إثبات جماعة الرُّسُلِ؛ لقوله: ﴿لِمَنِ الرُّسُلَيْنِ﴾ ويقول الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَلِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ [فاطر: ٢٤] أي ما من أُمَّةٍ مِنَ الْأُمَمِ إِلَّا جَاءَهَا رَسُولٌ تَقُومُ بِهِ عَلَيْهَا الْحُجَّةُ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِثَلَا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [النساء: ١٦٥].

الفائدة الخامسة: أَنَّ مَقَامَ النُّبُوَّةِ لَا يَمْنَعُ مِنْ فِعْلِ بَعْضٍ مَا لَا يَكُونُ مَحْبُوبًا إِلَى اللَّهِ، أَيْ أَنَّ الرَّسُولَ قَدْ يَفْعَلُ بَعْضَ الْمَعَاصِي، أَوْ يَقُومُ بِشَيْءٍ لَمْ يُؤْمَرْ بِهِ، دَلِيلُ ذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿إِذَا أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ﴾ وَالْإِبَاقُ هَرَبُ الْعَبْدِ مِنْ سَيِّدِهِ، وَالْعَبْدُ إِذَا أَبَقَ مِنْ سَيِّدِهِ فَقَدْ هَرَبَ مِنْهُ تَمَرُّدًا عَلَيْهِ، وَلَكِنْ لَا شَكَّ أَنَّ هَذَا الْوَصْفَ إِنَّمَا يَنْطَبِقُ عَلَى الْعَبْدِ الْمَمْلُوكِ لِلْبَشَرِ لَا عَلَى يُونُسَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، لَكِنَّ اللَّهَ عَبَّرَ عَنْ خُرُوجِهِ بِالْإِبَاقِ؛ لِأَنَّهُ خَرُجٌ لَمْ يُؤْمَرْ بِهِ، وَهَذِهِ الْمَسْأَلَةُ أَعْنِي مَسْأَلَةَ عَصْمَةِ الرُّسُلِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَحَلُّ خِلَافٍ طَوِيلٍ عَرِضَ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ - وَقَدْ سَبَقَ لَنَا فِي غَيْرِ هَذَا الْمَوْضِعِ بَيَانُ ذَلِكَ عَلَى وَجْهِ التَّفْصِيلِ - فَذَكَرْنَا أَنَّهُمْ مَعْصُومُونَ مِنْ كُلِّ مَا يَخْدُشُ الرِّسَالَةَ وَيَنَاقِضُ الرِّسَالَةَ مِثْلَ: الْكَذِبِ وَالْخِيَانَةِ وَالشُّرْكِ وَمَا أَشْبَهَ هَذَا، فَهَذَا مَعْصُومُونَ مِنْهُ قَطْعًا؛ لِأَنَّهُمْ إِنَّمَا

(١) أخرجه البخاري: كتاب أحاديث الأنبياء، باب قول الله تعالى: ﴿وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾، رقم (٣٣٩٥)، ومسلم: كتاب الفضائل، باب في ذكر يونس عَلَيْهِ السَّلَامُ، رقم (٢٣٧٧)، من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

جاؤوا لهدم الشُّركِ، ولا يمكن أن يُصدَرَ منهم الكذبُ والخيانة؛ لأنَّ هذا يؤدي إلى الشكِّ فيما جاؤوا به.

وثانيًا: هم معصومون أيضًا من كلِّ ما يخلُّ بالشرف، كالسرقة وشبهها ممَّا يعدُّ دناءةً وخسَّةً، وذلك لأنَّ النبوةَ أعلى مقامات البشر، فلا ينبغي أن يتخلَّق مَنْ اتَّصفوا بها بأردلِ أخلاقِ البشر.

ثالثًا: أنَّهم معصومون من الاستمرار في المعصية، ولا يُمكن أن يقرُّوا عليها، بل لا بُدَّ أن يَنْبَهِوا عليها ويحصل منهم التَّوبةُ بخلاف غيرهم من النَّاس، فإنَّهم قد يفعلون المعصية ويقرُّون عليها ولا يوقفون للتَّوبة منها.

وأما القول بأنَّه لا ذُنُوبَ لهم مطلقًا، فهذا قول يخالف الكتابَ والسُّنة، فإنَّ الله تعالى قال في كتابه لأشرف الرُّسلِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: ﴿وَأَسْتَغْفِرُ لَذُنُوبِكُمْ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [حمد: ١٩]، وقال له: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ۖ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ [الفتح: ١-٢].

وكان النَّبيُّ ﷺ يقول: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي كُلَّهُ، دِقَّةً وَجِلَّةً، عَلَانِيَةً وَسِرَّةً، وَأَوَّلَهُ وَآخِرَهُ»^(١)، «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ»^(٢)، وكلُّ هذا صريح في أنَّ الرِّسُولَ ﷺ قد يقع منه الذَّنْبُ، ولكن الشَّأنُ كلُّ الشَّأنِ أَنَّهُ لا يقرُّ عليه.

(١) أخرجه مسلم: كتاب الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود، رقم (٤٨٣)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب الدعوات، باب قول النبي ﷺ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ»، رقم (٦٣٩٨)، ومسلم: كتاب الذكر والدعاء، باب التعوذ من شر ما عمل ومن شر ما لم يعمل، رقم (٢٧١٩)، من حديث أبي موسى الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى قَدْ يُيسِّرُ لِلْعَبْدِ مَا لَا يَكُونُ لَهُ فِي الْحُسْبَانِ، وذلك من قوله: ﴿إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ﴾ حيث قَدَّرَ له أن يركبَ هذا الفلكَ المملوءَ من أجل الغاية التي أرادها الله، وهي أن يلتقِمَه الحوتُ ويغيِّبه ويضيِّقَ عليه حتَّى يتبيَّنَ له أَنَّهُ لَا مَفْرَّ من قَدْرِ اللَّهِ، كما قال تعالى: ﴿وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنكَدَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَنَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧].

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: جَوَازُ الْمُسَاهَمَةِ يَعْنِي: الْقِرْعَةُ لِقَوْلِهِ: ﴿فَسَاهَمَ﴾.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: هَذَا مِنْ شَرَعٍ مَن قَبَلْنَا.

فَالْجَوَابُ: أَنَّ شَرَعَ مَن قَبَلْنَا شَرَعَ لَنَا مَا لَمْ يَرِدْ شَرْعُنَا بِخِلَافِهِ، فَكَيْفَ وَقَدْ وَرَدَ شَرْعُنَا بِوَفَاقِهِ، فَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَرَادَ سَفَرًا أَقْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ، فَأَيُّهَا خَرَجَ سَهْمُهَا خَرَجَ بِهَا^(١).

إِذْنٌ: يَسْتَفَادُ مِنْهُ جَوَازُ الْمُسَاهَمَةِ يَعْنِي: الْقِرْعَةُ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: الْمُسَاهَمَةُ فِيهَا خَطَرٌ فَهِيَ مَيْسِرٌ؛ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ قَدْ يَكُونُ غَانِمًا وَقَدْ يَكُونُ غَارِمًا.

فَالْجَوَابُ عَلَى ذَلِكَ مِنْ أَحَدِ وَجْهَيْنِ:

الْأَوَّلُ: الْمَنْعُ بِأَنْ نَقُولَ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَا يُمَكِّنُ فِي الْقِرْعَةِ أَنْ يَكُونَ غَانِمًا أَوْ غَارِمًا، بَلْ هُوَ إِمَّا غَانِمٌ وَإِمَّا سَالِمٌ، أَمَّا أَنْ يَغْرَمَ شَيْئًا فَلَا.

(١) أخرجه البخاري: كتاب المبه، باب هبة المرأة لغير زوجها، رقم (٢٥٩٣)، ومسلم: كتاب التوبة، باب في حديث الإفك، رقم (٢٧٧٠)، من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

الثاني: التسليم بأنها فيها غررٌ، لكن الضرورة دعت إليها، إذ لا يمكن التوصل إلى التمييز بين المشتركين في حق من الحقوق إلا بالقرعة، ولذلك إذا أمكن التمييز بينهما بغير القرعة فإنه يجب التمييز بينهما بدون القرعة.

فمثلاً أقرع النبي ﷺ بين زوجاته إذا أراد السفر؛ لأنه لا يمكن أن يذهب بهن جميعاً؛ لأنه لو أمكن لذهب بهن جميعاً.

إذن: لا بد أن نميز من الذي يستحق أن يخرج، فهن متساويات في الحقوق، ولا سبيل إلى التعيين إلا بالقرعة، فإذا خرجت القرعة لواحدة فالبقيات لم يغرمن شيئاً، غاية ما هنالك أنه فاتهن ما يرغبن فقط، ولهذا إذا خرجت القرعة عن هذا إلى الميسر صارت حراماً.

مثال ذلك: أراد اثنان مشتركين في قمح أن يقتسما القمح بينهما وهما شريكان بقدر النصف كل واحد له نصف، فقسم القمح أثلاثاً، أي: جعل ثلثان في جهة وثُلث في جهة أخرى، وأرادوا القرعة أيهما يأخذ الثلثين فالقرعة هنا حرام؛ لأن أحدهما إما غانم وإما غارم، إما أن يأتيه أكثر من حقه، وإما أن ينقص حقه، فهذه تكون حراماً؛ لأنها صارت ميسراً، وإذا قسمنا القمح نصفين، وأردنا أن نميز كل واحد في حقه فما هو الطريق إذا لم يتنازل أحدهما للآخر ويخيره؟ فلا طريق لنا إلى التمييز بينهما إلا بالقرعة.

وهل ذكرت القرعة في القرآن في غير هذا الموضع؟ نعم في سورة آل عمران ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُ أَفْلَمَهِمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ [آل عمران: ٤٤].

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: أَنَّهُ لَيْسَ لِلْمُسَاهِمَةِ طَرِيقٌ مُعَيَّنٌ فَيَسْلُكُ فِيهَا مَا يَحْصُلُ بِهِ التَّمْيِيزُ: إِمَّا بِكُتُبِ رِقَاعٍ، أَوْ بِأَحْجَارٍ، أَوْ بِلِفَائِفِ خَرَقٍ أَوْ بِأَيِّ طَرِيقٍ؛ لِأَنَّ الْمُسَاهِمَةَ وَرَدَتْ فِي النُّصُوصِ، وَلَمْ تَعَيَّنْ طَرِيقًا خَاصًّا لَهَا، فَأَيُّ طَرِيقٍ تَوَصَّلْنَا بِهِ إِلَيْهَا جَازَ.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: ارْتِكَابُ أَدْنَى الضَّرَرَيْنِ؛ لِدَفْعِ أَعْلَاهُمَا، وَوَجْهُ ذَلِكَ: أَنَّ هَذِهِ الْقِرْعَةَ سَيَكُونُ فِيهَا هَلَاكُ بَعْضِ الرُّكَّابِ وَهُوَ أَهْوَنُ مِنْ هَلَاكِ الْجَمِيعِ.

إِذَنْ: فَالْوَاجِبُ إِذَا كَانَ لَا بُدَّ مِنَ الضَّرَرَيْنِ ارْتِكَابُ الْأَدْنَى؛ لِأَنَّ ارْتِكَابَ الْأَدْنَى يُسْقِطُ عَنَّا ارْتِكَابَ الْمَفْسَدَةِ الزَّائِدَةِ، وَاجْتِنَابَ الْمَفْسَدَةِ الزَّائِدَةِ وَاجِبٌ، وَلِهَذَا نَقُولُ: يَجِبُ ارْتِكَابُ أَدْنَى الضَّرَرَيْنِ لِدَفْعِ أَعْلَاهُمَا.

الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: فِي هَذِهِ الْآيَاتِ: دَلِيلٌ عَلَى الْعَمَلِ بِمَثَلِ هَذِهِ الْقَضِيَّةِ يَعْنِي لَوْ كَانَ النَّاسُ فِي مَرْكَبٍ، وَكَانَ الْمَرْكَبُ مَشْحُونًا وَكَانَ لَا بُدَّ مِنْ إِلْقَاءِ بَعْضِ الرُّكَّابِ أَوْ هَلَاكِ الْجَمِيعِ، فَإِنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يُلْقَى بَعْضُ الرُّكَّابِ لَكِنْ عَنْ طَرِيقِ الْقِرْعَةِ، لِيَبْقَى الْبَقِيَّةُ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: كَيْفَ نُلْقِي هَذَا الرَّجُلَ فِي الْبَحْرِ فِي الْهَلَاكِ؟ وَهَلْ هَذَا إِلَّا قَتْلُ نَفْسٍ، فَمَا الْجَوَابُ؟

فَالْجَوَابُ: نَعَمْ هُوَ قَتْلُ نَفْسٍ لَكِنْ لِإِبْقَاءِ نُفُوسٍ، وَأَيُّمَا أَوْلَى أَنْ يُقْتَلَ الْجَمِيعُ، أَوْ أَنْ يَنْجُوَ الْبَعْضُ، الثَّانِي بَلَا شَكٍّ أَوْلَى، وَهَذَا أَمْرٌ لَا بُدَّ مِنْهُ؛ لِأَنَّا لَوْ أَبْقَيْنَا الْجَمِيعَ لَكُنَّا تَسْبِيْنَا لِهَلَاكِ الْجَمِيعِ، وَكُونُنَا نَتَسَبَّبُ لِهَلَاكِ الْبَعْضِ أَهْوَنُ مِنْ كُونِنَا نَتَسَبَّبُ لِهَلَاكِ الْجَمِيعِ، لَكِنْ هَذَا بَشْرَطُ الْأَلَّا يَكُونَ هُنَاكَ احْتِمَالٌ وَلَوْ ضَعِيفًا بِالنَّجَاةِ، فَإِذَا كَانَ هُنَاكَ احْتِمَالٌ فَإِنَّهُ لَا يَجُوزُ ارْتِكَابُ مِثْلِ هَذَا، وَإِذَا كَانَتْ الْفَلَكَ مَشْحُونَةً بِأَمْتَعَةٍ وَأَطْعَمَةٍ

وأغنام وأدميين، فنبداً بالقاء الأمتعة بالشئ الذي ليس فيه روح، فإن أمنا، وإلا ألقينا الأطعمة، فإن أمنا وإلا ألقينا الحيوان، فإن أمنا وإلا أقرعنا بين البشر.

الفائدة الحادية عشرة: حصول آية من آيات الله عز وجل وذلك بتسخير هذا الحوت ليونس حتى التقمه بدون مضغ، ولا شك أن هذا من آيات الله؛ لأن مثل هذا بعيد في العادة؛ لأن العادة أنه يمضغ، لكن هذا التقمه جميعاً، لم يكسر له عظم ولم يهشم له شيء من أضلاعه أو غيرها.

الفائدة الثانية عشرة: حب الإعذار من الله سبحانه وتعالى، وأنه يحب الإعذار من خلقه، أي إقامة العذر لما فعله عز وجل حتى لا ينسب فعله للظلم والسفاهة، وتؤخذ من قوله: ﴿فَالْنِّعْمَةُ الْحَوْتُ وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ يعني ليس في حال لا يلام عليها، حتى يقال: إن في هذا ظمناً له أو سفهاً في حقه، بل التقمه الحوت في حال هو مستحق فيها لذلك، ولهذا قال: ﴿وَهُوَ مُلِيمٌ﴾.

الفائدة الثالثة عشرة: أن الأنبياء قد يأتون ما يلامون عليه، ولكن ييسر لهم الخروج من ذلك؛ لقوله: ﴿وَهُوَ مُلِيمٌ﴾.

الفائدة الرابعة عشرة: أن الطاعات السابقة تكون سبباً للنجاة من المهلكات اللاحقة؛ لقوله: ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴿١٣٩﴾ لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ فيكون في هذا شاهد لقول النبي ﷺ: «تَعَرَّفَ إِلَى اللَّهِ فِي الرَّخَاءِ يَعْرِفَكَ فِي الشَّدَةِ»^(١).

وهذا كما أنه مقتضى النصوص القولية فهو مقتضى النصوص الحالية، فإن أصحاب الغار الثلاثة الذين انطبَق عليهم الغار نفعهم الله تعالى بما سبق من أعمالهم

(١) أخرجه الإمام أحمد (١/٣٠٧)، من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

الصَّالِحَةِ^(١)، فأنت إذا عَمِلْتَ عملاً صالحاً، فإنَّ هذا العملَ قد يكون سبباً لنجاتِكَ من مكارِهٍ عظيمةٍ، تعرَّف إلى الله في الرَّخاءِ يعرفكَ في الشَّدَّةِ، وهنا قال عزَّ وجلَّ: ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴿١١٣﴾ لَلِثَّ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾.

الفائدة الخامسة عشرة: أنَّه لو بقي في بطنه لكان فيه آية من آياتِ الله، أن يبقى هذا الحوتُ من ذلك الوقت إلى يوم القيامة؛ لأنَّ هذا ظاهرُ اللَّفْظِ أنَّه يبقى في بطنه إلى البعث.

الفائدة السادسة عشرة: أنَّ أفعالَ المخلوقاتِ تُنسبُ إلى الله عزَّ وجلَّ تقديرًا وقضاءً، وتُنسبُ إلى العاملِ مباشرةً وكسبًا، وتؤخذ من قوله: ﴿فَبَدَّلَ الْوَعْدَ بِالْعَرَاءِ﴾ لأنَّه من المعلوم أنَّ الَّذِي لَفَظَهُ هو الحوتُ، ومع ذلك لا نجزم بهذا؛ لأنَّه ربَّما أنَّ الحوتَ لَفَظَهُ، ويسَّر الله له من الرِّيح ما يحمله إلى أن يصلَ إلى الأرض اليابسة، ويحتمل أنَّ الحوتَ لَفَظَهُ في الأرضِ اليابسة والله أعلم.

المُهمُّ: أنَّ الله يسَّر له من أسبابِ الوصولِ إلى الأرضِ اليابسة ما أوصله إليها.

الفائدة السابعة عشرة: أنَّ الإنسانَ لا ينبغي له أن ييأسَ من الشِّفاءِ ولو بَلَغَ به من المرضِ ما بَلَغَ؛ لقوله: ﴿وَهُوَ سَقِيمٌ﴾ إلى قوله: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ آلَافٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ فهذا الرَّجُلُ السَّقِيمُ الَّذِي بَقِيَ في بطنِ الحوتِ - ما شاء الله - وَخَرَجَ سَقِيمًا عَافَاهُ اللهُ وَشَفَاهُ فلا تيأس من رحمةِ اللهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِمَا يَصِيبُكَ من المرضِ، فإنَّ الله قد ييسِّر لك ما يكون سبباً لشفائك.

(١) أخرجه البخاري: كتاب الإجارة، باب من استأجر أجيرًا فترك الأجير أجره، رقم (٢٢٧٢)، ومسلم: كتاب الرقاق، باب قصة أصحاب الغار الثلاثة، رقم (٢٧٤٣)، من حديث عبد الله بن عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ عَشْرَةَ: إثباتُ تأثيرِ الأسبابِ؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَبْلَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّنْ يَقْطِينٍ﴾ لأنَّ هذه الشَّجرةَ تظلُّه وتبرِّدُ عليه وهي - كما أسلفنا - لِيَنُتِ الْمَلْسُ، ويُقال: إِنَّ الدُّبَابَ لَا يَقَعُ عَلَيْهَا، وَاللَّهُ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَظْلِلَ بِغَمَامَةٍ، وَقَادِرٌ عَلَى أَنْ يُبْقِيَهِ فِي الشَّمْسِ فِي الْعَرَاءِ، وَلَا يَتَأَثَّرُ، لَكِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَبَيِّنُ لِعِبَادِهِ أَنَّ الْأَشْيَاءَ تَكُونُ بِأَسْبَابِهَا، وَمَرَّ عَلَيْنَا فِي أَصُولِ الْفَقْهِ بَيَانُ أَنَّ الْأَسْبَابَ مُؤَثِّرَةٌ، لَكِنْ لَا بِنَفْسِهَا وَلَكِنْ بِمَا أَوْدَعَهُ اللَّهُ بِهَا مِنْ أَسْبَابِ التَّأَثُّرِ.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ عَشْرَةَ: أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يُرْسِلُ الرُّسُلَ السَّابِقِينَ إِلَى قَوْمٍ مُّخْصُوصِينَ؛ لقوله: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ آلَافٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾.

الْفَائِدَةُ الْعِشْرُونَ: استدلَّ بعضُ المتأخِّرينَ بقوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ آلَافٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ على إثباتِ الإحصاءِ السُّكَّانِيِّ؛ لِأَنَّهُ قَالَ: ﴿إِلَى مِائَةِ آلَافٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ فأحصاهم عدداً، مع أنَّه لو قال: فأرسلناه إلى قومه، كفى، لكن عدَّهم عدداً، ولا نعلم لهذا فائدةً إلَّا الإحصاءَ، ولا شكَّ أَنَّ الإحصاءَ إِذَا كَانَ فِيهِ فَائِدَةٌ فَإِنَّهُ دَاخِلٌ فِي عُمُومَاتِ النُّصُوصِ الدَّالَّةِ عَلَى وَجُودِ مَا فِيهِ الْفَائِدَةُ، أَمَّا إِذَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ فَائِدَةٌ وَإِنَّمَا يَكُونُ تَطْوِيلًا لِلْمُدَّةِ وَإِضَاعَةً لِلْوَقْتِ، وَإِتْلَافًا لِلْمَالِ بِمَا يَنْفَقُ عَلَيْهِ، فَإِنَّهُ كَغَيْرِهِ مِمَّا لَا فَائِدَةَ مِنْهُ لَا يَكُونُ مَطْلُوبًا.

الْفَائِدَةُ الْحَادِيَةُ وَالْعِشْرُونَ: أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنْجَى قَوْمَ يُونُسَ بَعْدَ أَنْ عَايَنُوا الْعَذَابَ؛ لقوله: ﴿فَتَأْمَنُوا فَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ﴾.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: مَا الْحِكْمَةُ أَنْ يُخَصَّ قَوْمُ يُونُسَ بِأَنَّهُ تَقَبَّلَ مِنْهُمْ التَّوْبَةَ بَعْدَ نُزُولِ

الْعَذَابِ؟

فالجواب: أَنَّ الحكمة من هذا أن نبيهم لم يصبر حتى تتم إقامة الحجة عليهم، بل خرج منهم مغاضبًا قبل أن يؤذن له فلم تتم إقامة الحجة، فكان لهم شبه عذر في تأخير العذاب عنهم.

الفائدة الثانية والعشرون: أَنَّ الإنسان وإن نجا من الأسباب المهلكة فلن ينجو من الموت، بل لا بد أن يموت طال الزمن أم قصر؛ لقوله: ﴿فَمَتَّعْنَهُمْ إِلَىٰ حِينٍ﴾.

الفائدة الثالثة والعشرون: أَنَّ الإيمان سبب لطول الحياة؛ لقوله: ﴿فَتَأْمَتُوا فَمَتَّعْنَهُمْ﴾ ولا شك أَنَّ الإيمان سبب لطول الحياة؛ لأنَّ نوحًا قال لقومه: ﴿يَقِفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [نوح: ٤] فبين لهم أَنَّهُ إذا حصل منهم الإيمان والتَّوبَةُ غَفَرَ اللَّهُ لَهُمْ وأخَّرهم إلى أَجل مسمًى، وإن لم يفعلوا أَهْلَكَهُمُ اللَّهُ.

الفائدة الرابعة والعشرون: إثبات عظمة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ لكونه يضيف الأفعال إلى نفسه بضمير الجمع، ومن المعلوم أَنَّ الله واحد، وقد اشتبه هذا على النَّصارى عليهم لعنة الله، فقالوا بتعدد الآلهة لجمع الضمير الذي يضاف إلى الله عَزَّجَلَّ، وهذا من اتِّباع المُتَشَابِه فَإِنَّهُمْ اتَّبَعُوا هَذَا الْمُتَشَابِهَ وَأَعْرَضُوا عَنِ الصَّرِيحِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُمَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: ١٦٣].



الآيات (١٤٩-١٦٠)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ فَاسْتَفْتِهِمَ الرِّبَّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ ﴿ ١٤٩ ﴾ أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ ﴿ ١٥٠ ﴾ أَلَا إِنَّهُمْ مِّنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ ﴿ ١٥١ ﴾ وَلَدَ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿ ١٥٢ ﴾ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴿ ١٥٣ ﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿ ١٥٤ ﴾ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿ ١٥٥ ﴾ لَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُّبِينٌ ﴿ ١٥٦ ﴾ فَأَتُوا بِكُتُبِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿ ١٥٧ ﴾ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِجَافًا ﴿ ١٥٨ ﴾ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿ ١٥٩ ﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴾ [الصافات: ١٤٩-١٦٠].

• • • • •

قال الله سبحانه وتعالى: ﴿ فَاسْتَفْتِهِمَ الرِّبَّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ ﴾: الأمر في قوله: ﴿ فَاسْتَفْتِهِمَ ﴾ يعود إلى رسول الله ﷺ والهاء في قوله: ﴿ فَاسْتَفْتِهِمَ ﴾ تعود إلى المشركين الذين جعلوا لله البنات ولهم البنون. وقوله: ﴿ فَاسْتَفْتِهِمَ ﴾ أي اطلب منهم أن يفتوك.

والفتوى في الأصل: بيان الحكم الشرعي. وتوجيه الاستفتاء إليهم من باب التَّهْكُمُ بهم، كأنهم نصبوا أنفسهم حكمًا يحكمون بها يشاؤون، وهذا كقوله تعالى: ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾ [الدخان: ٤٩] على أحد القولين في تفسيرها، وإلا فإن هؤلاء ليسوا أهلًا للاستفتاء فضلًا عن أن يستفتوا عن هذا الأمر العظيم، لكن هذا من باب التَّهْكُمُ ثُمَّ يَنْ الْمُسْتَفْتَى عنه، فقال: ﴿ الرِّبَّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ ﴾

والاستيفاهُ هنا للتوبيخ، يعني يوبيخهم على هذا الحكم المعلوم من قبل؛ لأنهم جعلوا لله البنات، وجعلوا لهم البنين، ولهذا قال المفسر رَحِمَهُ اللهُ: ﴿فَأَسْتَفْتِهِمْ﴾ استخير كفَّارَ مَكَّةَ توبيخاً لهم [هذا يعود على الاستيفاهِ، وأما التَّهْكُمُ فتوجيهُ الاستفتاءِ إليهم قال: ﴿الْأَرْكَاتُ أَبْنَاتٌ وَلَهُمُ الْبَنُونَ﴾ بزعمهم أَنَّ الملائكةَ بناتُ الله، ﴿وَلَهُمُ الْبَنُونَ﴾ فيختصون بالأسنى] أي بالأشرف، يعني هل هذا حكمٌ صحيحٌ عادلٌ، أو حكمٌ باطلٌ جائرٌ؟

والجواب: معلومٌ لكلِّ أحدٍ أَنَّ هذا حُكْمٌ باطلٌ جائرٌ، ولهذا قال اللهُ تعالى في سورة النجم: ﴿الْكُفْرُ وَلَهُ الْأُنثَى ﴿١١﴾ تِلْكَ إِذَا قِسْمَةٌ ضِيزَى﴾ [النجم: ٢١-٢٢] أي جائرةٌ.

وقوله: ﴿وَلَهُمُ الْبَنُونَ﴾ ليست الجملةُ حاليةً، بل هي معطوفةٌ على الجملةِ التي قبلها، فهي داخلةٌ في ضمنِ الاستيفاهِ، يعني كيفَ يكونُ لله البناتُ ولهم البنونَ، فَإِنَّ هذا حُكْمٌ جائرٌ، ولهذا قال: ﴿أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ﴾: ﴿أَمْ﴾ هنا مُنْقَطِعَةٌ، و﴿أَمْ﴾ المنقطِعةُ هي التي تكون للإضرابِ، ولهذا تقدَّرَ بـ(بل) والهمزة.

فمثلاً: أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ، تقدير الكلام: بل أَخْلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا، و(أَمْ) تكون متَّصلةً وتكون منقطِعةً، فإذا حلَّ محلها بل وهمزةُ الاستيفاهِ فهي منقطِعةٌ، وإذا كانت بمعنى (أو) فهي متَّصلةٌ تقول: أعندكَ زيدٌ أَمْ عمرو؟ يعني أو عمراً ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ [النافقون: ٦] يعني أو لم تستغفرَ لهم، والمتَّصلةُ تأتي بعد همزةِ التَّسْوِيَةِ غالباً.

﴿أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا﴾ أي: جعلناهم إِنَاثًا، وعلى هذا فتكون إِنَاثًا

مفعولاً ثانياً لخلقنا، ويجوزُ أن نَجْعَلَ خَلَقْنَا على بابِها، وتكون إناثاً منصوبةً على الحال، يعني أُمَّ خَلَقْنَا الملائكةَ حال كونها إناثاً.

والجواب: لا ما خَلَقَ اللهُ الملائكةَ إناثاً، بل ولا ذكوراً، ولهذا لا نَصِفُ الملائكةَ بالأنوثة ولا بالذكورة؛ لأنَّ الملائكةَ لا يتوالدون ولا يأكلون ولا يشربون، لكن هم قالوا: إِنَّ الملائكةَ بناتُ اللهِ، فجَعَلُوا الملائكةَ إناثاً.

﴿وَهُمْ شَهِدُونَ﴾ في موضع نصبٍ على الحال، يعني هل خَلَقْنَا الملائكةَ إناثاً حال كون هؤلاء شاهدين على خَلَقْنَا إياهم إناثاً؟

والجواب: لا، فما خَلَقَ اللهُ الملائكةَ إناثاً ولا شَهِدُوا خَلْقَهُمْ، وهذا كقوله في الآية الأخرى: ﴿وَجَعَلُوا أَمَلَيْكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبْدُ الرَّحْمَنِ إِنَّا أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ سَتُكُنَّبُ شُهُدَتُهُمْ وَسُقُوتُونَ﴾ [الزخرف: ١٩].

والحاصل: أَنَّ اللهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بَيَّنَّ لَهُوْلَاءِ حَالِينَ:

الحال الأولى: الْحُكْمُ الْجَائِزُ الَّذِي حَكَمُوا بِهِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ اللهِ، حيث جَعَلُوا اللهُ الملائكةَ وجَعَلُوا لأنفسِهِم البَنِينَ، وهذا جورٌ، كما تدلُّ عليه آيةُ النَّجْمِ.

الحال الثانية: جَعَلَهُم الملائكةَ إناثاً، سواءً جَعَلُوا لأنفسِهِم البَنِينَ أم لم يَجْعَلُوا، وهذا أيضاً كَذِبٌ وافتراءٌ؛ لأنَّهم لم يشَهِدُوا خَلْقَهُمْ حَتَّى يَحْكُمُوا عَلَيْهِمْ بِأَنَّهُمْ إناثاً، ولهذا قال: ﴿أَمْ خَلَقْنَا أَمَلَيْكَةَ إِنَّا أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ سَتُكُنَّبُ شُهُدَتُهُمْ وَسُقُوتُونَ﴾.

والملائكةُ: عالمٌ غيبيٌّ خَلَقَهُم اللهُ مِنْ نورٍ، لا يَعْصُونَ اللهُ ما أَمَرَهُمْ ويفْعَلُونَ ما يُؤْمَرُونَ، فَهُمْ عالمٌ غيبيٌّ لا نَشاْهِدُهُمْ إِلَّا أَنْ يُرِينَا اللهُ إِيَّاهُمْ على سَبِيلِ الكَرَامَةِ، أو على سَبِيلِ الآيَةِ؛ لأنَّه ما مِنْ إنسانٍ إِلَّا لَدَيْهِ مَلَكٌ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ،

وملائكة يحفظونه من بين يديه، يحفظونه من أمر الله، ومن خلفه، ونحن لا نشاهدهم، وملائكة يحضرون مجالس الذكر ولا نشاهدهم؛ لأنهم عالم غيبي، والملائكة خلقوا من نور، كما ثبت ذلك عن رسول الله ﷺ^(١)، وخلقوا صمداً يعني لا يأكلون ويشربون؛ لأنهم يسبحون الليل والنهار لا يفترون.

والملائكة منهم من علمنا بأعيانهم ومنهم من لم نعلم، فمن علمنا بأعيانهم جبريل وميكائيل وإسرافيل الذين كان النبي ﷺ يسميهم في افتتاح صلاة الليل، فيقول: «اللهم رب جبرائيل وميكائيل وإسرافيل، فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون، اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك، إنك تهدي إلى صراط مستقيم»^(٢).

فجبريل عليه السلام موكل بما في حياة القلوب وهو الوحي، وميكائيل موكل بما فيه حياة الأرض وهو المطر والنبات، وإسرافيل بما فيه حياة الأجساد عند نفخ الصور، فإنه قد التقم الصور ينتظر متى يؤمر.

فيجب علينا أن نؤمن بالملائكة إجمالاً فيما لم نعلم اسمه، وتعييناً فيمن علمنا اسمه، ونؤمن أيضاً بما نعلم من أوصافهم كجبرائيل له ست مئة جناح قد سد الأفق، وبما نعلم من أحوالهم وعبادتهم؛ لأن هذا من أصول الإياني التي بينها الرسول ﷺ لجبريل عليه السلام حين سألته عن الإياني قال: «أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ»^(٣).

(١) أخرجه مسلم: كتاب الزهد، باب في أحاديث متفرقة، رقم (٢٩٩٦)، من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

(٢) أخرجه مسلم: كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه، رقم (٧٧٠)، من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

(٣) أخرجه البخاري: كتاب الإياني، باب سؤال جبريل النبي ﷺ عن الإياني، رقم (٥٠)، ومسلم: كتاب الإياني، باب بيان الإياني والإسلام والإحسان، رقم (٩)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وَعَلَيْنَا أَيْضًا أَنْ نُحِبَّ هَؤُلَاءِ الْمَلَائِكَةَ وَأَنْ نُجَلِّهِمْ وَنُعَظِّمَهُمْ؛ لِأَنَّهُمْ عِبَادُ اللَّهِ،
عِبَادُ مُكَرَّمُونَ مُنْقَادُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ، فَنُحِبُّهُمْ اللَّهُ عَزَّجَلَّ.

وَعَلَيْنَا أَنْ نُكْرِمَهُمْ فَنُبَغِضُ مِنْ عَادَاهُمْ كَالْيَهُودِ مِثْلًا الَّذِينَ عَادُوا جَبْرِيلَ،
وَنُبَغِضُ أَيْضًا كُلُّ مَنْ سَبَّهُمْ أَوْ تَعَرَّضَ لِأَذَاهُمْ؛ لِأَنَّهُمْ مِنْ أَشْرَفِ عِبَادِ اللَّهِ.

وقد اختلف العلماء: هل الملائكة أفضل أم صالح البشر أفضل؟ والخلاف في
هذا معروف مشهور، وأكثره خلاف جلي؛ لأنَّ المقام والمرتبة عند الله عَزَّجَلَّ تدلُّ
على أنَّ البشر أفضل؛ لأنَّ البشر يدخلون الجنة يُرزقون فيها بغير حساب، ﴿وَالْمَلَائِكَةُ
يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ۖ (٣٢) سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ﴾ [الرعد: ٢٣-٢٤].

ولهذا قال شيخ الإسلام رَحِمَهُ اللَّهُ^(١): البشر أفضل باعتبار النهاية، والملائكة
أفضل باعتبار البداية؛ لأنَّ البشر خُلِقُوا مِنْ طِينٍ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ نُورٍ، والنور أشرف
من الطين.

ثُمَّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَبِينًا حُكْمَهُمُ الْبَاطِلَ الَّذِي قَدْ عَلِمَ مُسَبِّقًا قَبْلَ أَنْ يُسْتَفْتَوْا قَالَ:
﴿أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إَفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ ۖ (١٧١) وَلَدَّ اللَّهُ﴾ هذه الجملة مؤكدة بثلاثة مؤكِّدات:
ألا، وإنَّ، واللام.

أما (ألا) فإنَّها تأتي بلا شكٍّ للتوكيد، كما تأتي كذلك للتنبيه والاستفتاح، ولهذا
يُقَالُ: ألا أداة استفتاح يراد بها التنبيه، والتوكيد، والتحقيق أي تحقق ما بعدها.

﴿أَلَا إِنَّهُمْ﴾ أي هؤلاء الَّذِينَ جَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ إِنَاءًا، وهؤلاء الَّذِينَ جَعَلُوا اللَّهَ
البناتِ ولهم ما يشتهون ﴿إِنَّهُمْ مِنْ إَفْكِهِمْ﴾ أي من كذبهم ليقولون وَلَدَّ اللَّهُ، وهنا قدَّم
السَّبَبَ عَلَى الْمَسَبِّبِ.

(١) الاختيارات العلمية (٥/ ٣٧٩).

السَّبَبُ هو: الإِفْكُ، والمسبب القول، وقدَّم الإِفْكَ على القول لأهميَّته، ومن أجل أن يتبيَّن للإنسان بطلانه من قبل أن يؤتى به، وإلَّا فمقتضى السَّيَاق أن يُقال: (ألا إنَّهم ليقولون وَلَدَ اللهُ)؛ لأنَّ (ليقولون) خبرُ إن، وكان مقتضى السَّيَاق أن تباشر الاسم، لكن أُخِّرَت لبيان أنَّ هذا القول باطلٌ، حتَّى يرد على الذَّهن، وقد علِّم بطلانه، و(من) هنا للسَّببيَّة، أي: ألا إنَّهم بسبب إِفْكِهِمْ.

ويموز أن تكون للتَّبْعِيض، يعني: ألا إنَّهم ليقولون هذا القول المأفوك من جملة إِفْكِهِمْ؛ لأنَّ إِفْكَهُمْ كثيرٌ، فهم جَعَلُوا اللهُ وَلَدًا، وجَعَلُوا اللهُ شَرِيكًا، وجَعَلُوا اللهُ زَوْجَةً، وكلُّ هذا من الإِفْكِ.

فالْحَاصِلُ: أنَّ ﴿مِنْ﴾ يجوز أن تكون للتَّبْعِيض، ويموز أن تكون سببيَّة، وقوله: ﴿مِنْ إِفْكِهِمْ﴾ أي كَذِبِهِمْ؛ لأنَّ الإِفْكَ هو الكذب، كما قال اللهُ تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ﴾ [النور: ١١] أي بالكذب.

﴿يَقُولُونَ﴾ الجملة خبرُ إن، ومقول القول ﴿وَلَدَ اللهُ﴾ وعلى هذا فنقول: إنَّ ﴿وَلَدَ اللهُ﴾ في محلِّ نصبٍ مقولِ القول.

وكيف قالوا: وَلَدَ اللهُ؟ وبأيِّ صيغة؟ قال المفسِّر رَحِمَهُ اللهُ: [بقولهم الملائكة بناتُ اللهِ]، ومعلوم أنَّ البنتَ من الولدِ فإنَّ الولدَ في اللُّغة العربيَّة يُطلق على البنتِ والابنِ، قال اللهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿يُوصِيكُمُ اللهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلَ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ [النساء: ١١].

﴿وَأَنَّهُمْ لَكَذِبُونَ﴾ هذه الجملة مؤكَّدة بمؤكِّدين: إنَّ واللام، والمرادُ بها إبطالُ هذا القول، فيكون اللهُ أبطلَ هذا القول قبل التَّحَدُّثِ عن مقوله، وبعده، فأبطله قبل التَّحَدُّثِ عن مقوله في قوله: ﴿مِنْ إِفْكِهِمْ﴾ وبعده بقوله: ﴿وَأَنَّهُمْ لَكَذِبُونَ﴾

ونحن نشهد أنهم كذابون في هذا، فإن الله تعالى واحدٌ أحدٌ صمدٌ، لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد.

وقد برهن الله عزَّ وجلَّ على بطلانِ هذا في سورة الأنعام، فقال تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ﴾ (١٠٠) بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَتَى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿[الأنعام: ١٠٠-١٠١].

فقال: ﴿أَتَى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ﴾ [الأنعام: ١٠١] كيف يكون له ولدٌ وليس له صاحبةٌ، يعني زوجةٌ؟ هذا مستحيلٌ.

والثانية: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ والخالق لكل شيء لا يمكن أن يكون له ولدٌ؛ لأنَّ الولدَ جزءٌ من الوالد، وإذا كان جزءاً منه لم يكن شيئاً مخلوقاً؛ لأنَّ جزءَ الخالق يكون خالقاً مثله، قال الله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءاً إِنْ الْإِنْسَانُ لَكَفُورٌ مُبِينٌ﴾ [الزخرف: ١٥].

﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الأنعام: ١٠١] وقد أعلمنا أنه ليس له ولدٌ فكيف يكون خبره غير مطابق للواقع. فبرهن الله على امتناع وجود الولد من وجوه ثلاثة:

امتناع الصَّاحِبَةِ، وأنَّه خلق كلَّ شيء، وأنَّه بكلَّ شيءٍ عليمٌ، وعِلْمُهُ بكلِّ شيءٍ وقد أخبرنا بأنَّه لم يلدِ يقتضي أنَّه لم يلد كذلك حقاً؛ لأنَّ هذا الخبر لا بُدَّ أن يكون مطابقاً لِعِلْمِهِ.

﴿أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ﴾ اصطفى أصلها اصتفى، وهي مأخوذة من الصَّفوة، وصفوة الشيء خياره، وعلى هذا فيكون معنى اصطفى اختار. وهنا قال:

﴿أَصْطَفَى﴾، والمعروفُ أن همزةً اصْطَفَى همزةٌ وصلٍ لا همزة قطع، فلماذا كانت هنا همزة قطع؟

قال رَحِمَهُ اللهُ: [بفتح الهمزة للاستفهام] فالهمزة هنا ليست همزة الوصلِ التي يوتى بها للتوصلِ إلى النُّطقِ بالسَّاكنِ، ولهذا لا يكون ما بعدها إلا ساكن، فالهمزة هنا ليست همزة وصلٍ، ولكنها همزة استفهام، فاستغني بها عن همزة الوصلِ؛ لأنها -أي همزة الاستفهام- مفتوحةٌ فيسهل النُّطقُ بالسَّاكنِ بعدها، وأصلُ همزة الوصلِ جيء بها من أجل التَّوصلِ إلى النُّطقِ بالسَّاكنِ.

وإذا كان لدينا همزة قطعٍ فإننا نستغني بها عن همزة الوصلِ، مع أنه يجوزُ وجهٌ آخرُ في غير هذه الآية أصطفَى البناتِ، فتقلبُ همزةُ الوصلِ إلى مدٍّ، ومنه قوله تعالى: ﴿اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [النمل: ٥٩]، ﴿اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَنَّمْ عَلَى اللَّهِ تَقَرُّوْنَ﴾ [يونس: ٥٩].

قال المفسر رَحِمَهُ اللهُ: [﴿أَصْطَفَى﴾ أي: أختار] أي هل يختارُ اللهُ عَزَّجَلَّ البناتِ على البنين؟ يعني لو فُرِضَ فرضاً ممتنعاً غاية الامتناع أن الله يتخذ ولداً فهل يصطفي البناتِ على البنين؟ لا؛ لأنَّ البنينَ أشرفُ من البناتِ، ولا يُمكن أن يختار اللهُ البناتِ على البنين، لو فُرِضَ الفرضُ الممتنعُ المقطوعُ بامتناعه أن الله يختار ولداً ما اختار البناتِ على البنين، كما أنكم أنتم لم تختاروا البناتِ على البنين، جعلتم البنينَ لكم ولله البناتِ، ولهذا قال: ﴿أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ﴾.

الجواب: لا، لا يمكن.

﴿مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾: ﴿مَا﴾ استفهاميةٌ وليست نافيةً وهي مبتدأ، والجارُ والمجرورُ ﴿لَكُمْ﴾ خبرٌ.

والمعنى: أي شيء لكم حتى تحكموا هذا الحكم فتقولوا: إنَّ الله البناتِ وهم الملائكة، وهذا الاستفهامُ للتوبيخِ والإنكار، ﴿كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ أي: هذا الحكمُ الفاسدُ، وهذا الحكمُ الجائرُ ﴿تَلَكْ إِذَا قِسْمَةٌ ضِيزَى﴾ [النجم: ٢٢] فهو حكمٌ فاسدٌ جائرٌ.

﴿أَفَلَا نَذَكَّرُونَ﴾ الاستفهامُ هنا أيضًا للتوبيخِ، وكلُّ الاستفهامات هنا تفيد التوبيخَ والتفريعَ مع فائدة أخرى إذا دلَّ المقامُ عليها.

﴿أَفَلَا نَذَكَّرُونَ﴾ قال المفسر رحمه الله: [بإدغام التاء في الدالِّ] أصلها (تذكرون)، فأدغمَت التاء في الدالِّ فصارت: تذكرون.

وفي قراءة ﴿نَذَكَّرُونَ﴾ قراءة سبعية، وهي الموجودة عندنا في المصحف، ومرر علينا أنه إذا جاءت قراءتان في آية فإنَّ الأفضل أن تُقرأ بهذه مرة وبهذه مرة، لنحافظ على ما جاء في القرآن الكريم؛ لأنَّ الكلَّ من عند الله، إلَّا أننا قلنا: إنَّ هذا لا ينبغي عند العامة؛ لأنَّه يحصل به فتنة العاميِّ لأنَّه لا يفهم، وربَّما يكون عاميًا عاطفيًا غيورًا، فيرى أنَّك تحرف القرآن، فطالبُ العلم الذي يعلم أنَّ هذه قراءة سبعية ينبغي له أن يقرأ بها مرة، وبها في المصحف مرة أخرى، حتَّى يأتي بالقرآن على الوجوه التي نزل بها.

﴿أَفَلَا نَذَكَّرُونَ﴾ التذكُّر يعني الاتِّعَاطُ، أي أفلا تتعظون، فتدركوا أنَّ ما حكَّمتم به حكمٌ جائرٌ غيرُ مقبولٍ منكم، قال المفسر في قوله: ﴿أَفَلَا نَذَكَّرُونَ﴾ [أنَّه سبحانه مُنَزَّه عن الولد]، فالله سبحانه وتعالى مُنَزَّه عن الولدِ بدليلِ العقلِ ودليلِ النقلِ.

أمَّا دليل النقلِ فما أكثر الآيات التي يكثر الله فيها أنَّه لم يتخذ ولداً، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ (١) اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ (٢) لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝ (٣)﴾ [الإخلاص: ١-٤].

أَمَّا الدَّلِيلُ الْعَقْلِيُّ فنقول:

أَوَّلًا: لو كان لله ولدٌ لكان جزءًا منه، وكان مستحقًا للعبادة، كما استحقَّ ذلك والدُّه.

ثانيًا: لو اتَّخَذَ اللهُ وَلَدًا لكان هذا الولدُ حادثًا، والحادثُ يمتنعُ أن يكون جزءًا من الله؛ لأنَّ اللهَ لم يَزَلْ ولا يَزَالُ موجودًا بذاته سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، فإذا قَدَّرَ أَنَّهُ اتَّخَذَ وَلَدًا صار هذا الولدُ حادثًا، فكيف يكون حادثًا وهو جزء من الله؛ لأنَّ الولدَ جزءٌ من الوالد، كما قال الله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا﴾ [الزخرف: ١٥] وكما قال النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ فَاطِمَةَ بَضْعَةٌ مِنِّْي»^(١).

ثالثًا: يمتنعُ أيضًا أن يتَّخَذَ اللهُ وَلَدًا؛ لأنَّ الولدَ لا بُدَّ أن يكون مشبهًا لأبيه، واللهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ليس له شبيهٌ ولا يماثلُه أحدٌ.

رابعًا: الولدُ إنَّما يتَّخذه من يحتاج إليه لبقاء النوع، والله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى غيرُ محتاج لأحدٍ، ولهذا إذا كان الإنسانُ عَقِيمًا انقطع أثرُه من الدُّنيا، لكن إذا كان ولودًا وتولد له ولدٌ بعدَ ولدٍ بَقِيَ أثرُه في الدُّنيا، ولهذا كان التَّوَالُدُ بَيْنَ الْبَشَرِ هو السَّبَبُ الْوَحِيدَ لبقاء النوعِ الْإِنْسَانِيِّ، فهذه وجوهُ أربعة عَقْلِيَّةٌ تدلُّ على امتناعِ الولدِ على اللهِ عَزَّوَجَلَّ.

﴿أَمْ لَكُمْ سُلْطَنٌ مُبِينٌ﴾ هذا إضراب انتقاليٌّ، بل ألكم.

والإضرابُ الانتقاليُّ انتقل اللهُ عَزَّوَجَلَّ من توبيخهم على ما حَكَمُوا به من الولدِ لله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى إلى طلبِ الْحُجَّةِ، أي: بل ألكم سُلْطَانٌ مُبِينٌ، والمرادُ بِالسُّلْطَانِ هنا

(١) أخرجه البخاري: كتاب أصحاب النبي ﷺ، باب مناقب قرابة رسول الله ﷺ، رقم (٣٧١٤)، ومسلم: كتاب فضائل الصحابة، باب فضائل فاطمة بنت النبي ﷺ، رقم (٢٤٤٩)، من حديث المسور بن مخرمة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

ما تكون به السُّلْطَةُ، والسُّلْطَانُ في كُلِّ موضع بحسبه.

ففي باب الولاياتِ تكون السُّلْطَةُ بالإمارة، فالأمير: سُلْطَانٌ، وفي باب الأعمالِ تكون السُّلْطَةُ بالقُوَّة، القويُّ القادرُ له سُلْطَةٌ على العملِ.

وفي باب المُحَاجَّةِ وطلب الدَّلِيلِ تكون السُّلْطَةُ بالدَّلِيلِ، فهنا ﴿سُلْطَنٌ مُّبِينٌ﴾ أي دليل، يعني هل لكم دليلٌ؛ لأنَّ الدَّلِيلَ تكون به السُّلْطَةُ للمُحَاجِّ يعني إذا حَاجَّكَ إنسانٌ وصار معه دليلٌ صار له سُلْطَانٌ عليك أي سُلْطَةٌ، ولهذا قال: ﴿أَمْ لَكُمْ سُلْطَنٌ مُّبِينٌ﴾ وكلمة ﴿مُبِينٌ﴾ هنا يُحْتَمَلُ أن تكون مِن أَبَانِ اللَّازِمِ ومن أَبَانِ المتعدي؛ لأنَّ أَبَانَ الرَّبَاعِيَّ يكون لازماً ويكون متعدياً.

فإذا قلتَ: أَبَانُ الصُّبْحِ، فهو لازمٌ، وإذا قلتَ: أَبَانُ فُلَانٍ الحَقِّ، هذا متعدٌ، فكلمة ﴿مُبِينٌ﴾ هنا هل هي لازمٌ أي إِنَّ المعنى ﴿أَمْ لَكُمْ سُلْطَنٌ﴾ بين، أم متعدٌ أي: أَلَمْ يَبَيِّنْ سُلْطَانٌ بَيِّنٌ ما تقولون أو يَبَيِّنُ الحُجَّةَ لكم؟

المتعدي هنا أحسنٌ؛ لأنَّ المتعدي متضمنٌ لِلَّازِمِ؛ لأنَّ ما أَبَانَ غَيْرَهُ فهو بَيِّنٌ في نفسه ﴿أَمْ لَكُمْ سُلْطَنٌ مُّبِينٌ﴾ قال المُفَسِّر رَحِمَهُ اللهُ: [حُجَّةٌ واضحةٌ أَنَّ اللهَ وَلَدًا].

وصنِيعُ المُفَسِّرِ رَحِمَهُ اللهُ في قوله: [واضحة] يدلُّ على أَنَّهُ جَعَلَ (مُبِين) من اللَّازِمِ أي بَيِّن، ولكن الأرجح أَنَّهُ من أَبَانَ المتعدي أي (مبين)، وذلك لِأَنَّنَا إذا جعلناه مِن المتعدي لَزِمَ منه وجودُ اللَّازِمِ بخلاف العكسِ.

﴿فَأَتُوا بِكِنْيَكُمُ﴾ هذا مفرَّع على قوله: ﴿أَمْ لَكُمْ سُلْطَنٌ مُّبِينٌ﴾ يعني إن كان لكم سُلْطَانٌ مبينٌ فَأَتُوا بكتابتكم الذي به السُّلْطَانُ، والأمر هنا للتَّحْدِي والإعْجَازِ مثل قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ﴾

فقلوه: ﴿بِكَيْكُكُمْ﴾ أي بكتابكم الذي به الحجة والسلطان، وقول المفسر رَحِمَهُ اللَّهُ: [التوراة] هذا لا شك أنه وهم؛ لأن هذه الآية ليست تخصم اليهود حتى نقول إن المراد بذلك التوراة، إنما تخصم المشركين الذين جعلوا الملائكة بنات الله، ولهذا في بعض نسخ المفسر رَحِمَهُ اللَّهُ كلمة (التوراة) ساقطة، والنسخة التي سقطت منها أصح من النسخة التي ثبتت فيها.

قال: [فأروني ذلك فيه] يعني أروني إن الله البنات في ذلك الكتاب الذي تأتون به، ثم أظهر إعجازهم بقوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في قولكم ذلك، وهذا يدل على أنه لا يمكن أن يأتوا بكتاب فيه أن الله جعل الملائكة بنات له، فهذا شيء مستحيل.

و﴿إِنْ﴾ في قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ شرطية، وتحتاج إلى فعل الشرط وجوابه، ففعل الشرط موجود: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ وجوابه قيل: إن جوابه محذوف دل عليه ما قبله، وهو: ﴿فَأْتُوا بِكَيْكُكُمْ﴾ والتقدير: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿فَأْتُوا بِكَيْكُكُمْ﴾ فيكون محذوفاً دل عليه ما قبله، ولا ينبغي ذكره أيضاً؛ لأن ذكره تطويل مستغنى عنه.

وقيل: إن (إن) الشرطية في مثل هذا التركيب لا تحتاج إلى جواب أصلاً فتكون مسلوقة الجواب، وعلى هذا القول لا يكون في مثل هذا الترتيب تقدير، ويكون هذا المحذوف لما كان معلوماً كان لا يحتاج إلى ذكره، وإذا لم نحتاج إلى ذكره لم نحتاج إلى تقديره.

﴿وَجَعَلُوا﴾ الضمير يعود على المشركين الذين قالوا: إن الملائكة بنات الله.

فإن قال قائل: كيف يرجع الضمير إلى غير مذكور.

قلنا: إنه مذكور بالسياق فالسياق يعين مرجع الضمير، ولا يلزم في مرجع الضمير أن يكون اسماً ظاهراً بيناً، فإذا دل السياق على أن المراد به كذا عمل به.

قال تعالى: ﴿إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ [ص: ٣٢] فالفاعل في قوله: ﴿تَوَارَتْ﴾ يعود على الشمس مع أنه لم يسبق لها ذكر لأنه معروف. وقال تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ [الرحمن: ٢٦] ﴿عَلَيْهَا﴾ أي على الأرض مع أنه لم يسبق لها ذكر قريب، ولكن السياق يدل عليها.

إذن: مرجع الضمير قد يكون متعينًا بالسياق.

﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُمْ﴾ أي بين الله ﴿وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا﴾ يقال: والجنة والجنة والجنة، وكلها تدور حول الاستتار والخفاء؛ لأن هذه المادة الجيم والنون تدور على هذا المعنى: الاستتار والخفاء، ومنه الجنان: القلب، ومنه الجنين: الحمل، ومنه الجنة: الجن، ومنه الجنة: البستان ذو الأشجار الكثيرة، ومنه الجنة: ما يستتر به المقاتل عن السهام كالترس.

فما المراد بالجنة هنا؟

يقول المفسر رحمه الله: [الجنة أي الملائكة لاجتماعهم عن الأبصار] فهم عالم غيبي كالجن الذين هم ذرية الشيطان، هذا ما ذهب إليه المفسر رحمه الله ولكن هذا القول ضعيف جدًا؛ لأن الجنة اسم للجن لا للملائكة، قال الله تعالى: ﴿الَّذِي يُوسِّسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ۖ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ [الناس: ٥-٦] يعني الجن.

وقال سبحانه وتعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ﴾ [المؤمنون: ٧٠] أي جن أصابه بمس، ولا يمكن أن يعبر بالجن الذين خلقوا من نار عن الملائكة الذين خلقوا من نور، وهم من أشرف خلق الله عز وجل، قال الله تعالى: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ﴾ ﴿لَا يَسْقُوتُ بِهِ﴾ ﴿بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ﴾ ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ﴾

إِلَّا لِمَن أَرْتَضَىٰ وَهُمْ مِّنْ خَشِيَّتِهِ مُشْفِقُونَ ﴿٢٦﴾ [الأنبياء: ٢٦-٢٨] فالمراد بالجنة هنا الجنُّ الذين هم: خلقٌ غيبيٌّ خلِقوا من نارٍ، ولكن كيف جعلوا نسباً؟

المراد بالنسب مجرد الصلة وليس النسب الذي هو القرابة، بل النسب الذي هو الصلة، وذلك أن المشركين لما قالوا: إن الملائكة بنات الله.

قيل لهم: لا بنات إلا بزوجة، قالوا: نعم إن الله جلَّ وعلا وسبحانه عما يصفون تزوج من الجن جنّة فولدت الملائكة - قاتلهم الله - هذا هو النسب الذي جعلوا بين الله وبين الجنة، فالمراد أن النسب هنا مطلق الصلة، لا صلة القرابة فقط، هذا هو المعنى الذي يدلُّ عليه استعمال الجنة في كلام الله، وأن المراد بالجنة الجن، يقول المفسر رحمه الله موجّهاً ما ذهب إليه من أن المراد بالجنة الملائكة قال: [لا جتناهم عن الإبصار] وهذا لا يبرّر أن نسمي الملائكة جناً.

يقول: [نسباً بقولهم: إنها بنات الله] فجعل النسب هنا بمعنى القرابة، ولكن هذا القول ليس بصحيح.

﴿وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ﴾ هذا الجملة مؤكدة بثلاثة مؤكّدات:

اللام، وقد، وهما ظاهران، والقسم المقدّر، والتقدير: والله لقد علمت الجنة إنهم لمحضرون، والتأكيد هنا لا شك أنه في غاية ما يكون من البلاغة، يعني أن هؤلاء الجن الذين جعلوا بينهم وبين الله نسباً تعلم في حكم الله ما لا يعلمه هؤلاء، فإنهم يعلمون أن هؤلاء الذين كذبوا على الله عزَّ وجلَّ سوف يُحضرون يوم القيامة، ويبعثون ويعذبون بما يقتضيه جرمهم ﴿وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ﴾ [أي قائل ذلك] ﴿لَمُحْضَرُونَ﴾ للنار يعذبون فيها].

﴿سُبْحَنَ اللَّهُ﴾ اسمٌ مصدر سَبَّحَ، ومعنى قولنا: اسم مصدر سَبَّحَ، يعني أنه اسم مصدر فعله سَبَّحَ، والمصدر من سَبَّحَ تسبيحًا، لكن سُبْحَانَ بمعنى تسبيحٍ فهي اسمٌ مصدر؛ لأنَّ كلَّ كلمةٍ تَضَمَّنَتْ معنى المصدر دونَ حروفه فهي اسمٌ مصدر، وأمثله كثيرة منها: كلام بمعنى تكليم، وسلام بمعنى تسليم.

وسُبْحَانَ اللَّهِ يقول المفسر رَحِمَهُ اللَّهُ: [تنزيهاً له]، والذي يُنَزِّهُ اللَّهُ عنه:

الأوّل: النِّقْصُ فيما أثبتَ لنفسه من الكمال.

الثاني: مماثلة المخلوقين.

قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى عن الأوّل: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ [ق: ٣٨] وهذا يدلُّ على كمالِ القدرة والقوة، ﴿وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ [ق: ٣٨] نفى لنقصِ القوة، يعني مع عِظَمِ هذه المخلوقاتِ العظيمة وقصر المدَّة في خَلْقِهَا لم يمسَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى شيءٌ من اللُّغُوبِ يعني من التَّعَبِ والإِعياء وهذا تنزيهٌ عن النِّقْصِ، وقال تعالى عن الثاني: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١] تنزيهٌ عن مماثلة المخلوقين.

﴿عَمَّا يَصِفُونَ﴾ يعني عن النِّقْصِ عَمَّا يصفون من النِّقْصِ والمماثلة، بأن قالوا: إِنَّ اللَّهَ وَلَدًا، وهذا وصفٌ لا يليق بالله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى؛ لأنَّ ثُبُوتَ الولدِ يتضمَّن المماثلة ويتضمَّن النِّقْصَ أيضًا، فهم بدعواهم الولدَ لله وَصَفُوا اللَّهَ بِالنِّقْصِ ووصفوه بمماثلة المخلوقين.

﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ العبوديَّة مأخوذةٌ من الدُّلِّ، فالعابد بمعنى الدَّليل، والتَّعَبُّد بمعنى التَّدَلُّل، والعبوديَّة نوعان: عبوديَّةٌ للقدَر، وعبوديَّةٌ للشرع، يعني تدلُّلٌ للقدَر، وتدلُّلٌ للشرع.

أَمَّا عِبُودِيَّةُ الْقَدَرِ فَإِنَّهَا عَامَّةٌ لِكُلِّ أَحَدٍ، فَمَا مِنْ إِنْسَانٍ إِلَّا وَهُوَ مُتَذَلِّلٌ لِقَدَرِ اللَّهِ تَعَالَى لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَتَخَلَّصَ مِنْهُ إِطْلَاقًا، وَدَلِيلُ هَذِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ [مريم: ٩٣].

كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَهُوَ عَابِدٌ لِلَّهِ ذَلِيلٌ لَهُ، وَلَا يُمَكِّنُ أَنْ يُخْرَجَ عَنْ ذِلَّةِ الْقَدَرِ، حَتَّى أُعْتِيَ النَّاسُ وَأُطْعِيَ النَّاسُ عَبْدُ اللَّهِ بِهَذَا الْمَعْنَى، ففَرَعُونَ عَبْدُ اللَّهِ فِي هَذَا الْمَعْنَى، وَلِهَذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ.

الثَّانِي: عِبُودِيَّةُ الشَّرْعِ يَعْنِي التَّعَبُّدُ بِشَرْعِ اللَّهِ، وَهَذَا خَاصٌّ بِالْمُؤْمِنِينَ؛ لِأَنَّ الْكَافِرِينَ لَمْ يَتَعَبَّدُوا لِلَّهِ بِشَرْعِهِ، بَلْ هُمْ مُسْتَكْبِرُونَ، وَمِنْ أَمْثَلِهِ ذَلِكَ وَأَدَلَّتْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ [الفرقان: ٦٣] فالمراد بالعِبُودِيَّةُ هُنَا عِبُودِيَّةُ الشَّرْعِ، يَعْنِي الَّذِينَ تَعَبَّدُوا بِشَرْعِ اللَّهِ، وَهَذِهِ خَاصَّةٌ بِالْمُسْلِمِينَ الْمُتْقَادِينَ لِأَمْرِ اللَّهِ، وَهَذِهِ تَنْقَسِمُ إِلَى قَسَمَيْنِ:

قِسْمٌ أَخْصَصَ مِنَ الْآخِرِ، فَعِبُودِيَّةُ الرِّسَالَةِ وَالنُّبُوَّةِ أَخْصَصَ مِنْ عُمُومِ عِبُودِيَّةِ الْإِسْلَامِ، فَمَثَلًا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا﴾ [البقرة: ٢٣] هَذِهِ عِبُودِيَّةُ رِسَالَةٍ فَهِيَ أَخْصَصَ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ [الفرقان: ٦٣]، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ﴾ [الفرقان: ١] هَذِهِ أَيْضًا عِبُودِيَّةُ خَاصَّةٍ الْخَاصَّةِ، أَخْصَصَ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ [الفرقان: ٦٣].

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ [الحجر: ٤٢] إِنْ جَعَلْنَا الْإِسْتِثْنَاءَ مُنْقَطِعًا فَالْعِبُودِيَّةُ عِبُودِيَّةُ الشَّرْعِ خَاصَّةٌ، وَإِنْ جَعَلْنَا الْإِسْتِثْنَاءَ مُتَّصِلًا فَهِيَ عِبُودِيَّةُ الْقَدَرِ، وَلِذَلِكَ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِيهَا هَلِ الْإِسْتِثْنَاءُ

منقطعٌ أو متّصل؟ هذه الآية أيضًا نظيرُها ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ أي المؤمنين الذين أخلصهم الله تعالى لنفسه.

قال المفسر رحمه الله: [استثناء منقطع] والاستثناء المنقطع علامته: أن يكون ما بعد (إلا) من غير جنسٍ ما قبلها، وأن تكون (إلا) بمعنى (لكن)، ولهذا نسمّيه استثناء منقطعًا كما قال المفسر رحمه الله نقول: ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ معناها لكن عباد الله المخلصين لم يصفوه بهذا الوصف، ولهذا قال المفسر رحمه الله: [فإنهم ينزهون الله تعالى عما يصفه هؤلاء].

وذهب بعض العلماء إلى أن الاستثناء هنا متّصل، فهو مستثنى من الواو في قوله: ﴿سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ ويكون المعنى سبحانه الله عما يصفه الناس كلهم ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ يعني إلا ما يصفه به عباد الله المخلصون، فإنه متّصف به، وهذا احتمال، لكن ظاهر السياق ما ذهب إليه المفسر رحمه الله، وأن قوله: ﴿سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ عائدٌ إلى المشركين الذين وصفوه بأن له بنات، وهؤلاء لا يدخل فيهم المؤمنون، فالمؤمنون ليسوا من جنس المستثنى منه، وحيث يكون الاستثناء منقطعًا، ويكون فائدة هذا الاستثناء المنقطع الثناء على عباد الله المخلصين، حيث لم يصفوه بها وصفه به هؤلاء.

من فوائد الآيات الكريمة:

الفائدة الأولى: تحدي أهل الكفر والشرك ببيان الدليل على ما يقولون من الكذب والافتراء.

الفائدة الثانية: التهكم بهؤلاء المشركين، حيث جعلهم بمنزلة العلماء الذين يستفتون، وهم أجهل الناس بلا شك.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: بَيَانُ جَوْرِ هَؤُلَاءِ الْمُشْرِكِينَ، حَيْثُ جَعَلُوا اللَّهَ الْبَنَاتِ وَهُمْ يُكْرِهُونَ الْبَنَاتِ، ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ﴾ [النحل: ٥٨] مع أَنَّ الْبَنِينَ وَالْبَنَاتِ كُلَّهَا مَمْتَنِعَةٌ عَنِ اللَّهِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: الْإِنْكَارُ عَلَى هَؤُلَاءِ الَّذِينَ قَالُوا: إِنَّ الْمَلَائِكَةَ بَنَاتُ اللَّهِ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنْنَا وَهُمْ شَاهِدُونَ﴾.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: تَحْذِي هَؤُلَاءِ الَّذِينَ ادَّعَوْا أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ جَعَلَ الْمَلَائِكَةَ بَنَاتٍ لَهُ؛ لِأَنَّهُ يُقَالُ لَهُمْ هَلْ شَهِدْتُمْ خَلْقَ اللَّهِ لِلْمَلَائِكَةِ حَتَّى تَعْلَمُوا أَنَّهَا بَنَاتُ اللَّهِ؟ وَالْجَوَابُ: مَا شَهِدُوا، وَلِهَذَا قَالَ: ﴿أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنْنَا وَهُمْ شَاهِدُونَ﴾.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: إِثْبَاتُ الْمَلَائِكَةِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَالْإِيْيَانُ بِالْمَلَائِكَةِ أَحَدُ أَرْكَانِ الْإِيْيَانِ السِّتَّةِ كَمَا هُوَ مَعْرُوفٌ.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أَنَّ كُلَّ مَنْ ادَّعَى دَعْوَى فَإِنَّهُ يُطَالَبُ بِالْبَيِّنَةِ عَلَيْهَا لِقَوْلِهِ: ﴿أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنْنَا وَهُمْ شَاهِدُونَ﴾ فَهَلْ هُمْ شَاهِدُونَ حَتَّى يَدَّعُوا ذَلِكَ؟

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: تَأْكِيدُ إِفْكِ هَؤُلَاءِ الْكَاذِبِينَ، الَّذِينَ ادَّعَوْا أَنَّ اللَّهَ وَلَدًا؛ لِقَوْلِهِ: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ مِّنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ﴾.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: أَنَّ هَؤُلَاءِ لَهُمْ إِفْكٌ مُتَعَدِّدٌ، بِنَاءً عَلَى أَنَّ (مَنْ) لِلتَّبْعِيضِ ﴿أَلَا إِنَّهُمْ مِّنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ﴾ (١٥١) وَلَدَ اللَّهِ.

الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مُتَزَّ عَنْ الْوَلَدِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ جَعَلَ هَذِهِ الدَّعْوَةَ إِفْكًا وَكَذْبًا، وَأَكَّدَ اللَّهُ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَلِيَّئِهِمْ لَكَذِبُونَ﴾.

الْفَائِدَةُ الْحَادِيَةُ عَشْرَةَ: الاستدلال على هؤلاء بدلالة العقل، وهو أن يُقال: كيف يصطفي الله البنات على البنين؟

هذا ليس بعقل وليس بمعقول، ولكن هم يجعلون هذا الشيء أمراً معقولاً، وواجباً أيضاً أن يكون لله البنات ولهم البنون.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَّةُ عَشْرَةَ: أن هؤلاء الذي حكموا بهذا الحكم أشبه ما يكونون بالمجانين، ولهذا خوطبوا بمخاطبة المجنون حيث قيل لهم ﴿مَا لَكُمْ؟﴾ ما هذا العمل؟ هل هذا عمل عاقل؟

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ عَشْرَةَ: الإنكار على كل حكم باطل؛ لقوله: ﴿كَيْفَ تَحْكُمُونَ؟﴾ فإن هذا إنكار عليهم بهذا الحكم الذي يُعلم بطلانه بضرورة العقل والنقل.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ عَشْرَةَ: الإعلان بسفه هؤلاء، وإنهم لا ينتفعون بالآيات لقوله: ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ؟﴾.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ عَشْرَةَ: توبيخ من لم يتذكر؛ لأن المراد بالاستفهام في قوله تعالى: ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ؟﴾ هنا التوبيخ، فكل من لم يتذكر بآيات الله فلا شك أنه مستحق للوم والتوبيخ.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ عَشْرَةَ: إظهار عدل الله عزَّ وجلَّ في مجادلة العدو والخصم؛ لقوله: ﴿أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُّبِينٌ؟﴾ فلم يقتصر الله عزَّ وجلَّ على أن كذبهم، بل طلب منهم الحجة إن كانوا صادقين في دعواهم، ومن المعلوم أنهم لن يقيموا الحجة، ولهذا قال: ﴿فَأَنؤَا بِكَيْبِكُمْ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ عَشْرَةَ: جواز تحدي الخصم بما يعجز عنه، وأن ذلك طريق

من طُرُقِ إفحامِهِ، وذلك أَنَّ الخصمَ عندَ المناظرةِ يمكنَ إبطالَ حجَّتِهِ بعدَّةَ أساليبَ منها:

التَّحدي ولكن يجب أن يكون التَّحدي بما لا يُمكن أن يقيم عليه البرهانَ والدَّلِيلُ؛ لأنَّك لو تحدَّيته بشيءٍ يُمكنه أن يُقيمَ عليه الدَّلِيلُ والبرهانُ، فأقام عليه الدَّلِيلُ والبرهانَ لخصمِكَ ولضعفِ جانبِكَ، فإيَّاكَ أن تتحدَّى عندَ المناظرةِ إلَّا بشيءٍ تعلمُ أنَّه لا يُمكن أن يكونَ، ولهذا ذَكَرَ اللهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي مُحَاجَّةِ إِبْرَاهِيمَ معَ الرَّجُلِ، حينَ قالَ إِبْرَاهِيمُ: ﴿رَبِّیَ الَّذِی یُحِیِّ وَیُمِیتُ قَالَ أَنَا أُحِیِّ وَأُمِیتُ قَالَ إِبْرَاهِیمُ فَإِنَّ اللَّهَ یَأْتِی بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ﴾ [البقرة: ٢٥٨] فإِبْرَاهِیمُ عَلَیْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تحدَّاهُ أَوَّلًا بِأَنَّ اللهَ یُحِیِّ وَیُمِیتُ، وأنتَ أیُّها المحاجُّ لا تُحِیِّ ولا تُمِیتُ، فلمَّا ادَّعی كذبًا أنَّه یُحِیِّ وَیُمِیتُ، وكان فی ذلك تلبیسٌ علی العامة؛ لأنَّه قال: أنا أُحِیِّ وَأُمِیتُ، آتی بالرَّجُلِ المستحقَّ للقتلِ فلا أَقتله، فهذا علی زعمِهِ إحياء، والحقیقة أن هذا لیس إحياءً ولكنَّه رَفَعَ سببَ یكون به المَوْتُ، وقد یبقی هذا الَّذی رَفَعْنَا عنه سببَ المَوْتِ وقد لا یبقی.

وقال: إني أوتی بالرَّجُلِ البریِّ فأقتله، فهذا إِماتةٌ علی زعمِهِ، وهذا لیس بِإِماتةٍ، ولكنَّه فَعَلَ سببَ یكون به المَوْتُ، وقد لا یكون به المَوْتُ.

فالحاصلُ: أنَّ إِبْرَاهِیمَ عَلَیْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَرَادَ قَصَرَ الطَّرِيقِ واختصارَه، قال: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ یَأْتِی بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ﴾ [البقرة: ٢٥٨] فانقطعتِ الحُجَّةُ ﴿فَبُهِتَ الَّذِی كَفَرَ﴾، وهذا من آدابِ المناظرةِ وهو إفحامُ الخصمِ بما لا یُمكن أن یُقیمَ علیه الحُجَّةُ والبرهانُ.

ولكن كما قلتُ: یجبُ أن تلاحظَ أنَّكَ إذا أفحمتَه أو تحدَّيته بشيءٍ یُمكنه أن

يقوم به فقام به، فهذا إضعافٌ لجانيك، وسيكون هذا أحد طرق هزيمتك ﴿أَمْ لَكُمْ سُلْطَنٌ مُّبِينٌ﴾.

الفائدة الثامنة عشرة: أن الحجّة سلطانٌ لصاحبها؛ لأنّه يكون بها السُّلطة على خصمه الذي يحاجّه.

الفائدة التاسعة عشرة: أن من تحدّى غيره فله طلبُ البينة على ما قال ذلك الغير لقوله: ﴿فَأْتُوا بِكُتُبِكُمْ﴾.

الفائدة العشرون: أن حُجّة القرآن حُجّة دامغة ملزمة، لا يمكن التخلّص منها، ولهذا تأتي دائماً بصورة التّحدي إظهاراً للعجز المعارض، وعدم قدرته على المعارضة.

الفائدة الحادية والعشرون: أن هؤلاء كاذبون فيما ادّعوه عاجزون عن إقامة البرهان عليهم لقوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾.

الفائدة الثانية والعشرون: بيان عتوّ هؤلاء وطغيانهم، حيث وصّفوا الله عزّ وجلّ بما لا يليق به، فجعلوا بينه وبين الجنّ نسباً.

الفائدة الثالثة والعشرون: أن هؤلاء الذين جعلوا بينها وبين الله نسباً يعلمون أن هؤلاء معذبون على ما قالوا، محضّرون في النار؛ لقوله: ﴿وَلَقَدْ عَلِمَتْ الْجَنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ﴾.

الفائدة الرابعة والعشرون: أن هذه الجنة متبرّئة ممّا يدّعيه هؤلاء بجانيها، لأنّها إذا علّمت أنّها محضّرة في العذاب فإنّها لن تقرّهم على ما ادّعوه لله سبحانه وتعالى من الولد.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ وَالْعِشْرُونَ: تنزيه الله عما وصفه الظالمون المعتدون؛ لقوله: ﴿سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ وَالْعِشْرُونَ: أن صفات الله تكون سلبية - أي دالة على النفي - وتكون ثبوتية، أي دالة على الإيجاب.

فقوله: ﴿سُبْحَنَ اللَّهِ﴾ هذا من صفات النفي؛ لأنه تنزيه، وصفات النفي التي وصف الله بها نفسه لا تدل على النفي المجرد؛ لأن النفي المجرد ليس بشيء فضلاً عن أن يكون مدحاً وإنما تدل على ثبوت كماله المنزه عن هذا العيب، فتزيه الله عما لا يليق به يتضمن كماله فيما يختص به سبحانه وتعالى، وهذه قاعدة في جميع الصفات المنفية: أنه لا يراد بها النفي المجرد؛ لأن النفي المجرد ليس بشيء؛ لأنه نفي فضلاً عن أن يكون مدحاً إنما يراد بها إثبات كماله سبحانه وتعالى في صفاته حتى انتفى عنه كل صفة نقص.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ وَالْعِشْرُونَ: أن من عباد الله عز وجل من من عليهم فأخلصهم وأخلصوا له الحق؛ لقوله: ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ الذين أخلصهم الله مما أصيب به غيرهم، والذين أخلصوا الله فيما يصفونه به.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ وَالْعِشْرُونَ: أن هذا القرآن الكريم مثاني تُثنى فيه الأشياء، فإذا ذكر فيه صفة قوم مذمومة ذكر بعدها صفة الأقسام المحمودة، فلما ذكر ما وصفه به هؤلاء الظالمون المعتدون بين أن هناك أناساً ليسوا على هذه الحال، وهم عباد الله أخلصهم الله تعالى لنفسه، وأخلصوا له ما يجب له.



الآيات (١٦١-١٦٣)

• • • • •

﴿قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ ﴿مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ بِفَتِنَيْنِ ﴿إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ﴾﴾﴾ [الصافات: ١٦١-١٦٣].

• • • • •

﴿فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ ﴿مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ بِفَتِنَيْنِ ﴿إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ﴾﴾: ﴿فَإِنَّكُمْ﴾ الخطابُ هنا للكافرين، وفيه التفاتٌ من الغيبة إلى الحضور؛ لأنَّ الكاف للمخاطبِ، والمُخاطَب حاضِرٌ، وما سَبَقَ الضَّميرُ فيه عائِدٌ على غائبٍ: ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴿سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾﴾ فكلُّها بضمير الغيبة. والالتفاتُ من الغيبة أو العكس له فائدة، وهي تنبيه المخاطبِ، ووجه ذلك أنَّ الخطابَ إذا كان على وتيرة واحدة لم يكن فيه ما يدعو إلى الانتباه، فإذا تغيَّر الأسلوبُ انتبَه الإنسانُ، وهذه الفائدةُ مطَّردةٌ في كلِّ موضعٍ فيه التفاتُ.

وهناك فائدةٌ أخرى تكون بحسبِ السِّياقِ، وليست مطَّردةٌ في كلِّ موضعٍ، والفائدةُ هنا: ﴿فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ﴾ هي أنَّ اللهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَمَّا تَحَدَّثَ عَنْهُمْ بصيغة الغيبة، وكان الَّذي بعد ضمائر الغيبة أمرًا يظُنُّ صاحبه أَنَّهُ قادرٌ عليه خاطبُه مخاطبة الحاضِرِ إفادةً إلى ذلِّهِ وعدمِ قُدْرته على ما يقصِد.

فالكُفَّارُ يُجَاوِلُونَ فتنَ النَّاسِ عن دينهم بكُلِّ وسيلةٍ، تارة بالدَّعاية لمعبوداتهم، وتارةً بالقدحِ في عبادة الله، وتارةً بالقدحِ في المسلمين وغير ذلك، فيظنون أنَّهم على

شَيْءٍ فَخَاطَبَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِخُطَابٍ صَرِيحٍ إِذْ لَا لَهُمْ فَقَالَ: ﴿فَإِنَّكُمْ﴾ أَيُّهَا الْمُشْرِكُونَ ﴿وَمَا تَعْبُدُونَ﴾ مِنَ الْأَصْنَامِ وَعَبَّرَ بِ(مَا) الَّتِي تُسْتَعْمَلُ غَالِبًا فِي غَيْرِ الْعَاقِلِ؛ لِأَنَّ أَكْثَرَ مَعْبُودِ الْمُشْرِكِينَ مِنْ غَيْرِ الْعَاقِلِ، وَيُحْتَمَلُ أَنْ تَكُونَ (مَا) مُصَدَّرِيَّةً، أَي: فَإِنَّكُمْ وَعِبَادَتَكُمْ مَا أَنْتُمْ فَاتَيْنِ عَلَيْهِ أَحَدًا.

والمعنى على الوجهين واحدٌ، يعني: أَنْتُمْ وَأَصْنَامُكُمْ لَا تَفْتِنُونَ النَّاسَ ﴿إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ﴾.

أَوْ أَنْتُمْ وَعِبَادَتُكُمْ لَا تَفْتِنُونَ النَّاسَ عَلَيْهَا ﴿إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ﴾ وَالْكَفَّارُ يَعْبُدُونَ الْأَصْنَامَ فَيَنْذِرُونَ لَهَا وَيَرْكَعُونَ وَيَسْجُدُونَ وَيَسْتَغِيثُونَ بِهَا وَيَجْعَلُونَهَا كَالِإِلَهِ سِوَاءٍ، وَمَعَ هَذَا فَإِنَّ عَقْلَهُمْ قَدْ لَعِبَتْ بِهِمْ بَلْ شَيَاطِينُهُمْ قَدْ لَعِبَتْ بِهِمْ حَيْثُ يَقُولُونَ: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [الزمر: ٢٣].

وَالْحَقِيقَةُ أَنَّ عِبَادَتَهُمْ إِيَّاهَا تُبْعِدُهُمْ مِنَ اللَّهِ وَلَا تُقَرِّبُهُمْ مِنْهُ، قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿مَا أَنْتَ عَلَيْهِ بِفَتْنَيْنِ﴾ أَي: عَلَى مَعْبُودِكُمْ، وَ﴿عَلَيْهِ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ: ﴿بِفَتْنَيْنِ﴾ أَي أَحَدًا]، وَ(إِنْ) تَحْتَاجُ إِلَى اسْمٍ وَخَبَرٍ، اسْمُهَا الْكَافُ فِي: ﴿فَإِنَّكُمْ﴾ ﴿وَمَا تَعْبُدُونَ﴾ مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ، وَجُمْلَةُ ﴿مَا أَنْتَ عَلَيْهِ بِفَتْنَيْنِ﴾ هِيَ الْخَبَرُ، يَعْنِي أَنْتُمْ وَمَعْبُودَاتُكُمْ لَا تَفْتِنُونَ أَحَدًا عَنْ دِينِ اللَّهِ ﴿إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ﴾.

وَقَوْلُهُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [أَي عَلَى مَعْبُودِكُمْ] وَلَمْ يَقُلْ: مَا أَنْتُمْ عَلَيْهَا أَي مَعْبُودَاتِكُمْ مِنْ أَجْلِ أَنْ يَشْمَلَ كُلَّ وَاحِدٍ عَلَى حِدَةٍ، يَعْنِي أَيُّ وَاحِدٍ مِنْ هَذِهِ الْمَعْبُودَاتِ لَا يُمَكِّنُ أَنْ تَفْتِنُوا عَلَيْهِ أَحَدًا مِنَ النَّاسِ.

وَقَوْلُهُ: ﴿بِفَتْنَيْنِ﴾ أَي بَصَادَيْنِ؛ لِأَنَّ الْفِتْنَةَ تَأْتِي بِمَعْنَى الصَّدِّ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [البروج: ١٠] أَي صَدَّوْهُمْ كَمَا تَأْتِي بِمَعْنَى الْاِخْتِبَارِ

مثل: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾ [البقرة: ١٠٢] ولها معاني أخرى، لكن المراد بها هنا الصادقين، وقول المفسر رَحْمَةُ اللَّهِ: [عليه متعلق بفاتنين] فيكون التقدير: ما أنتم بفاتنين عليه، وفاتن اسم فاعلٍ من فتنَ، وهو فعل متعدٍّ ومفعولُه محذوفٌ قدره المفسر رَحْمَةُ اللَّهِ بقوله: [أي أحداً].

ومعنى الآية على سبيل العموم أن الله خاطب هؤلاء المشركين بأنهم ومعبوداتهم مهما عملوا من الحيل والدعاية لن يفتنوا أحداً حتى يعبدوا هذه الأصنام ﴿إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَنِّيمِ﴾ يعني إلا الذي هو صالٍ الجحيم، وصال اسم فاعلٍ، وحذفت الياء التي في آخر الفعل لالتقاء الساكنين. وهما: الياء وهمزة الوصل ﴿إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَنِّيمِ﴾.

وعلى كلام المفسر رَحْمَةُ اللَّهِ تكون (مَنْ) في محل نصبٍ بدلاً من المفعول المحذوف (أحداً) ما أنتم بفاتنين أحداً إلا مَنْ هو.

وزَهَبَ بعضُ المعربين إلى أَنَّ (مَنْ) مفعولٌ لفاتنين، على أنه استثناء مفرغ، والاستثناء المفرغ هو الذي يكون ما بعده إلا معمولاً لما قبلها، سواء كان فاعلاً أو مفعولاً أو مجروراً.

فإذا قلتَ: ما قام إلا زيد. فهذا استثناء مفرغ، فتقول: (ما قام) ما نافيةٌ وقام فعلٌ ماضٍ و(إلا) أداةٌ حصرٍ وليست أداةً استثناءٍ، وزيدٌ فاعلٌ. وتقول: ما رأيتُ إلا عمرًا رأيتُ فعلٌ وفاعلٌ، و(إلا) أداةٌ حصرٍ، وعمرًا مفعولٌ. وتقول: ما مررتُ إلا بزيد، (إلا) أداةٌ حصرٍ، بزيد جارٌّ ومجرورٌ متعلقٌ بمررتُ.

فعلى هذا تكون الآية ﴿مَا أَنْتَ عَلَيْهِ بِفَاتِنٍ﴾ ﴿١٦٣﴾ ﴿إِلَّا مَنْ هُوَ﴾ كالمثال الذي مثلنا وهو ما رأيتُ إلا زيدًا.

وهذا الَّذِي ذَهَبَ إِلَيْهِ بَعْضُ الْمُعْرِينَ أَصَحُّ مِمَّا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْمُفَسِّرُ رَحْمَةُ اللَّهِ، أَيَّ أَنَّ
الاستثناء مفرغٌ، وعليه فلا نحتاج إلى تقدير المفعول به، فيكون (أحدًا) الَّذِي قَدَّرَهُ
المُفَسِّرُ رَحْمَةُ اللَّهِ مُسْتَعْنَى عَنْهُ؛ لِأَنَّ الاستثناء مفرغٌ فكما أَنَّكَ لو قلتَ ما رأيتُ إِلَّا زيدًا
لا تحتاجُ إلى تقدير ما رأيتُ أحدًا إِلَّا زيدًا، فكذلك ﴿مَا أَنْتَ عَلَيْهِ بِفَتْنَيْنِ﴾ (١١٢) إِلَّا مَنْ هُوَ
صَالٍ الْجَحِيمِ.

وخلاصةُ المقام أن نقول: ﴿مَا أَنْتَ عَلَيْهِ بِفَتْنَيْنِ﴾: ﴿مَا﴾ نافيةٌ و(أن) اسمُها
(بفتنتين) خبرُها، وفاتِن اسمُ فاعِلٍ يحتاج إلى مفعولٍ، والمفعول (من) في قوله:
﴿إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ﴾.

وقوله: ﴿صَالٍ الْجَحِيمِ﴾ قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحْمَةُ اللَّهِ: [في عِلْمِ اللَّهِ تعالى]، وإنَّا احتاج
إلى تقدير في عِلْمِ اللَّهِ؛ لِأَنَّ (صال) اسمُ فاعِلٍ وهم لم يصلوها حتَّى الآن؛ لِأَنَّهُمْ ما
ماتوا، فالْمُتَوْنُ حَيٌّ فكيف يُقال: صالِ الجحيم، وهو لم يمت بعدُ.

لذا قال الْمُفَسِّرُ رَحْمَةُ اللَّهِ: المراد صالِ الجحيمِ في عِلْمِ اللَّهِ، أَيَّ مَنْ عِلِمَ اللَّهُ أَنَّهُ
سَيَصِلُ الْجَحِيمَ فهو الَّذِي تَفْتِنُونَهُ، وَأَمَّا مَنْ عِلِمَ اللَّهُ أَنَّهُ مؤمن فلن تَفْتِنُونَهُ، وهذا
كقوله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَى وَمَنْ يُضِلِلْ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾
[الأعراف: ١٧٨].

من فوائد الآيات الكريمة:

الْفَائِدَةُ الْأُولَى: بيانُ أَنَّ هؤلاء المجرمين الَّذِينَ يَصِفُونَ اللَّهَ بما لا يليقُ به،
ويصدُّون عن سبيلِ اللَّهِ لن يستطيعوا أن يُضِلُّوا مَنْ هداهم اللَّهُ، وإنَّا يُضِلُّونَ مَنْ هُوَ
صالِ الجحيمِ، أَيَّ مَنْ هو تابعٌ هُم على إضلالِهِمْ حتَّى يَصِلَ الْجَحِيمَ.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَّةُ: الإِشَارَةُ إِلَى أَنَّ مَنْ تَابَعَ أَهْلَ السُّوءِ فِي سَوِيَّتِهِمْ فَإِنَّهُ يَخْشَى أَنْ يَكُونَ مِمَّنْ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مِنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿مَا أَنتَ عَلَيْهِ بِفَتْنَيْنِ﴾ (١٦٢) إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: أَنَّ أَهْلَ الْبَصِيرَةِ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ يَعْرِفُونَ الْحَقَّ وَيَعْرِفُونَ الْبَاطِلَ، فَيَأْخُذُونَ بِالْحَقِّ وَيَتَجَنَّبُونَ الْبَاطِلَ، وَوَجْهُ ذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ أَخْبَرَ أَنَّ هَؤُلَاءِ الْمُجْرِمِينَ الضَّالِّينَ الْمُضِلِّينَ، لَنْ يَسْتَطِيعُوا أَنْ يَفْتِنُوا أَحَدًا عَنْ دِينِهِ إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ، فَلِيَحْذَرِ الْإِنْسَانُ مِنْ فِتْنَةِ أَهْلِ الشَّرِّ وَالْفَسَادِ؛ لِثَلَا يَكُونَ مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: إثْبَاتُ الْعَذَابِ فِي الْآخِرَةِ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ﴾ والمراد جحيمُ الآخرة ونارُها، وليس جحيمُ الدنيا.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: انْقِسَامُ النَّاسِ إِلَى قِسْمَيْنِ: صَالٍ لِلْجَحِيمِ، وَنَاجٍ مِنْهَا؛ لِأَنَّ الْإِسْتِنَاءَ فِي قَوْلِهِ: ﴿إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ﴾ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ هُنَاكَ شَيْئًا مَسْتَنًى مِنْهُ وَهُوَ الْقِسْمُ الثَّانِي الَّذِي قَدَّرَ اللَّهُ لَهُ النِّجَاةَ.



(الآيات ١٦٤-١٦٦)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ، مَقَامٌ مَّعْلُومٌ ﴿١٦٤﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ أَصَافُونَ ﴿١٦٥﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ ﴾ [الصافات: ١٦٤-١٦٦].

• • • • •

﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ، مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ أَنَّ هَؤُلَاءِ الْمُجْرِمِينَ الظَّالِمِينَ قَالُوا: إِنَّ الْمَلَائِكَةَ بَنَاتُ اللَّهِ، بَيَّنَّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَلَى لِسَانِ الْمَلَائِكَةِ مَا حَالُ الْمَلَائِكَةِ وَمَا مَقَامُهُمْ وَمَا عَمَلُهُمْ تَجَاهَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، فَقَالَ: ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ، مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [قال جبريل للنبي ﷺ: وَمَا مِنَّا مَعَشَرَ الْمَلَائِكَةِ أَحَدٌ] مَعَشَرٍ يَعْنِي: جَمَاعَةٍ، وَأَحَدٌ قَدَّرَهَا الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ لِدَلَالَةِ السِّيَاقِ عَلَيْهَا، وَهِيَ مُبْتَدَأُ خَبَرِهِ (مِنَّا) السَّابِقُ.

وَقَوْلُهُ: ﴿إِلَّا لَهُ، مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ هَذَا الْإِسْتِثْنَاءُ مُسْتَشْنَى مِنْ أَحَدٍ وَهِيَ جُمْلَةٌ يُمَكِّنُ أَنْ نَجْعَلَهَا دَالَّةً عَلَى الْحَالِ: حَالِ هَؤُلَاءِ الْمَلَائِكَةِ.

وَقَوْلُهُ: ﴿إِلَّا لَهُ، مَقَامٌ﴾ أَي: مَوْضِعُ قِيَامٍ؛ لِأَنَّ الْمَقَامَ مَفْعَلٌ يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ اسْمُ زَمَانٍ وَاسْمُ مَكَانٍ، وَهَذَا الظَّاهِرُ أَنَّهُ اسْمُ مَكَانٍ يَعْنِي إِلَّا مَكَانَ قِيَامٍ، يَقُومُ فِيهِ، يَتَعَبَّدُ فِيهِ لِلَّهِ عَزَّوَجَلَّ.

وَيَجُوزُ أَنْ نَجْعَلَهُ اسْمَ زَمَانٍ أَيْضًا أَي: وَقْتًا يَقُومُ فِيهِ لِلَّهِ، وَمَكَانًا يَقُومُ فِيهِ لِلَّهِ، فَتَكُونُ عِبَادَةُ الْمَلَائِكَةِ مُؤَقَّتَةً بِزَمَنِ، وَمُقَيَّدَةً بِمَكَانٍ، وَلَا مَنَافَاةَ بَيْنَ الْقَوْلَيْنِ، وَالْقَاعِدَةُ فِي التَّفْسِيرِ: أَنَّهُ إِذَا كَانَتِ الْآيَةُ صَالِحَةً لِمَعْنَيْنِ لَا يُنَافِي أَحَدُهُمَا الْآخَرَ حُمِلَتْ عَلَيْهَا

جميعاً، ولأنَّ حَمَلَهَا عليهما جميعاً أوسعُ في المعنى من تخصيصِها بأحدهما، فإن كان أحدهما يُنافي الآخرَ طُلِبَ التَّرجيحُ، فما رَجَّحه المرجُّحُ أَخَذَ به وترك الآخرَ.

﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ﴾: ﴿وَإِنَّا﴾ الضَّمير يعود على الملائكة، ﴿لَنَحْنُ الصَّافُونَ﴾ يعني الَّذِينَ يُصَفُّونَ عِنْدَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، كما جاء عن رسولِ اللَّهِ ﷺ قال: «أَلَا تُصَفُّونَ كَمَا تُصَفُّ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ رَبِّهَا» قالوا: يا رسولَ اللَّهِ، وكيفَ ذلك؟ قال: «يُتِمُّونَ الْأَوَّلَ فَالْأَوَّلَ وَيَتَرَاصُّونَ»^(١) هذا شأنُ الملائكةِ عِنْدَ اللَّهِ في مَقَامِ تَعَبُّدِهِمْ يُصَفُّونَ لِلَّهِ تَعْظِيماً لَهُ يُكْمِلُونَ الْأَوَّلَ فَالْأَوَّلَ، أقدَمُهُمْ وَأَسْبَقُهُمْ أَقْرَبُهُمْ إِلَى اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ، وهكذا صفوفُ الصَّلَاةِ، كُلَّمَا كَانَ أَقْدَمَ وَأَقْرَبَ إِلَى الْإِمَامِ فَهُوَ أَفْضَلُ.

﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ﴾ قال المُفَسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [أَقْدَامَنَا فِي الصَّلَاةِ] وكلمة [أَقْدَامَنَا فِي الصَّلَاةِ] تحتاجُ إلى دليل؛ لأنَّ ظاهِرَ الوصفِ ﴿لَنَحْنُ الصَّافُونَ﴾ أَنَّهُ يعود على الْمَلِكِ نَفْسِهِ لا على الْقَدَمِ، ثُمَّ إِنَّا إِذَا قُلْنَا أَقْدَامَنَا نَحْتَاجُ إِلَى إِثْبَاتٍ أَنَّ لِلْمَلَائِكَةِ أَقْدَامًا، وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى قَدْ وَصَفَ الْمَلَائِكَةَ أَنَّهُمْ أُولُو أجنِحَةٍ، فيحتاجُ هذا إلى دليلٍ.

وقوله: ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ﴾ فيها مؤكِّدان: المؤكِّد الأول: إِنَّا، والثَّاني: اللَّامُ في قوله: ﴿لَنَحْنُ الصَّافُونَ﴾.

﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ﴾ [الصافات: ١٦٦] الجُمْلَةُ مؤكَّدة بمثل ما أَكَّدَتِ الْأَوَّلَى. يعني وَإِنَّا معشر الملائكةِ لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ، قال المُفَسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [الْمُتَزَهِّونَ اللَّهُ عَمَّا لَا يَلِيقُ بِهِ] لأنَّ التَّسْبِيحَ بِمعنى التَّنْزِيهِ.

وتنزيهُ اللَّهِ معناه تنزيهُهُ عَمَّا لَا يَلِيقُ بِهِ، ومدارُهُ على أمرين:

(١) أخرجه مسلم: كتاب الصلاة، باب الأمر بالسكون في الصلاة، رقم (٤٣٠)، من حديث جابر بن سمرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

أحدهما: أن يُنزّه عن مماثلة المخلوقين، ودليله قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١].

الثاني: أن يُنزّه عن نقصٍ في كماله، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ [ق: ٣٨] فلما ذَكَرَ خَلْقَهُ لهذه السموات العظيمة والأرض في هذه المدة الوجيزة بيّن أنه لم يلحقه في ذلك تعب ولا إعياء، وهذا تنزيه لله عن النقص في كماله.

قال: ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ﴾ (١٦٥) وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسِحُّونَ ﴿الجملتان اسميتان، قال أهل العلم: والجمله الاسمية تدلّ على الثبوت والاستمرار، يعني أن هذا دأبهم، ويدلّ لذلك قوله تعالى في وصفهم: ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾ (١٦٦) يُسِحُّونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ﴿[الأنبياء: ١٩-٢٠] فالملائكة دائماً في عبادة ليسوا كالإنسان عندهم غفلة وهو وسهوّ، بل هم دائماً في عبادة الله، فهنا ثلاثة أقسام من الخلق:

١- شياطين، وهؤلاء دائماً في معصية.

٢- وملائكة، وهؤلاء دائماً في طاعة.

٣- وبشر، وهؤلاء أحياناً في طاعة، وأحياناً في معصية، وأحياناً في غفلة.

من فوائد الآيات الكريمة:

الفائدة الأولى: بيان أن الملائكة عليهم الصلاة والسلام منزّهون عما يدّعيه هؤلاء من كونهم بنات الله، ووجه ذلك أنهم مكلفون بالعبادة على حدّ معلوم، ومن كان مكلفاً بالعبادة لا يمكن أن يكون ابناً أو ولداً للمعبود.

الفائدة الثانية: كمال انتظام الملائكة عليهم الصلاة والسلام بكونهم يلتزمون

بالمقامات المعلومَةِ الَّتِي عَيَّنَهَا اللَّهُ لَهُمْ ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾.

الفائدة الثالثة: الإشارةُ إلى أَنَّهُ ينبغي للإنسان أن يكون وقته منظماً، وأن يجعل لكلِّ شيءٍ عملاً معلوماً حتَّى لا يضيعَ عليه الوقتُ؛ لأنَّ الإنسانَ الَّذي يعمل بالوقتِ جزافاً لا يتنفع به، ولكن لا يعني قولنا هذا أنَّ الإنسانَ يستمرُّ على حالٍ واحدة؛ لأنَّه قد يعرض للمفصولِ ما يجعله أفضلَ من الفاضلِ، بمعنى أنَّك لو ربَّبتَ نفسك ثمَّ طرأ ما يوجب مخالفةَ هذا النظامِ فلا حرجَ عليك أن تحرمَ هذا النظامَ؛ لأنَّ الرَّسولَ ﷺ كان يصوم حتَّى يُقالَ: لا يُفطِر، وكان يقوم حتَّى يُقالَ لا ينام^(١)، أو بالعكسِ حسب ما تقتضيه المصلحة.

الفائدة الرابعة: أنَّ الملائكةَ عليهم الصَّلَاةُ والسَّلَامُ من أكملِ النَّاسِ عبادةً، حيث يجتمعون على عبادةِ اللَّهِ، فيصفون له تعظيماً له لقوله: ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ﴾.

الفائدة الخامسة: أَنَّهُ ينبغي تأكيدُ الخطابِ إذا كان المخاطبُ منكراً، أو متردداً، أو كان المعنى ذا أهميةٍ يحتاج إلى التوكيد؛ لقوله: ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ﴾ من أجلِ تقريرِ هؤلاء المنكرين الَّذين يدَّعون أنَّ الملائكةَ بناتُ اللَّهِ فيقولون: نحن نُصِفُ اللَّهِ تعبدًا له وتعظيمًا.

الفائدة السادسة: كمالُ تنزيهِ الملائكةِ لله في قوله: ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسِيحُونَ﴾.

الفائدة السابعة: أن دأبهم أيضًا التَّسْبِيحُ، كما قال اللَّهُ تعالى: ﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٠] ونستدلُّ بهذه الآية؛ لأنَّ الجملةَ جاءت اسميةً، والجملةُ الاسميةُ تفيدُ الثبوتَ والاستمرارَ.

(١) أخرجه البخاري: كتاب الصوم، باب صوم شعبان، رقم (١٩٦٩)، ومسلم: كتاب الصيام، باب صيام النبي ﷺ في غير رمضان، رقم (١١٥٦)، من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

الفائدة الثامنة: تنزيه الله سبحانه وتعالى على ألسنة الملائكة عن كل ما لا يليق به، وهو سبحانه وتعالى منزّه عن كل ما لا يليق به، ولهذا جاءت الآيات الكثيرة في نفي المماثلة عن الله، ونفي النقص وإثبات الحكمة ونفي اللعب والباطل في حقّه تعالى ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [ص: ٢٧]، ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَٰعِبِينَ﴾ [الدخان: ٣٨]، ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدىً﴾ [القيامة: ٣٦] أيحسب الإنسان أن يُترك سُدىً إلى غير ذلك من الآيات الكثيرة الدالة على كماله عزّ وجلّ وانتفاء اللعب والبطلان عن أفعاله.



الآيات (١٦٧-١٧٠)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّجَلْ: ﴿١٦٧﴾ وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُونَ ﴿١٦٨﴾ لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴿١٦٩﴾ لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٧٠﴾ فَكْفَرُوا بِهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ [الصافات: ١٦٧-١٧٠].

• • • • •

﴿ وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُونَ ﴿١٦٧﴾ لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴾ : ﴿ وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُونَ ﴾ (إِنْ) هنا مخففة من الثقيلة. فأصلها: وإِنَّهم كانوا، لكن خففت فقيـل: ﴿ وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُونَ ﴾ .
واسمها يكون محذوفاً، ويسمى ضمير الشأن، وضمير الشأن قالوا: إِنَّه يكون مفرداً مذكراً؛ لأن كلمة الشأن مفردٌ مذكّرٌ والتقدير: وإن كانوا، وإنَّه أي شأنهم ليقولون.

وقيل: إن ضمير الشأن يقدر بحسب السياق إن كان مفرداً مذكراً فهو مفردٌ مذكّرٌ، وإن كان جمعاً فهو جمعٌ، وبناء على هذا يكون تقدير الآية هنا: وإِنَّهم كانوا ليقولون. (كانوا) فعلٌ ناقصٌ، الواو هي الاسم، واللام في قوله ليقولون لامٌ التوكيد، وجملة يقولون: خبرٌ كانَ، وكانَ واسمها وخبرها خبرٌ إن المخففة من الثقيلة.

﴿ كَانُوا ﴾ أي كفار مكَّة ﴿ لَيَقُولُونَ ﴾ ﴿ لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴾ يعني لو نزل علينا الكتابُ كُتِبَ الأولينَ لكنَّا عبادَ الله المتقدين لشرِّه المخلصين له.

ولكن هذه الحجة مردودة بقوله تعالى: ﴿ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ ﴿١٧٠﴾ أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا

عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَفِيلِينَ ﴿١٥٦﴾ أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ ﴿[الأنعام: ١٥٥-١٥٧].

إِذَنْ: هذه الدعوة منهم مكابرة؛ لأنه أُنْزِلَ عليهم كتابٌ أهدى الكُتُبِ وأقومُ الكُتُبِ، ومع ذلك كَفَرُوا به.

﴿وَأِنْ كَانُوا لَيَقُولُنَّ ﴿١٥٧﴾ لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ أي ما يُذَكِّرُنَا، والذي يُذَكِّرُ هو الكتابُ، قال الله تعالى: ﴿وَهَذَا ذِكْرٌ مُبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ﴾ [الأنبياء: ٥٠] فالمراد بالذكر هنا ما يتذكَّر به الإنسان وهو الكتابُ.

وقوله: ﴿مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ قال المُفسِّر رَحِمَهُ اللهُ: [من كُتُبِ الأَمَمِ الماضية] فيكون على تقدير مضافٍ من الأولين أي من كُتُبِهِمْ، وليس منهم أنفسهم، بل من الكُتُبِ الَّتِي نَزَلَتْ إِلَيْهِمْ، لو أَنَّ عِنْدَنَا من هذا شيئاً ﴿لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ﴾ اللَّامُ واقعةٌ في جوابِ (لو)، و(لو) هنا شرطية، أو مصدرية شرطية، والشرطية لا يليها إلا فعلٌ، وهنا وليتها أَنَّ في قوله تعالى: ﴿أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا﴾. فقالوا: وليتها أَنَّ، ولكنها على تقدير فعلٍ، يعني لو ثَبَتَ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا ﴿لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ﴾ كقوله: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا﴾ [الحجرات: ٥] يعني لو ثَبَتَ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لكان خيراً لهم.

﴿لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ﴾ أي: بالعبودية الشرعية؛ لأنَّهم بالعبودية القدرية كائنون فهم عبيدُ الله قدراً، ولا يُمكن أن يحيدوا عن قضاءِ الله وقدره، لكن لو كُنَّا عِبَادَ الله شرعاً.

قال المُفسِّر رَحِمَهُ اللهُ: [المُخْلِصِينَ العبادة له]، المُخْلِصِينَ بكسر اللامِ هكذا فسرَّ المُفسِّر رَحِمَهُ اللهُ، ولهذا قال العبادة له.

﴿الْمُخْلِصِينَ﴾ بِالْفَتْحِ الَّذِينَ أَخْلَصَهُمُ اللَّهُ وَاصْطَفَاهُمْ.

فصار في «المخلصين» قراءتان: فتح اللام وكسرها، فعلى قراءة الفتح يكون المعنى: الَّذِينَ أَخْلَصَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى لِنَفْسِهِ وَاصْطَفَاهُمْ، وعلى قراءة الكسر يكون معناه: الَّذِينَ أَخْلَصُوا لَهُ الْعِبَادَةَ، وَالْمَعْنِيَانِ مُتِلَازِمَانِ؛ لِأَنَّ كُلَّ مَنْ أَخْلَصَ اللَّهُ الْعِبَادَةَ قَدْ أَخْلَصَهُ اللَّهُ لِنَفْسِهِ.

قال المُفسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: ﴿فَكَفَرُوا بِهِ﴾ الكتاب الذي جاءهم، وهو القرآن الذي أشرف من تلك الكتب ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ عاقبة كفرهم].

تقدير الآية: فقد جاءهم كتابٌ وجاءهم الذِّكْرُ، ولكن لم يَقْبَلُوا هذا الذِّكْرَ وَكَفَرُوا به تكذيباً في الحَقِّ، واستكباراً عن الأمرِ، فهم كَذَّبُوا الرَّسُولَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمَّا قَالَ: إِنَّكُمْ سَتُبْعَثُونَ فَقَالُوا: لَا بَعَثَ، وَقَالَ: إِنَّهُ حَقٌّ. فَقَالُوا: كَاذِبٌ. وَقَالَ: اعْبُدُوا اللَّهَ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ. فَعَبَدُوا الْأَصْنَامَ، فهم ما صَدَّقُوا بما أَخْبَرَ اللَّهُ به في كتابه، وَلَا امْتَلَوْا الْأَمْرَ وَانْقَادُوا لَهُ، بَلْ جَمَعُوا بَيْنَ كُفْرِ الْجُحُودِ وَالِاسْتِكْبَارِ، وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ، مع أَنَّ الْقُرْآنَ أَشْرَفُ مِنَ الْكُتُبِ الَّتِي ادَّعَوْا أَنَّهُ لَوْ أَتَاهُمْ مِنْ جَنْسِهَا لَكَانُوا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ، وَمَعَ هَذَا كَفَرُوا بِهَذَا الْكِتَابِ.

وهذا يدلُّ على أَنَّ دَعْوَاهُمْ هَذِهِ مِنْ أَكْذَابِ الدَّعَاوَى. فَقِيلَ لَهُ: هَذَا ذِكْرٌ، جَاءَكُمْ ذِكْرُ أَشْرَفِ الْأَذْكَارِ وَأَعْظَمِ الْكُتُبِ السَّابِقَةِ، وَمَعَ ذَلِكَ كَفَرْتُمْ بِهِ.

قال الله تعالى: ﴿فَكَفَرُوا بِهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ الفاء في قوله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿فَكَفَرُوا﴾ لِلتَّرْتِيبِ، وَالفاء في قوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ لِلتَّرْتِيبِ وَالسَّبَبِيَّةِ، أَيِ فَبِسَبَبِ كُفْرِهِمْ سَوْفَ يَعْلَمُونَ عَاقِبَةَ أَمْرِهِمْ، وَذَلِكَ بِالذُّلِّ فِي الدُّنْيَا وَالْعَذَابِ فِي الْآخِرَةِ.

وهذا الْأَمْرُ حَصَلَ -وَلِلَّهِ الْحَمْدُ- فَإِنَّ اللَّهَ أَذْهَمَ فِي أَعْظَمِ مَوْقِعَةٍ كَانُوا يَفْتَخِرُونَ

بها ويظنون فيها العزة والنصر في غزوة بدر، فإنهم خرجوا بصناديدهم وأشرافهم وكبرائهم، حتى قال أبو جهل لما أُشيرَ عليه بالرجوع، قال: «والله، لا نرجع حتى نقدم بدرًا فننحرَ فيها الجزور، ونشربَ فيها الخُمور، وتعزِفَ علينا القيان، وتسمع بنا العرب، فلا يزالون يهابوننا أبدًا»^(١).

فانظر إلى البطر والكبر، حصل أن قُتل هو والزعماء والأشراف الذين معه، وسمعت بهم العرب، وتحدثت العرب بأخبارهم بما فيه العار والخزي إلى يوم القيامة، فهذا من العواقب الوخيمة، وفي بلدهم مكة خرج النبي ﷺ منها خائفًا مُستترًا، ودخلها ظافرًا منصورًا مؤزرًا، رُفعت الرؤية عند مدخل مكة عند الحجون ودخل البيت وكسر الأصنام، ووقف على الباب وقريش تحته ينتظرون ماذا يفعل.

فقال: «مَا تَرَوْنَ أَيُّ فَاعِلٍ بِكُمْ مَعْشَرَ قُرَيْشٍ» قالوا: خيرًا، أخ كريم وابن أخ كريم^(٢)، فعفا عنهم عليه الصلاة والسلام وسموا الطلقاء، أي من القتل والأسر، فانظر كيف كانت هذه العاقبة، فالنبي ﷺ حماه الله منهم.

تأمروا أن يقتلوه أو يُبْتِوه أو يُخْرِجوه، ولكن صارت المؤامرة عليهم، هم الذين منَّ عليهم الرسول ﷺ فأطلقهم على أن ما في الآخرة أشدُّ وأعظم، قال الله تعالى: ﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَئِنْ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الطور: ٤٧]، وقال سبحانه وتعالى: ﴿وَلَنَذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ﴾ [السجدة: ٢١] فعذاب الآخرة أشقُّ والعياذُ بالله، والغرض من قوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ تهديد هؤلاء المكذبين للرسول ﷺ.

(١) انظر: سيرة ابن هشام (١/٦١٩).

(٢) انظر: سيرة ابن هشام (٢/٤١٢).

من فوائد الآيات الكريمة:

الفائدة الأولى: أن هؤلاء المكذبين للرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يدَّعون أنه لم يأتهم ذكرٌ يتذكَّرون به، ولهذا يعترضون هذا الاعتراض يقولون: ﴿لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ (٣٨) لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ ﴿٣٩﴾.

الفائدة الثانية: أن حُجَجَ الْكُفَّارِ حُجَجٌ مَكَابِرَةٌ لَيْسَتْ مَبْنِيَّةٌ عَلَى حَقٍّ، فمثلاً قولهم: ﴿لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ ماذا نقول: باطل، بل عندكم ذكرٌ من أفضل الأذكارِ على الإطلاق.

الفائدة الثالثة: أن النَّاسَ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَكُونَ لَهُمْ اسْتِقَامَةٌ إِلَّا بِكُتُبٍ نَازِلَةٍ مِنَ السَّمَاءِ حَتَّى الْمَشْرُكُونَ الْكُفَّارُ يَقْرَءُونَ بِهَذَا؛ لقوله: ﴿لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ (٣٨) لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ ﴿٣٩﴾ وهذه الفائدة يشهد لها الواقع، فإنَّ الْأُمَمَ الَّذِينَ لَمْ تَنْزِلْ عَلَيْهِمُ الْكُتُبُ، تَجِدُهُمْ فِي فَوْضَى مَطْرَدَةٍ، لَا يَسْتَقِيمُ لَهُمْ حَالٌ، وَلَا يَمْشُونَ عَلَى خَطٍّ مُسْتَقِيمٍ، بِخِلَافِ الْأُمَمِ الَّتِي تَنْزَلُ عَلَيْهَا الْكُتُبُ، فَإِنَّهَا تَكُونُ مُسْتَقِيمَةً بِقَدَرِ تَمَسُّكِهَا بِهَذِهِ الْكُتُبِ.

الفائدة الرابعة: أن الْكُتُبَ الْمُنَزَّلَةَ ذِكْرٌ لِمَنْ نَزَلَتْ إِلَيْهِمْ وَمَعْنَى كَوْنِهَا ﴿ذِكْرًا﴾ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ: فَهِيَ ذِكْرٌ أَيْ: شَرَفٌ لِمَنْ نَزَلَتْ إِلَيْهِمْ، وَهِيَ ذِكْرٌ يَتَذَكَّرُونَ بِهَا وَيَتَعَذَّلُونَ بِهَا، وَهِيَ ذِكْرٌ يَتَقَرَّبُونَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِهَا؛ لِأَنَّهَا أَفْضَلُ أَنْوَاعِ الذِّكْرِ.

الفائدة الخامسة: أن هؤلاء الَّذِينَ ادَّعَوْا لَوْ أَنَّ عِنْدَهُمْ ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴿لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ﴾ كَانُوا كَذِبَةً بِدَلِيلِ أَنَّ عِنْدَهُمْ ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ، وَلَكِنْ كَفَرُوا بِهِ، وَسَبَقَ لَنَا أَنْ كُفِّرَهُمْ بِهِ يَشْمَلُ النَّوَاعِينَ مِنَ الْكُفْرِ، وَهُمَا: الْجَحْدُ وَالِاسْتِكْبَارُ.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: تهديد الكافرين؛ لقوله: ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾، وتهديد الكافرين لا شك أنه مطابق للحكمة؛ لأنَّ الْحُجَّةَ قد قامت عليهم، وقد قال الله تعالى: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [النساء: ١٦٥].



الآيات (١٧١-١٨٢)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّجَلْ: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿١٧١﴾ إِنَّهُمْ لَمُ مِّنَ الْمُنْصُورِينَ ﴿١٧٢﴾ وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿١٧٣﴾ فَنَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ ﴿١٧٤﴾ وَأَبْصَرْتُمْ فَسَوْفَ يَبْصُرُونَ ﴿١٧٥﴾ أَفَعَدَّيْنَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿١٧٦﴾ فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحِبِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ ﴿١٧٧﴾ وَتَوَلَّىٰ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ ﴿١٧٨﴾ وَأَبْصَرْتُمْ فَسَوْفَ يَبْصُرُونَ ﴿١٧٩﴾ سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿١٨٠﴾ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴿١٨١﴾ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [الصافات: ١٧١-١٨٢].

• • • • •

ثُمَّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴾ أَي: تَقَدَّمت فِي الْأَزَلِ، وَكَلِمَةُ اللَّهِ بَيْنَهَا هُنَا بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّهُمْ لَمُ مِّنَ الْمُنْصُورِينَ ﴾، هَذِهِ هِيَ الْكَلِمَةُ السَّابِقَةُ الَّتِي قَضَىٰ بِهَا اللَّهُ عَزَّجَلَّ فِي الْأَزَلِ.

وَقَوْلُهُ: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا ﴾ الْجُمْلَةُ هُنَا فِيهَا عِدَّةُ مُؤَكَّدَاتٍ وَهِيَ: اللَّامُ، وَقَدْ، وَالْقَسَمُ الْمَقْدَرُ.

وَالْتَقْدِيرُ: وَتَاللهِ لَقَدْ سَبَقَتْ، أَوْ وَوَاللهِ لَقَدْ سَبَقَتْ، وَكُلُّ جُمْلَةٍ تَأْتِي عَلَى هَذَا الْوَجْهِ، ففِيهَا هَذِهِ الْمُؤَكَّدَاتُ: الْقَسَمُ، وَاللَّامُ، وَقَدْ.

وَقَوْلُهُ: ﴿كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴾ الْمُرَادُ بِالْعِبَادِ هُنَا: الْعِبُودِيَّةُ الْخَاصَّةُ، بَلْ أَحْصَى الْخَاصَّةُ وَهِيَ عِبُودِيَّةُ الرِّسَالَةِ.

وَعِبُودِيَّةُ الْخَلْقِ لِلَّهِ عَزَّجَلَّ عِبُودِيَّةٌ كُونِيَّةٌ، وَهَذِهِ عَامَّةٌ شَامِلَةٌ لِّجَمِيعِ الْخَلْقِ فَمَا

من مخلوقٍ إلَّا وهو ذالٌّ لله قدرًا، وعبوديَّةُ الرِّسالة؛ وهي خاصَّةٌ بمن يطيع الله، وأخصُّ هذا النوعِ عبوديَّةُ الرِّسالة؛ لأنَّ الرُّسُلَ مكلفون بما لم يكلف به غيرُهم، فهم مكلفون بتحمُّلِ الرِّسالة وإبلاغها إلى الخلق ودعوة النَّاس إليها، ولهذا لا يُرسل الله رسولًا إلَّا وهو يعلم أنَّه أهلٌ للرِّسالة، كما قال سبحانه وتعالى: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ [الأنعام: ١٦٤]، وقال الله لنبيه: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾ (٢٣) فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ [الإنسان: ٢٣-٢٤].

فلَمَّا ذَكَرَ أَنَّهُ نَزَلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنَ لَمْ يَقُلْ: فاشْكُر الله على هذه النِّعمة، بل قال: ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ [الإنسان: ٢٤] إشارةً إلى أنَّ تنزيلَ القرآن عليه أمرٌ يحتاج إلى صبر؛ لأنَّه يحتاج إلى مُعانةٍ ومُجابهةِ النَّاس، وَمَنْ تَأَمَّلَ مَا حَصَلَ لِلرَّسُولِ ﷺ مِنْ مُنَابَذَةٍ قَوْمِهِ لَهُ، وَإِذْأَتَاهُمْ إِيَّاهُ تَبَيَّنَ لَهُ الْحِكْمَةُ فِي أَنَّهُ قَالَ: ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ [الإنسان: ٢٤].

قال المفسِّر رحمه الله: [وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا بِالنَّصْرِ لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ وَهِيَ: ﴿لَا غَلِبَتْنَا أَنَا وَرُسُلُنَا﴾ [المجادلة: ٢١] أَوْ هِيَ قَوْلُهُ: ﴿إِنَّهُمْ لَكُفَّارٌ لِّمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ [ف(أو) هُنَا لِلتَّرَدُّدِ يَعْنِي هَلِ الْكَلِمَةُ هِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾ [المجادلة: ٢١] أَوْ أَنَّ الْكَلِمَةَ هِيَ قَوْلُهُ: ﴿إِنَّهُمْ لَكُفَّارٌ لِّمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ وَالْإِحْتِمَالُ الثَّانِي أَوَّلِي؛ لِأَنَّ الْإِحْتِمَالَ الثَّانِي يَجْعَلُ تَفْسِيرَ الْكَلَامِ فِي ضِمَنِ الْكَلَامِ، وَالْأَوَّلُ يَجْعَلُ تَفْسِيرَ الْكَلَامِ مُنْفَصِلًا عَنْهُ، وَإِذَا كَانَ تَفْسِيرُهُ مُتَّصِلًا كَانَ أَوَّلِي، وَعَلَى هَذَا فَتَكُونُ الْكَلِمَةُ: ﴿إِنَّهُمْ لَكُفَّارٌ لِّمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ وَهِيَ جُزْءٌ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾ [المجادلة: ٢١].

وقوله: ﴿إِنَّهُمْ لَكُفَّارٌ لِّمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ هذه الجُملة مؤكَّدة بثلاثة مؤكِّدات: الأوَّل: إِنَّ، والثَّانِي: اللَّامُ فِي (هُم)، والثَّالِث: هُم؛ لِأَنَّ (هُم) ضَمِيرُ فَصْلِ، ثُمَّ هِيَ أَيْضًا مِنْ حَيْثُ بِنَيْتِهَا، جُمْلَةٌ توكيدية - وقولنا: (جُمْلَةٌ توكيدية) أحسن من قولنا: توكيدية -؛

لأنّها جملة اسميّة، والجملة الاسميّة تفيد الثبوت والاستمرار.

ف(إِنَّ) للتوكيد، واللام للتوكيد، وهم ضمير الفصل للتوكيد، وضمير الفصل من حيث الإعراب ليس له محلّ من الإعراب، ومن حيث المعنى يُفيد ثلاثة أشياء: التوكيد، والخصر، والفصل بين الخبر والصفة، ولهذا سُمّي ضمير فصل، ﴿إِنَّهُمْ لَمُِّ الْمَنْصُورُونَ﴾ الهاء اسم إن، واللام للتوكيد، وهم ضمير فصل لا محلّ له من الإعراب، والمنصورون خبر إن.

يقول الله عزَّ وجلَّ: ﴿إِنَّهُمْ لَمُِّ﴾ يعني لا غيرهم ﴿الْمَنْصُورُونَ﴾ أي: الَّذِينَ يَنْصُرُهُمُ اللَّهُ عزَّ وجلَّ بما يقدره من الآيات، أو بما يرسله من الجنود، ففي بَدْرِ أَرْسَلَ اللَّهُ الْمَلَائِكَةَ فَقَاتَلَتْ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ.

وفي الأحزاب أرسل الله تعالى الرِّيحَ الشَّديدةَ ومعها جنود، ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا﴾ [الأحزاب: ٩] فَجَمَعَ اللَّهُ فِي الْأَحْزَابِ بَيْنَ الْمَلَائِكَةِ تُدْخِلُ الرُّعْبَ فِي قُلُوبِ هَؤُلَاءِ الْأَعْدَاءِ، وَبَيْنَ الرِّيحِ الَّتِي تُزَلِّزُهُمْ حَتَّى لَمْ يَقَرَّرْ لَهُمْ قَرَارٌ فَهَرَبُوا، فَهَمُ مَنْصُورُونَ مِنْ قِبَلِ اللَّهِ بِمَا يَرْسِلُ مِنَ الْآيَاتِ، أَوْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ.

وقوله: ﴿وَإِنَّ جُنَدَنَا﴾ الْجُنْدُ هُمُ الْمُدَافِعُونَ عَمَّنْ هُمْ جُنْدٌ لَهُ، الَّذِينَ يَنْصُرُونَهُ وَيُدَافِعُونَ عَنْهُ، وَمِنْهُ جُنُودُ الْأَمِيرِ وَالسُّلْطَانِ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، وَهَذَا يَقُولُ: ﴿وَإِنَّ جُنَدَنَا﴾ أَي: جُنْدَ اللَّهِ، وَهَؤُلَاءِ الْجُنْدُ لَيْسُوا جُنْدًا لِلَّهِ لِحَاجَةِ اللَّهِ إِلَيْهِمْ. وَلَكِنْ لِأَنَّهُمْ يُدَافِعُونَ عَنْ شَرِّهِ فَصَارُوا جُنْدًا لَهُ، وَهَؤُلَاءِ الْجُنْدُ هُمُ الْغَالِبُونَ لِكُونِهِمْ جُنْدَ اللَّهِ، وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَهُ الْغَلْبَةُ: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾ [المجادلة: ٢١] فَجُنْدُ اللَّهِ الَّذِينَ يَذُبُّونَ عَنْ شَرِّعِهِ لَا بُدَّ أَنْ تَكُونَ لَهُمُ الْغَلْبَةُ، وَلِهَذَا قَالَ: ﴿لَهُمُ الْغَلْبَةُ﴾.

والجملة كالأولى مؤكدة بثلاثة مؤكّدات: إن، واللام، وضمير الفصل.

والغالبون اسمُ فاعِلٍ من غَلَبَ، وَغَلَبَ فِعْلٌ متعَدٌّ، والفعل المتعَدِّي لا بُدَّ فيه من فاعِلٍ ومفعولٍ، فالفاعلُ الجُنْدُ ﴿وَلَنْ جُنْدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾ لكن الغالبون بأمرِ الله لا شكَّ، والمفعول محذوفٌ والتقدير: كما قال المفسر رَحِمَهُ اللهُ: [الغالبون الكُفَّارَ بالحُجَّةِ والنُّصرةِ عليهم في الدُّنيا، وإن لم يتَّصِرْ بعضُهم في الدُّنيا ففي الآخرة]. أشار المفسر رَحِمَهُ اللهُ إلى إشكالٍ كنا نريد أن نوخِّره إلى الفوائد، لكن الآن لا بُدَّ من الكلام عليه.

﴿وَلَنْ جُنْدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾ فبيَّن الله بياناً مؤكِّداً بثلاثة مؤكِّدات أن جنده المؤمنين الَّذِينَ يَدَافِعُونَ عن دينه هم الغالبون، وأكَّد فيما قبل أن الرُّسُلَ هم المنصورون. فإذا قال قائلٌ: هل هذا الكلام المؤكَّد من الرَّبِّ عَزَّجَلَّ مطابقٌ للواقع، أو أن في الواقع ما يخالفه؟

فإذا قلتَ: مطابقٌ للواقع ورُدَّ عليه في أحدٍ كانت الغلبةُ للمشرِّكين، وفي الأنبياء مَنْ قُتِلَ ﴿وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ [آل عمران: ١١٢]، وفي أهل الخير مَنْ قُتِلَ ﴿وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ﴾ [آل عمران: ٢١] فما هو الجواب عن هذا؟

الجوابُ عن هذا من وجوه:

الوجه الأول: إمَّا أن يكونَ النَّصْرُ الَّذِي وَعَدَ اللهُ به الرُّسُلَ، بناءً على الأكثر، فَإِنَّ الْأَغْلَبَ الْأَكْثَرَ بلا شكَّ انتصارُ الرُّسُلِ على أعدائهم، واقرأ الآياتِ في الرُّسُلِ تجد أن الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى يقول: ﴿وَأَنْجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿٦٥﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ ﴿الشعراء: ٦٥-٦٦﴾، وهذا انتصار بلا شكَّ.

الوجه الثاني: أن يُقالَ: إِنَّ الْمُرَادَ بِالنُّصْرِ نَصْرُ مَنْ أَمَرُوا بِالْجِهَادِ، فَمَنْ أَمَرَ

بالجهادِ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ تَكَفَّلَ لَهُمُ بِالنَّصْرِ، وَأَمَّا مَنْ لَمْ يُؤْمَرْوَا بِهِ فَلَيْسَ هُنَاكَ مَغَالِبَةٌ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ أَعْدَائِهِمْ حَتَّى يُقَالَ: إِنَّهُمْ انتصروا، ويكون قتلهم غير منافٍ للآية.

الوجه الثالث: أن يُقَالَ: إِنَّ الْمُرَادَ بِالنَّصْرِ الْمَطْلُوقَ هُوَ نَصْرُ الْآخِرَةِ، أَمَّا نَصْرُ الدُّنْيَا فَلَيْسَ بِمُضْمُونٍ.

الوجه الرابع: أن المراد بالنصر انتصارهم بالحُجَّةِ لا بالشَّخص، يعني انتصار ما جاؤوا به، وظهوره دون الغلبة الحسبيَّة، فإنَّ ذلك ليس بذِي أَهْمِيَّةٍ بِالنَّسْبَةِ لَغَلْبَةِ ما جاؤوا به مِنَ الشَّرِيعَةِ.

فهذه أربعة أوجه في الجوابِ عن الواقع، الَّذِي قد يخالف ظاهر الآية، ويجب أن نَعْلَمَ أَنَّهُ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَوْجَدَ فِي الْقُرْآنِ شَيْءٌ صَرِيحٌ يَخَالِفُ الْوَاقِعَ وَلَا فِي السُّنَّةِ شَيْءٌ صَحِيحٌ صَرِيحٌ يَخَالِفُ الْوَاقِعَ.

وتأمل القيد في قولنا بالنسبة للسُّنَّةِ: (صحيح)؛ لَأَنَّهُ قد يَأْتِي فِي السُّنَّةِ أَحَادِيثٌ غَيْرُ صَحِيحَةٍ، فَلِهَذَا احْتَجْنَا أَنْ نَقُولَ صَحِيحٌ، أَمَّا فِي الْقُرْآنِ فَلَا يَحْتَاجُ أَنْ نَقُولَ صَحِيحٌ؛ لَأَنَّهُ مَنْقُولٌ بِالتَّوَاتُرِ فَكُلُّهُ صَحِيحٌ.

إِذَنْ: لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَوْجَدَ فِي الْقُرْآنِ شَيْءٌ صَرِيحٌ يَخَالِفُ الْوَاقِعَ وَلَا فِي السُّنَّةِ شَيْءٌ صَحِيحٌ صَرِيحٌ يَخَالِفُ الْوَاقِعَ، فَإِنَّ وَجِدَ مَا ظَاهَرَهُ مُخَالَفَةُ الْوَاقِعِ فَاعْلَمْ أَنَّهُ إِمَّا أَنْ يَكُونَ مُخَالَفَةً وَلَكِنْ الْمَخَالَفَةُ مِنْ وَهْمِكَ، بِمَعْنَى أَنْ يَكُونَ الْوَاقِعُ غَيْرَ مُخَالَفٍ لظاهر القرآن، أَوْ يَكُونَ مَا ظَنَنْتَهُ صَرِيحًا مِنَ الْقُرْآنِ غَيْرَ صَرِيحٍ، فَمَثَلًا كَثِيرٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ -وَلَيْسَ أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ- يَقُولُونَ: إِنَّ الْأَرْضَ لَيْسَتْ كَرَوِيَّةٍ؛ لِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ۖ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ۖ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ۖ﴾ (١٧)

وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ﴿[الغاشية: ١٧-٢٠].

وَالسَّطْحِيَّةُ تَنَافِي الْكُرْوِيَّةِ فَإِذَنْ مَنْ قَالَ: إِنَّ الْأَرْضَ كُرْوِيَّةٌ فَقَدْ خَالَفَ صَرِيحَ الْقُرْآنِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿سُطِّحَتْ﴾ فَأَنْكَرُوا أَنْ تَكُونَ الْأَرْضُ كُرْوِيَّةً بِنَاءً عَلَى فَهْمِهِمْ أَنَّ الْقُرْآنَ صَرِيحٌ فِي ذَلِكَ.

ومن العلماء مَنْ قَالَ: إِنَّهَا كُرْوِيَّةٌ، والواقع يشهد لقول هؤلاء؛ لِأَنَّهُ لَا يُمَكِّنُ أَنْ نَقُولَ الْآنَ: إِنَّهَا غَيْرُ كُرْوِيَّةٍ، إِذْ لَوْ أَنَّكَ لَوَقَمْتَ مِنْ مَطَارِ جَدَّةٍ مَتَّجِهَا إِلَى الْغَرْبِ فِي طَائِرَةٍ فَيَكُونُ مَتَّهًا إِلَى جَدَّةٍ فَتَرْجِعَ إِلَى جَدَّةٍ.

إِذَنْ: هِيَ كُرْوِيَّةٌ، فَالشَّاهِدُ الْوَاقِعُ الْمَحْسُوسُ يَشْهَدُ لِهَذَا. فنقول: إِذَنْ لَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ الْقُرْآنُ الَّذِي زَعَمُوا أَنَّهُ صَرِيحٌ بِأَنَّهَا لَيْسَتْ كُرْوِيَّةٌ لَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ عَلَى خِلَافٍ مَا فَهِمُوا وَلَا يُمَكِّنُ أَنْ يَقُولَ قَائِلٌ: إِنَّ الْوَاقِعَ الْمَحْسُوسَ كَذِبٌ.

ولو قَالَ: إِنَّ الْوَاقِعَ الْمَحْسُوسَ كَذِبٌ؛ لَرَمَاهُ النَّاسُ بِالْحِجَارَةِ فَضْلًا عَنْ حِجَارَةِ الْأَفْوَاهِ، وَحِينَئِذٍ يَتَعَيَّنُ عَلَيْنَا أَنْ نَقُولَ: إِنَّ الْقُرْآنَ لَيْسَ صَرِيحًا فِي هَذَا، فَتَحَمَّلَ السَّطْحِيَّةُ فِيهِ عَلَى مَا يَحْتَاجُ الْإِنْسَانُ إِلَيْهِ مِنَ الْأَرْضِ، فَكُلُّ مَا تَحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنَ الْأَرْضِ فَهُوَ سَطْحٌ، يَعْنِي مَا جُعِلَتْ الْأَرْضُ مَسْطَحَةً مِثْلَ ظَهْرِ الْجِبَالِ، أَوْ مِثْلَ سَفْحِ الْجَبَلِ، فِي (صَعُودًا) أَبَدًا، فَكُلُّ مَا تَحْتَاجُ إِلَيْهِ فَهُوَ مَسْطَحٌ.

ثُمَّ نَقُولُ: فِي الْقُرْآنِ مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهَا كُرْوِيَّةٌ، مِثْلَ قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿إِذَا السَّمَاءُ أَنْشَقَّتْ﴾ ① وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ② وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ③ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ④ [الانشقاق: ١-٤] فَيَفْهَمُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ﴾ [الانشقاق: ٣] أَنَّهَا غَيْرُ مَمْدُودَةٍ، وَلِهَذَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ: «إِنَّهُ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ فَإِنَّ اللَّهَ يَمُدُّ الْأَرْضَ مَدَّ الْأَدِيمِ»^(١) مَدَّ الْأَدِيمِ يَعْنِي الْجِلْدَ تُمَدُّ

(١) أخرجه الإمام أحمد (٣٧٥/١)، وابن ماجه: كتاب الفتن، باب طلوع الشمس من مغربها، رقم (٤٠٨١)، من حديث ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

هكذا تكون سطحًا واحدًا، وأيضًا دليل آخر مثل قوله: ﴿يُكَوِّرُ أَيْلًا عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ
النَّهَارَ عَلَى أَيْلٍ﴾ [الزمر: ٥].

والتكوير: التدوير، ومعلوم أنَّ اللَّيْل والنَّهَارَ يدور على الأرض، فإذا كان هذا
يدور فالذي يدور عليه يكون مستديرًا ولا بُدَّ.

المهم: القاعدة عندنا أنه لا يمكن أبدًا أن يوجد في الواقع المحسوس ما يخالف
صريح المنقول أبدًا، كما أنه لا يوجد في صريح المعقول ما يخالف صريح المنقول،
فالأولى نخطب بها أهل المادة، والثانية نخطب بها أهل العقول الذين يدعون أنهم
أصحاب العقول كالتكلمين وغيرهم، نقول: ليس في صريح القرآن ولا في صريح
صحيح السنة ما يخالف المعقول.

ونخطب بهذا أهل الكلام وغيرهم ممن يتكلمون في العقائد في المعقولات.

وليس في صريح القرآن ولا في صريح صحيح السنة ما يخالف المحسوس،
ونخطب به أصحاب المادة الذين ليس عندهم إلا ما يشاهدونه بأعينهم، أو يسمعون
بآذانهم، وعلى هذا يكون قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ﴾ (١٧٢) وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿
محمولًا على أحد المحامل الأربعة.

﴿فَقَوْلَ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ﴾ الخطابُ للرَّسُولِ ﷺ و﴿عَنْهُمْ﴾ الضميرُ يعود على أهل
مكة، والمراد بالتولي ما فسره المفسر رحمه الله بقوله: [أي أعرض عن كفار مكة].

﴿حَتَّى حِينٍ﴾ يعني إلى حين غير مُبين، لكنَّ عِلْمَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ، ولهذا قال
المفسر رحمه الله: [﴿حَتَّى حِينٍ﴾ تؤمر فيه بقتالهم] وعلى هذا فتكون الآية منسوخةً بآيات
السَّيْفِ، فإنَّ الرَّسُولَ ﷺ لم يؤمر بالقتال إلا حين كان له قوَّة، وكان له شوكة، وذلك

بعد هجرته إلى المدينة، أمّا في مكّة فلم يُؤمر بالقتال؛ لأنّ الحكمة لا تقتضيه وعلى هذا فيكون الحين الذي أُجّل إليه التّوليّ هو الأمر بقتالهم.

﴿وَأَبْصِرْهُمْ﴾ يعني انظر إليهم إذا نزل بهم العذاب، وعلى هذا فيكون الإبصار البصر بالرؤية، يعني أنّك ستبصرهم إذا نزل بهم العذاب، فيكون أمراً للنبي ﷺ بالإبصار حينما ينزل بهم العذاب، والمراد بقوله: ﴿وَأَبْصِرْهُمْ﴾ تسليّة الرسول ﷺ وتطمينه بأن هؤلاء سوف يرون جزاءهم.

وقيل: إنّ المراد بالإبصار هنا الإنظار، ﴿وَأَبْصِرْهُمْ﴾ يعني أنظرهم أي: أمهلهم، كما في قوله: ﴿فَهَلْ الْكَافِرِينَ أَهْلُكُمْ رُؤُودًا﴾ [الطارق: ١٧]، وكما في قوله تعالى: ﴿قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ [السجدة: ٢٩] وغاية القولين واحدة، يعني سواء قلنا: أبصرهم بعينك حين ينزل بهم العذاب، أو أنظرهم حتّى يأتيهم العذاب.

وقوله: ﴿فَسَوْفَ يَبْصِرُونَ﴾ هذه الجملة يُراد بها: تهديد هؤلاء بأنهم سوف يبصرون عاقبة أمرهم، وذلك بالذلّ والخزي والعار في الدنيا، وكذلك في الآخرة بالعذاب.

قال المفسر رحمه الله: [فقالوا استهزاء: متى نُزول هذا العذاب؟ قال الله تعالى تهديداً لهم: ﴿أَفِعْدَابًا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ الهمزة في قوله: ﴿أَفِعْدَابًا﴾ للاستفهام، والفاء عاطفة، وقد ذكّر أهل العلم أنّ همزة الاستفهام إذا دخلت على حرف العطف، فإنّه يجوز في إعرابها وجهان:

الوجه الأول: أن يكون المعطوف عليه مقدّراً بين الهمزة وحرف العطف، ويقدر بما يناسب.

الوجه الثاني: أن تكون الجملة معطوفة على ما سبق بدون تقدير، ويكون محلّ

الهمزة بعد حرف العطف، وعلى هذا يكون التقدير: ف(أبعذابنا) يستعجلون.

وعلى الأول تقدير ما يناسب المقام فتقول: أسخروا فبعذابنا يستعجلون.

واستعجالهم العذاب على وجهين:

الوجه الأول: أن يكون بالقول، فيقولون: ﴿مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾

[الملك: ٢٥] أين العذاب الذي تعدوننا به؟!

الوجه الثاني: أن يكون بالفعل وذلك بتماديهم بالمعصية؛ لأن التماذي بالمعصية

هو مستعجل للعذاب في حقيقة الأمر؛ لأن المعاصي سبب للعذاب، كما قال الله

تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَأَتَّقَوْا لَفَنَحْنَاهُمْ عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ

وَلَكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [الأعراف: ٩٦].

فاستمرار هؤلاء بتكذيب الرسول ﷺ يقتضي أن يتعجل لهم العذاب، وهذا

استعجال بالفعل، فهو لاء جمعوا بين الوجهين: الاستعجال بالفعل وبالقول.

﴿أَفِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾: (نا) هنا للتعظيم وليست للجمع؛ لأن الله تعالى واحد،

وكل ضمير أضافه الله إلى نفسه بصيغة الجمع فالمراد به التعظيم.

﴿فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ﴾: ﴿فَإِذَا نَزَلَ﴾ الفاء تعود على العذاب،

أي: إذا نزل العذاب بساحتهم، والساحة ساحة القوم أي: فناءهم، وهو ما قرب

من بيوتهم وأرضهم، وهذا يعبر عنه بالتهديد والوعيد، فيقال: نزل العدو بساحتهم

كما في الحديث الصحيح في قصة خير أن النبي ﷺ لما أقبل عليهم جعلوا يركضون

إلى مخابثهم يقولون: جاء محمد والخميس، فقال النبي ﷺ: «إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ

فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذِرِينَ^(١).

فهنا يقول الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ﴾ أي: حلَّ العذابُ بهم، وبساحتهم أي بفنائهم، وهذه الكلمة يقولها العربُ للتهديد، قال المفسر رَحِمَهُ اللهُ: [قال الفراء^(٢): العربُ تكتفي بذكر السَّاحَةِ عن القومِ]، (الفراء أحدُ علماء اللُّغة العربيَّة وهو حُجَّة فيما يقول).

فكأنه يقول: تقديرُ الآية: فإذا نَزَلَ بهم، ولكن لا حاجة إلى أن نقولَ هذا القولَ؛ لأنَّه من المعروف أنَّ العدوَّ إذا نَزَلَ في القوم ليس ينزل في دورهم من أوَّل وهلة، ولكنه ينزل بساحتهم ومنازلهم، ثُمَّ يهجم عليهم ويغيِّر عليهم، وفي هذا استعارة - كما يقول البلاغيون - حيث شبَّه العذابَ بعدوَّ ينزل بهم يعني بساحتهم، ثُمَّ حَذَفَ المشبَّه به ورمزَ إليه بشيء من لوازمه وهو النُّزول بالسَّاحة، ومثل هذه الاستعارة يسمونها استعارةً مكنيَّة؛ لأنَّه حَذَفَ فيها المشبَّه به ورمزَ له بشيء من لوازمه.

﴿فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذِرِينَ﴾ قال المفسر رَحِمَهُ اللهُ في (فساء): [بئس صباحًا، ﴿صَبَاحُ الْمُنْذِرِينَ﴾] وذلك لأنَّ سَاءَ من أفعال الدُّم، وأفعال الدَّم تحتاج إلى شيئين:

فاعل، وتمييز، فقدَّر المفسر رَحِمَهُ اللهُ التَّمييزَ بقوله: [صباحًا]، وأما الفاعلُ فهو في الآية، وهو قوله: ﴿صَبَاحُ الْمُنْذِرِينَ﴾ أي: بئس صباح المنذرين صباحًا، أو ساء صباح المنذرين صباحًا، فالمفسر رَحِمَهُ اللهُ قدَّر التَّمييزَ، ولكن هل هذا التقدير لازم؟

(١) أخرجه البخاري: كتاب الأذان، باب ما يحقن بالأذان من الدماء، رقم (٦١٠)، ومسلم: كتاب الجهاد والسير، باب غزوة خيبر، رقم (١٣٦٥)، من حديث أنس رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٢) معاني القرآن للفراء (٢/٣٩٦).

الصَّحِيحُ أَنَّهُ لَيْسَ بِلَازِمٍ، وَأَنَّ الْفَاعِلَ يُسَدُّ مَسَدَّهُ، كَمَا فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَفِي كَثِيرٍ مِنَ الْآيَاتِ أَيْضًا مِثْلُ: ﴿نِعَمَ أَلْعَبَدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ [ص: ٤٤] وَلَمْ يَقُلْ: نِعَمَ الْعَبْدُ عَبْدًا.

﴿صَبَاحُ الْمُنْذِرِينَ﴾: ﴿الْمُنْذِرِينَ﴾ اسْمٌ مَفْعُولٍ أَيْ سَاءَ صَبَاحُ الْقَوْمِ الَّذِينَ لَا حُجَّةَ لَهُمْ، لِأَنَّهُمْ أَنْذَرُوا وَقَامَتْ عَلَيْهِمُ الْحُجَّةُ فَلَيْسَ لَهُمْ عُذْرٌ.

قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [فِيهِ إِقَامَةُ الظَّاهِرِ مَقَامَ الْمُضْمَرِ]؛ لِأَنَّ مُقْتَضَى السِّيَاقِ أَنْ يَقُولَ: فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فِسَاءَ صَبَاحُهُمْ، لَكِنَّهُ قَالَ: ﴿فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذِرِينَ﴾ فَأَقَامَ الظَّاهِرَ مَقَامَ الْمُضْمَرِ.

وإقامة الظاهر مقام المضمّر لا بُدَّ لها من فائدة:

إِمَّا لَفْظِيَّةً، وَإِمَّا مَعْنَوِيَّةً، وَإِمَّا لَفْظِيَّةً مَعْنَوِيَّةً، وَهَذَا إِقَامَةُ الظَّاهِرِ مَقَامَ الْمُضْمَرِ لَهُ فَائِدَةٌ لَفْظِيَّةٌ وَمَعْنَوِيَّةٌ، فَالْفَرْقُ هِيَ: مِرَاعَاةُ فَوَاصِلِ الْآيَاتِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَعْبُرُ بِالْكَلِمَةِ وَالظَّاهِرُ خِلَافُ التَّعْبِيرِ بِهَا مِنْ أَجْلِ مِرَاعَاةِ الْفَوَاصِلِ.

﴿قَالُوا أَمَّا رَبِّي هَارُونَ وَمُوسَى﴾ [طه: ٧٠] وَمِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ مُوسَى أَفْضَلُ مِنْ هَارُونَ، وَهُوَ يُقَدَّمُ عَلَيْهِ فِي كِتَابِ اللَّهِ، لَكِنْ فِي هَذِهِ الْآيَةِ قَدَّمَ هَارُونَ عَلَى مُوسَى مِرَاعَاةً لِلْفَوَاصِلِ؛ لِأَنَّ سُورَةَ طه فَوَاصِلُهَا غَالِبُهَا بِالْأَلْفِ.

وَهَذَا نَقُولُ: (فَسَاءَ صَبَاحُهُمْ) لَمْ تَنْسَجِ الْفَاصِلَةُ مَعَ الَّتِي قَبْلَهَا وَالَّتِي بَعْدَهَا، فَقَالَ: ﴿فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذِرِينَ﴾ وَهَذَا فَائِدَةٌ لَفْظِيَّةٌ.

أَمَّا الْمَعْنَوِيَّةُ فَهِيَ التَّعْمِيمُ وَانْطِبَاقُ الْوَصْفِ عَلَيْهِمْ وَإِقَامَةُ الْحُجَّةِ عَلَى هَؤُلَاءِ الَّذِينَ نَزَلَ الْعَذَابُ بِسَاحَتِهِمْ، وَهِيَ أَنَّهُمْ قَدْ أَنْذَرُوا وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ عُذْرٌ، وَاسْتَحَقُّوا الْعَذَابَ بِعَدْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ﴿فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذِرِينَ﴾.

والإنذار يقول العلماء: هو: الإعلامُ المقرونُ بالتَّخْوِيفِ.

والبشارة هي: الإعلامُ المقرونُ بما يُفْرِحُ وَيُسِّرُ.

فالبشارة بالسَّارِّ، والإنذارُ بخلافه.

إِذَنْ: ﴿الْمُنْذِرِينَ﴾ الَّذِينَ أُنْذِرُوا بِإِقَامَةِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ أَي: أَعْلِمُوا بما يَخَوْفُهُمْ إِذَا خَالَفُوا أَمْرَ اللَّهِ.

قال: ﴿وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ﴾ (١٧٨) وَأَبْصَرَ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ﴿ كَرَّرَ تَأْكِيدًا لتهديهم، وتسليّة لرسولِ اللَّهِ ﷺ، والآيةُ الَّتِي قَبْلُهَا يَقُولُ: ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ﴾ (١٧٤) وَأَبْصِرْتُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ﴿ وهنا قال: ﴿وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ﴾ (١٧٨) وَأَبْصَرَ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ﴿، فلم تختلف عنها إِلَّا بحرفِ العطفِ الأوَّلِ (فَتَوَلَّ) والثَّانِي (وَتَوَلَّ)، والأوَّلَى قال: ﴿وَأَبْصِرْتُمْ﴾ والثَّانِيَةِ ﴿وَأَبْصَرَ﴾، فأُطْلِقَ وَإِلَّا فَهِيَ هِيَ، والفائدةُ من التَّكْرَارِ هو تَكَرُّرُ إِنْذَارِهِمْ وَذَلِكَ بتهديدهم، وتسليّة الرّسولِ ﷺ لَأَنَّهُ كُلَّمَا كُرِّرَ الْكَلَامُ ازداد توكيدًا.

﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾: ﴿سُبْحَنَ﴾ اسمُ مصدرٍ سَبَحَ. وهي منصوبةٌ على أَنَّهَا مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ لِفِعْلِ مَحْذُوفٍ وَجُوبًا، ولهذا لا يجمع بين سُبْحَانَ وَسَبَّحَ، ما يُقَالُ: سَبَّحَ سُبْحَانَ، و﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ﴾ أي تنزيهاً له، وقد تقدّم ماذا ينزّه الله عنه، وقوله: ﴿رَبِّكَ﴾ أَضَافَ الرُّبُوبِيَّةَ إِلَى الرَّسُولِ ﷺ فَيَكُونُ الْمُرَادُ بِهَا رَبُوبِيَّةً خَاصَّةً؛ لِأَنَّ الرُّبُوبِيَّةَ تَنْقَسِمُ إِلَى قَسَمَيْنِ:

عَامَّةٌ لْجَمِيعِ الْخَلْقِ وهذه رُبُوبِيَّةُ السُّلْطَةِ وَالتَّدْبِيرِ، وَخَاصَّةٌ وَهِيَ رُبُوبِيَّةُ التَّرْبِيَةِ وَالْعِنَايَةِ، وَقَدْ اجْتَمَعَ النَّوعَانِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى عَنْ سَحَرَةِ فِرْعَوْنَ قَالُوا: ﴿قَالُوا ءَإِنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٧) رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴿ [الشعراء: ٤٧-٤٨] فالأولى عَامَّةٌ ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، والثَّانِيَةِ

خاصّة ﴿رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ﴾، ولهذا صار من مقتضى هذه الربوبية أن الله تعالى قال لهما: ﴿لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ [طه: ٤٦] قال: ﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ﴾ والخطاب للرّسول ﷺ أي تنزيهاً لرّبك الذي شملك برعايته وعنايته.

ثم قال: ﴿رَبِّ الْعِزَّةِ﴾ أي الغلبة، ورب هنا بمعنى صاحب، وليست بمعنى خالق، وهي في القرآن تأتي بمعنى خالق ومالك ومدبّر إلا في هذا الموضع فالمراد بها صاحب فقط، ولا يمكن أن تكون بمعنى خالق؛ لأنّ العِزَّة صفة من صفات الله عزّوجلّ، وصفات الله عزّوجلّ غير مخلوقة فيتعين أن يكون المراد بالرّب في قوله: ﴿رَبِّ الْعِزَّةِ﴾ صاحب العِزَّة، وليس خالق؛ لأنّ صفات الرّب غير مخلوقة.

وقوله: ﴿رَبِّ الْعِزَّةِ﴾ أضاف الرّب هنا إلى العِزَّة دون غيرها من صفاته؛ لأنّ المقام يقتضي ذلك، فإنّ المقام الآن في ذكر مال النبيّ ﷺ ومال المكذّبين له، وأنّ ماله أن ينصره الله وأن تكون الغلبة له، وأن يكون الذلّ والخذلان لأعدائه، فالمقام هنا يقتضي الصّفة التي تكون بها الغلبة وهي العِزَّة.

قال الله عزّوجلّ في سورة المنافقين: ﴿يَقُولُونَ لَيْنَ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَا الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلُّ﴾ [المنافقون: ٨] وهذه حقيقة يخرج الأعرّج الأذلّ، لكن من الأعرّج ولله العِزَّة ولرّسوله وللمؤمنين ﴿[المنافقون: ٨] وأما المنافقون فلا عِزَّة لهم، وعلى هذا فنقول: إنّ الله ذكر هنا صفة العِزَّة دون غيرها؛ لأنّ المقام يقتضي ذلك، حيث إنّ في سياق الغلبة للرّسول ﷺ والذلّ لأعدائه، ومن أسماء الله تعالى: العزيز، وما أكثر وُروده في الكتاب العزيز، قال العلماء وللعِزَّة ثلاثة معانٍ:

الأوّل: عِزَّة الغلبة.

الثاني: عِزَّة القدر.

الثالث: عِزَّةُ الامتناع.

فِعِزَّةُ الغَلْبَةِ معناها: أَنَّ اللهَ تعالى غَالِبٌ لِكُلِّ شيءٍ. وعِزَّةُ القَدْرِ أَنَّ اللهَ تعالى فوق كل شيء قَدْرًا. وعِزَّةُ الامتناع أَنَّ اللهَ تعالى ممتنع أن يناله أحدٌ بسوء. ومن الثالث قولهم: أرض عزاز يعني صلبة قوية ما تؤثر فيها المعاول.

﴿عَمَّا يَصِفُونَ﴾ يجوز في (ما) أن تكون مصدرية ويكون تقدير الكلام: سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَنْ وَصْفِهِمْ.

ويجوز أن تكون (ما) موصولة، ويكون العائد محذوفًا، والتقدير: عَمَّا يَصِفُونَهُ بِهِ. وقول المفسر رَحِمَهُ اللهُ: [بأنَّ له ولدًا] هذا كالمثال لما يصفون الله به ممَّا يَنْزُهُ عَنْهُ، وإلَّا فهم يقولون: إِنَّ له ولدًا، وله زوجة، وله شريكًا، وله مُعِينًا وهكذا، فكلُّ وصف لا يليق بالله فَإِنَّ اللهَ عَزَّجَلَّ مُنْزَعٌ عَنْهُ، وَإِنْ وَصَفَهُ بِهِ هَؤُلَاءِ الْأَفَاكُونَ الْكَذَّابُونَ.

﴿وَسَلَّمَ عَلَى الْمُرْسَلِينَ﴾: ﴿وَسَلَّمَ﴾ مُبْتَدَأٌ، و﴿عَلَى الْمُرْسَلِينَ﴾ خبره، والسَّلام هنا بمعنى التَّسليم، فهو اسمٌ مصدر سلم مثل: كلام بمعنى التَّكليم ومعنى السَّلام عليهم: أَنَّ ما قالوه في ذاتِ الله وفي صفاتِ الله سالمٌ من كلِّ نقصٍ، فيكون الله تعالى قد سَبَّحَ نَفْسَهُ عَمَّا وَصَفَهُ بِهِ الْمُخَالِفُونَ لِلرَّسُولِ، ثُمَّ سَلَّمَ عَلَى الرُّسُلِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِسَلَامَةِ ما قالوه من نقصٍ وعيبٍ، فليس فيه كَذِبٌ، وليس فيه سوءٌ؛ ولهذا قال المفسر رَحِمَهُ اللهُ: [﴿وَسَلَّمَ عَلَى الْمُرْسَلِينَ﴾ المبلِّغين عن الله التَّوْحِيدَ وَالشَّرَائِعَ].

ولما ذَكَرَ التَّنْزِيهَ فِيما وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ فِيما وَصَفَتْهُ بِهِ رُسُلُهُ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ذَكَرَ بَعْدَ ذَلِكَ الْحَمْدَ الَّذِي هُوَ وَصَفُ الْمُحْمَدِ بِالْكَمَالِ مَعَ الْمَحَبَّةِ وَالتَّعْظِيمِ، فيكون

في الآيات جمع بين التنزيه عن صفات النقص وبين إثبات صفات الكمال، وأتى بإثبات صفات الكمال بعد التنزيه؛ لتكون التحلية بعد التخلية، يعني التزئ بعد إزالة الأذى.

﴿وَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾: (الحمد) وصف المحمود بالكمال المحبة والتعظيم، وكمال الله سبحانه وتعالى يدور على أمرين: كمال ذاتي، وكمال فعلي:
أما الكمال الذاتي فهو سبحانه وتعالى كامل في ذاته المتصفة بكل صفة كمال.

والكمال الفعلي أن الله تعالى كامل في أفعاله، فله الفضل على عباده بجلب ما ينفعهم ودفع ما يضرهم، ولهذا شرع للإنسان إذا انتهى من الأكل والشرب أن يحمده الله سبحانه وتعالى على ما رزقه من الطعام والشراب، وإن شئت فقل: إنك تحمد الله الذي لا يحتاج إلى ما يحتاج إليه من الأكل والشرب.

﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أي: خالقهم ومالكهم ومدبر أمورهم.

والعالم كل من سوى الله، وسموا عالماً؛ لأنهم علم على خالقهم عز وجل، ففي كل شيء من مخلوقات الله آية تدل على وحدانيته وكماله.

﴿وَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ قال المفسر: [على نصرهم - أي نصر الرسل - وهلاك الكافرين] ولو أن المفسر رحمه الله جعلها مطلقة ﴿وَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ على كل شيء حتى على ما يقدره أحياناً من غلبة أعدائه على أوليائه فإنه يحمده على ذلك، لما يترتب عليه من المصالح العظيمة كما في غزوة أُحُد التي ذكر الله تعالى فيها من الحكم أشياء كثيرة، ذكر منها جزءاً كبيراً ابن القيم رحمه الله في (زاد المعاد)^(١).

(١) زاد المعاد (٣/ ٢١٨).

والفائدة من قوله: ﴿وَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ بعد قوله: ﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ أن يُثَبِّتَ لِنَفْسِهِ صفات الكمال بعد أن نفى عن نفسه صفات النقص، ليجمع فيما وصّف به نفسه بين النفي والإثبات.

من فوائد الآيات الكريمة:

الفائدة الأولى: أن الله عزَّ وجلَّ كتب لعباده المرسلين النصر؛ لقوله: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا﴾، وكلمة الله عزَّ وجلَّ الكونية لا تتبدل.

الفائدة الثانية: تسليّة الرسول ﷺ وتثبيتته على ما كان عليه من الرسالة.

الفائدة الثالثة: تهديد أعداء الرُّسل وأتباعهم مخذولون؛ لأنّه إذا كتب النصر للرُّسل فيكون الخذلان لأعدائهم.

الفائدة الرابعة: أن نصر الرُّسل يكون من الله وبما يسره عزَّ وجلَّ من مخلوقاته وآياته، ولهذا قال: ﴿لَهُمُ الْفَتْحُ﴾ ولم يبيّن من النَّاصر ليكون هذا أشمل، قال الله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي آتَاكَ بِصُرُوءِ رَبِّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنفال: ٦٢].

الفائدة الخامسة: أن الغلبة لجنود الله الذين قاموا بنصر شريعته والذود عنها؛ لقوله: ﴿وَلَنْ جُنْدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾.

الفائدة السادسة: تثبيت من دعا إلى الله عزَّ وجلَّ من أتباع الرُّسل عليهم الصّلاة والسّلام بأنّ لهم الغلبة، كما قال سبحانه وتعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [المنافقون: ٨].

فإن قال قائل: كيف تجمع بين هذه الآية وبين ما حصل لبعض الرُّسل وبعض أتباعهم ممّا يُنافي ظاهر الآية؟ سبق لنا الجواب عليه من عدّة أوجه فتلكن معلومة.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: تهديد هؤلاء المكذِّبين للرَّسولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَأَنَّ طُغْيَانَهُمْ
لن يدوم؛ لقوله: ﴿حَتَّىٰ حِينٍ﴾ فسيُنتهي هذا الطُّغيانُ، إمَّا على يد الرَّسولِ ﷺ حين
يُؤمِّر بالقتالِ، وإمَّا بالموتِ بتقديرِ الله عَزَّجَلَّ، فهم لا بُدَّ أن ينتهي أمرُهُم، ولا يُمكن
أن يستمرَّ طُغيانُهُم.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: تسليَةُ الرَّسولِ ﷺ حيثُ أخبرَ أن أذاهم سيُنتهي أمرُهُ بعد حينٍ.
الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: تهديد هؤلاء الأعداءِ الَّذِينَ بَلَغُوا مِنَ الطُّغْيَانِ وَالْعُدْوَانِ عَلَى
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ما بَلَغُوا.

الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: تحقيقُ هلاكِهِمْ وَزوالِهِمْ؛ لقوله: ﴿وَأَبْصِرْهُمْ﴾ يعني إذا نَزَلَ بِهِم
العذابُ فسوف تُبْصِرُ وتُشَاهِدُ بعينِكَ.

الْفَائِدَةُ الْحَادِيَةَ عَشْرَةَ: إعادةُ التَّهْدِيدِ مَرَّةً ثَانِيَةً بِأَسْلُوبٍ آخَرَ بقوله: ﴿فَسَوْفَ
يُبْصِرُونَ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةَ عَشْرَةَ: تأكيدُ المعنى بالعباراتِ المختلفةِ، ليكون ذلك أبلغَ،
وليتَرَقَّبَ هؤلاء المهْدَدُونَ العذابَ من كُلِّ وَجْهٍ؛ لقوله: ﴿فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةَ عَشْرَةَ: بيانُ سَفَهِ هؤلاء المُكَذِّبِينَ وَطُغْيَانِهِمْ، حيثُ كانوا
يستعجلون العذابَ.

ووجهُ هذا أَنَّهُمْ لو كانوا عقلاءَ لكانوا يَحْشَوْنَ العذابَ ولا يستعجلونه، وأنَّهُمْ
لو كان عندهم نوعٌ من الاعتدالِ ما صاروا يتحدَّونَ الرُّسُلَ فيقولون: هاتوا العذابَ
إن كُنْتُمْ صادقين، فهم عندهم سَفَهٌ، وعندهم مُبالغةٌ بالطُّغْيَانِ وَالْعُدْوَانِ، قال اللهُ
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَتْ هَذِهِ حَقًّا مِّنْ عِنْدِكَ فَامْطُرْ عَلَيْنَا
حِجَابًا مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [الأنفال: ٣٢].

وهذا يَدُلُّ على سَفَه قُرَيْشٍ، وأنَّهم من أبلغ ما يكون في السَّفَه، وأنَّهم لو كانوا علماء راشدين لقالوا: اللهمَّ إن كان هذا هو الحقُّ من عندك فاهدِنَا إِلَيْكَ. فهذا هو الصَّواب، أمَّا فأمطر علينا حجارةً من السَّماء. فهذا من أسفه ما يقوله البشرُ.

الفائدةُ الرَّابِعَةُ عَشْرَةَ: أَنَّ اللهَ عَزَّجَلَّ يتحدَّث عن نفسه في مقام الوعيد بصيغة العظَمَةِ، إرهابًا وإزعاجًا لهؤلاء المتوعَّدين؛ لقوله: ﴿أَفَعِدَّائِنَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ ولم يقل: (أبوالعذاب)، ولهذا لما جاء العذابُ على سبيل الخبر قال: ﴿نَبِّئْ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ (٤٩) وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴿[الحجر: ٤٩-٥٠] ولم يقل: وأنَّ عذابنا.

الفائدةُ الْخَامِسَةُ عَشْرَةَ: أَنَّهُ إِذَا نَزَلَ الْعَذَابُ بِقَوْمٍ فَلَنْ يَفْلَتَهُمْ؛ لقوله: ﴿فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحِثِهِمْ فَسَاءَ الْمُنْذِرِينَ﴾.

الفائدةُ السَّادِسَةُ عَشْرَةَ: أَنَّهُمْ لو آمَنوا في هذا الوقتِ فلن ينفعهم؛ لَأَنَّهُ لو نَفَعَهُم الإِيْمَانُ لم تصدُق عليهم هذه الجُمْلَةُ صِدْقًا كاملاً وهي قوله: ﴿فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذِرِينَ﴾ لَأَنَّهُ لو نَفَعَهُم الإِيْمَانُ لَرَأَى عَنْهُمْ هذا السُّوءُ، ولكنَّ الإِيْمَانُ لن ينفعهم، وهذه سُنةُ اللهِ عَزَّجَلَّ في عبادِهِ إِذَا نَزَلَ بِهِم الْعَذَابُ، فَآمَنُوا، أَنْ لَا يَنْفَعَهُمْ إِيْمَانُهُمْ، قال اللهُ تَعَالَى: ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ﴾ (٨٤) فَلَمَّا يَكُنْ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سُنَّتَ اللهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ﴿[غافر: ٨٤-٨٥].

وقال فرعونُ لما أدرَكَه العَرَقُ: ﴿ءَاْمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَاْمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [يونس: ٩٠] فَقِيلَ لَهُ: ﴿ءَاَلْتَنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [يونس: ٩١]، يعني لن ينفعك، وقال اللهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي سُورَةِ النَّسَاءِ:

﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْفَنِّ﴾ [النساء: ٨١].

وكل هذا يوجب للإنسان العاقل أن يُبادر بالتوبة وألا يتأخر وألا يُهمل؛ لأنه لا يدري متى يُفاجئهُ الموت، وإذا نزل به الموت فإنه لن تنفعه التوبة، فلا بد أن تكون التوبة في وقت تُقبل فيه، ويُستثنى من هذا قرية واحدة أمنت بعد نزول العذاب فيها ونفعها إيمانها وهم قوم يؤنس عليه السلام، والدليل على أنه نفعها إيمانها: ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ ءَامَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا ءَامَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ﴾ [يونس: ٩٨].

والحكمة أن هؤلاء نفعهم إيمانهم بعد نزول العذاب بهم؛ لأن نبيهم عليهم السلام خرج مغاضباً قبل أن يؤذن له بالخروج فكان هذا عذراً لهم.

الفائدة السابعة عشرة: أن الله عز وجل لن يهلك قوماً حتى يُقيم عليهم الحجة بالإنذار ﴿فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ﴾، وهذا موجود في القرآن، قال تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥]، وقال تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَاهُمْ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُم مَّا يَتَّقُونَ﴾ [التوبة: ١١٥].

والصحيح أن هذا عام، في التوحيد وما دونه، فهو شامل لفروع الإسلام كالصلاة والزكاة والطهارة وما إلى ذلك، فإن الإنسان لا يلزمه شيء منها إلا بعد قيام الحجة وبلوغ الرسالة، ولهذا كان القول الرَّاجح أن مَنْ عاش في بادية بعيداً عن الناس، ولم يصم، ولم يُصلِّ، ولم يركِّ، وهو جاهل، فإنه لا قضاء عليه، ولو بقي سنوات.

والدليل على هذا نصوص كثيرة من السنة تدلُّ على أن مَنْ كان جاهلاً نشأ في بادية بعيدة لا يدري عن الشرع فإنه لا قضاء عليه.

فمثلاً الرجل الذي كان لا يطمئن في صلاته، بقي على هذا مدة الله أعلم بها، لا يحسن إلا هذا: إلا صلاة لا يطمئن فيها، ولم يأمره النبي ﷺ بإعادة ما مضى من صلاته، إنما أمره بإعادة صلاة الوقت الحاضر^(١)؛ لأنَّ مطالبته بها في هذا الوقت قائمة، فلهذا أمره أن يُعيد حتى تكون صلاته صحيحة، أمّا ما قبل فلم يأمره بالإعادة، ولم يأمر المرأة التي قالت: إنّها تحيضُ حيضةً كبيرةً شديدةً تمنع من الصلاة، لم يأمرها أن تُعيد الصلاة مع أنّها مستحاضة^(٢)، والمستحاضة تصلي، والأمثلة على هذا كثيرة.

ولا فرق بين التوحيد وما دونه، فلو قرّضنا: أنّ رجلاً مسلماً كان نشأ في بلد بعيد يعبّد هذا القبر، ولا يدري أنّه كُفر، فإنّه لا يرمى بالكُفر؛ لأنّه مسلم ارتكب هذا خطأ ولم يتعمّد بقلبه، فليس عليه شيء، كما أنّ من ارتكب محظوراً: شركاً فما دونه متأوِّلاً، ولم يجد من يفتح عليه، فإنّه لا يكون كافراً؛ لأنّه لا بُدَّ من القصد.

ومما وردَ الرَّجُلُ الَّذِي ضَاعَتْ نَاقَتُهُ فِي فَلَاحٍ مِنَ الْأَرْضِ، وَطَلَبَهَا وَلَمْ يَجِدْهَا، وَأَيَسَ مِنْهَا، وَاضْطَجَعَ فِي ظِلِّ شَجَرَةٍ يَنْتَظِرُ الْمَوْتَ، فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذَا بِخِطَامِ نَاقَتِهِ مُتَعَلِّقًا بِالشَّجَرَةِ، فَأَخَذَ بِخِطَامِهَا وَقَالَ: اللَّهُمَّ أَنْتَ عَبْدِي وَأَنَا رَبُّكَ^(٣)، فَجَعَلَ نَفْسَهُ رَبًّا، وَجَعَلَ رَبَّ الْعَالَمِينَ عَبْدًا، وَهَذِهِ كَلِمَةُ كُفْرٍ، وَلَا شَكَّ فِي هَذَا، لَكِنَّ هَذَا الرَّجُلَ أَخْطَأَ مِنْ شِدَّةِ الْفَرَحِ، وَلَمْ يَقْصِدِ الْكَلَامَ، فَلَمْ يَكُنْ كَافِرًا لِعَدَمِ قَصْدِهِ الْكُفْرَ، وَكَذَلِكَ الرَّجُلُ الَّذِي كَانَ مُسْرِفًا عَلَى نَفْسِهِ وَقَالَ لِأَهْلِهِ: إِذَا مِتُّ فَأَحْرِقُونِي وَذَرُونِي فِي الْيَمِّ،

(١) أخرجه البخاري: كتاب الأذان، باب وجوب القراءة للإمام والمأموم، رقم (٧٥٧)، ومسلم:

كتاب الصلاة، باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة، رقم (٣٩٧)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب الوضوء، باب غسل الدم، رقم (٢٢٨)، ومسلم: كتاب الحيض، باب

المستحاضة وغسلها وصلاتها، رقم (٣٣٣)، من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

(٣) أخرجه مسلم: كتاب التوبة، باب في الحض على التوبة والفرح بها، رقم (٢٧٤٧)، من حديث

أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

ظناً منه أنه إذا فعلَ ذلك نَجَا من عذابِ الله، ولكنَّ الله قال له كُنْ: فكانَ، فاجتمعَ فسأله عزَّ وجلَّ: لمَ فعلتَ هذا؟

قال: خوفاً من عذابك يا ربِّ. قال له: خوفك من عذابي أنجأك من عذابي^(١)، فأنجاه الله من العذاب، مع أنَّ هذا كان شاكاً في قدرة الله، لكن ليس عن قصد بل متأولاً، فلم يكن كافراً، ومثل هذه المسائل لا يجوز الإنسان أن يتسرَّع فيها - أعني مسألة التكفير والتفسيق أيضاً - لأنَّ بعض الإخوة يسارع في التكفير، ويلاحظ المقالة دون القائل، ويلاحظ الفعل دون الفاعل، فإذا كان هذا القولُ كُفْراً، قال: مَنْ قالَ به فهو كافرٌ مطلقاً، وإذا كان هذا الفعلُ كُفْراً، قال: مَنْ فعله فهو كافرٌ مطلقاً، ولم ينظر إلى الموانع؛ لأنَّ هذا القولُ مثلاً: إذا كان مكفراً كان سبباً للكفر، لا شك، وهذا الفعل إذا كان مكفراً كان سبباً للكفر، لكن هل الأسبابُ يعترها موانعُ أو لا؟

قد يكون هناك مانعٌ في هذا الشخص المعين يمنع من الحكم بكُفْرِهِ، فمِنه الجهلُ والإكراهُ والنسيانُ والغلبةُ على النفس بحيث لا يتمكَّن، ولهذا لو أنَّ أحداً سَهَا وقال كلمة الكُفْرِ فلا نقول: إنَّه يكفر، والنسيانُ والجهلُ صنوانِ في كتابِ الله عزَّ وجلَّ وفي سُنَّةِ رسوله ﷺ.

إذن: يجبُ على طالبِ العلم أن يفرِّقَ بينَ القولِ والقائلِ، والفعلِ والفاعلِ، فقد يكون القولُ كُفْراً لكنَّ القائلَ ليس بكافرٍ، وقد يكون الفعلُ كُفْراً، لكن الفاعلُ ليس بكافرٍ، أَرَأَيْتَ لو أُكْرِهَ رَجُلٌ أن يسجُدَ لصنمٍ، وقيل: إمَّا أن تسجُدَ وإمَّا تُضْرَبَ بالسَّيفِ، فسَجَدَ دفعاً للإكراهِ لا تقرباً للصنمِ، أيكفر؟

(١) أخرجه البخاري: كتاب أحاديث الأنبياء، باب ما ذكر عن بني إسرائيل، رقم (٣٤٥٢)، من حديث حذيفة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ بنحوه.

فلا يكفر؛ لأنَّ الله يقول: ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا﴾ [النحل: ١٠٦] يعني اختاره مُنْشَرِّحًا به صدره، فهذا الَّذِي يُقَطَّعُ بِكُفْرِهِ، وَأَمَّا مَنْ لَيْسَ كَذَلِكَ، فَلَا. لهذا يَجِبُ عَلَيْنَا أَنْ لَا نُسَارِعَ فِي التَّكْفِيرِ وَالتَّفْسِيقِ.

وبعض النَّاسِ لغيرته يُسَارِعُ فِي التَّكْفِيرِ وَالتَّفْسِيقِ، فَاتَّقِ اللَّهَ، وَاعْلَمْ أَنَّكَ إِذَا كَفَرْتَ شَخْصًا لَيْسَ بِكَافِرٍ عَادَ الْكُفْرُ عَلَيْكَ، كَمَا ثَبَتَ ذَلِكَ فِي الْحَدِيثِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ^(١)، أَتُرِيدُ أَنْ تَكُونَ كَافِرًا؟ فَلَا تَكْفُرْ إِلَّا مَنْ قَامَتِ الْحُجَّةُ عَلَى كُفْرِهِ.

وَلَا تَقُومِ الْحُجَّةُ عَلَى كُفْرِهِ إِلَّا بِأَمْرَيْنِ:

١- ثُبُوتُ أَنَّ هَذَا الشَّيْءَ كُفْرٌ.

٢- تَحَقُّقُ شُرُوطِ الْكُفْرِ بِحَقِّ هَذَا الْفَاعِلِ أَوْ هَذَا الْقَائِلِ.

وهذه المسألة أكررها لأهميتها؛ لأنه يبلغني أَنَّ قَوْمًا مِنَ النَّاسِ لِمَجَرَّدِ مَا يُقَالُ إِنَّ فُلَانًا فَعَلَ كَذَا، يَقُولُ: أَعُوذُ بِاللَّهِ، هَذَا كَافِرٌ، وَنَبْرَأُ إِلَى اللَّهِ مِنْهُ، وَهَذَا غَلَطٌ، فَقَتَلَ النَّفْسَ مِنْ كِبَائِرِ الذُّنُوبِ، وَلَمَّا قَتَلَ أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا الرَّجُلَ الَّذِي قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُتَأَوِّلًا، مَا قَتَلَهُ الرَّسُولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَغَايَةُ مَا هُنَاكَ: أَنَّهُ قَالَ: «أَقْتَلْتُهُ بَعْدَ أَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؟» فَقَالَ أُسَامَةُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّمَا قَالَهَا تَعَوُّذًا^(٢)، وَالْقِصَّةُ: أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْكُفَّارِ قَالَهَا فَهَرَبَ، فَلَمَّا أَدْرَكَهُ أُسَامَةُ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ،

(١) أخرجه البخاري: كتاب الأدب، باب من أكفر أخاه بغير تأويل فهو كما قال، رقم (٦١٠٤)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب بيان حال إيمان من قال لأخيه المسلم: يا كافر، رقم (٦٠)، من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٢) أخرجه مسلم: كتاب الإيمان، باب تحريم قتل الكافر بعد أن قال: لا إله إلا الله، رقم (٩٦)، من حديث أسامة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

فَقَتَلَهُ أَسامَةٌ، ظَنَّ مِنْهُ أَنَّهُ قَالَهَا تَعَوُّذًا، يَعْنِي خَوْفًا مِنَ الْقَتْلِ.

والقرينة قوية جدًا، ولكن الرسول ﷺ لا يريد منا أن نحكم بما نظن، بل يريد أن نحكم بالظاهر، إننا أقضي بنحو مما أسمع.

قال: «أَقْتَلْتُهُ بَعْدَ أَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؟» قال: يا رسول الله، إننا قَالَهَا تَعَوُّذًا مِنْ الْقَتْلِ، قال: «أَقْتَلْتُهُ بَعْدَ أَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؟» قال: إننا قَالَهَا تَعَوُّذًا، قال: «أَقْتَلْتُهُ بَعْدَ أَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؟» يقول: فما زال يُكْرِرها حَتَّى تَمْنَيْتَ أَنِّي لَمْ أَكُنْ أَسْلَمْتُ بَعْدُ.

فالحاصل: أَنَّهُ يَجِبُ عَلَيْنَا أَنْ نَرْفُقَ بِأَنْفُسِنَا وَبِالنَّاسِ، وَأَنْ لَا نُكْفِرَ أَحَدًا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَنَا أَنَّ هَذَا الشَّيْءَ كُفْرٌ، وَأَنَّ هَذَا الَّذِي قَالَهُ أَوْ فَعَلَهُ يَنْطَبِقُ عَلَيْهِ شُرُوطُ التَّكْفِيرِ حَتَّى لَا نُبَوِّءَ نَحْنُ بِالْكُفْرِ أَوْ الْفِسْقِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْحَكِيمِ إِلَى اللَّهِ، فَإِذَا كَانَ اللَّهُ لَمْ يُكْفَرْ هَذَا الشَّخْصَ فَلِمَاذَا نُكْفِرُهُ؟

وَإِذَا كَفَرْنَا مَنْ لَمْ يُكْفِرْهُ اللَّهُ، فَكأنَّا حَرَمْنَا مَا أَبَاحَهُ اللَّهُ، أَوْ أَبْخُنَا مَا حَرَّمَهُ اللَّهُ، فَعَلَيْنَا أَنْ نَنْتَقِيَ اللَّهَ، وَالْأَصْلُ فِي الْمُسْلِمِ الْإِسْلَامُ، فَمَا دَامَ يَدِينُ بِالْإِسْلَامِ، لَكِنْ يَفْعَلُ خَصْلَةً مِنَ الْكُفْرِ، أَوْ يَقُولُ قَوْلًا هُوَ كُفْرٌ وَهُوَ جَاهِلٌ، لَمْ يَنْشَأْ فِي بَلَدٍ اسْتَبَّ فِيهِ الْإِسْلَامُ، فَكَيْفَ نَقُولُ إِنَّ هَذَا كَافِرٌ؟

رَجُلٌ بَدَوِيٌّ نَاشِئٌ فِي أَرْضٍ بَعِيدَةٍ عَنِ الْعُلُومِ الشَّرْعِيَّةِ، لَكِنْ مُسْكِينٌ، كُلُّ صَبَاحٍ يَنْصَبُ حَجَرًا وَيَسْجُدُ لَهُ وَهُوَ لَا يُدْرِي فَهَلْ نَقُولُ هَذَا كَافِرٌ؟ وَهُوَ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَلِهَذَا نَصَّ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّهُ لَوْ أَنَّ رَجُلًا جَحَدَ وَجُوبَ الصَّلَاةِ، لَكَانَ كَافِرًا، لَكِنْ قَالُوا لَوْ جَحَدَ وَجُوبَ الصَّلَاةِ وَهُوَ نَاشِئٌ فِي بَلَدٍ بَعِيدٍ عَنِ الْعِلْمِ الشَّرْعِيِّ أَوْ كَانَ حَدِيثَ عَهْدٍ بِالْإِسْلَامِ لَمْ يَكُنْ كَافِرًا؛ لِأَنَّهُ جَاهِلٌ.

إِذْنِ: قوله: ﴿مَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ﴾ يدلُّ على أَنَّهُ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يُعَذِّبَ أَحَدًا إِلَّا بَعْدَ إِبْلَاغِهِ، وهل يكفي بُلُوغُ الْحُجَّةِ أو لَا بُدَّ مِنْ فَهْمِ الْحُجَّةِ؟

لَا بُدَّ مِنْ فَهْمِ الْحُجَّةِ؛ ولهذا قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ۖ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ﴾ [الشعراء: ١٩٨-١٩٩]؛ لَأَنَّهُمْ لَا يَفْهَمُونَهُ، وإذا لم يُؤْمِنُوا بِهِ لَعَدَمِ فَهْمِهِمْ فهم معذورون.

وقال الله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ﴾ [إبراهيم: ٤] أي: بِلُغَتِهِمْ ﴿لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾، فلا بُدَّ مِنْ بَيَانِ الْحُجَّةِ.

فلو قُلْتَ لِإِنْسَانٍ أَعْجَمِيٍّ: أشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ؟ وهو لَا يَدْرِي معناها، فلا تقومُ عليه الْحُجَّةُ، ولو قُلْتَ له: يَا فُلَانُ أَطَلَقْتَ امْرَأَتَكَ؟ فقال: نَعَمْ. قُلْتَ: ثَلَاثًا قَالَ: نَعَمْ، وَأَرْبَعًا وَخَمْسًا؟ وَفَهِمَ أَنَّ أَطَلَقْتَ امْرَأَتَكَ جَعَلْتُهَا طَلِيقَةً تَرَوْحُ وَتَجِيءُ لَأَنَّهُ أَعْجَمِيٍّ؛ لَأَنَّهُ لَا يَفْهَمُ معناها فلا تُطَلَّقُ.

فهذه المسائل مُهِمَّةٌ يَنْبَغِي لِلإِنْسَانِ أَنْ يَعْتَنِيَ بِهَا، وَأَلَّا يُوَقَعَ نَفْسَهُ فِي هَلَكَةٍ، وَيُوَقَعَ غَيْرَهُ فِي هَلَكَةٍ عَلَى غَيْرِ وَجْهِ شَرْعِيٍّ، وَيُؤَالِي وَيُعَادِي عَلَى وَجْهِ غَيْرِ شَرْعِيٍّ، فَهَذَا شَرْعٌ فَمَنْ حَكَّمَ اللَّهُ بِكُفْرِهِ كُفْرَنَاهُ، وَمَنْ حَكَّمَ بِفُسْقِهِ فُسْقَنَاهُ، وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِكُفْرِهِ لَمْ نُكْفِرْهُ، وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِفُسْقِهِ لَمْ نُفْسِّقْهُ^(١).

وَاللَّهُ أَعْلَمُ، وَصَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمْ عَلَى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ.



(١) انظر: الفتوى رقم (٢٢٤) (٢/ ١٣٠) من مجموع فتاوى ورسائل فضيلة الشيخ رحمه الله.

فهرس الأحاديث والآثار

الحدیث	الصفحة
«وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ».....	١٣
«أَلَا تَصُفُّونَ كَمَا تَصُفُّ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ رَبِّهَا».....	٢١
«مَنْ افْتَتَحَ شَبْرًا مِنَ الْأَرْضِ طَوَّقَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ».....	٢٤
«إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ».....	٣٩
«يَعْجَبُ رَبُّكَ مِنَ الشَّابِّ لَيْسَتْ لَهُ صَبَوَةٌ».....	٤٨
«الْمَرْءُ عَلَى دِينِ خَلِيلِهِ، فَلْيَنْظُرْ أَحَدُكُمْ مَنْ يَخَالِلُ».....	٦٤
«مَثَلُ الْجَلِيسِ الصَّالِحِ كَحَامِلِ الْمِسْكِ».....	٨١
«بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ: شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ...».....	٩٢
«أَنْتُمْ لَا يَبُولُونَ وَلَا يَتَغَوَّطُونَ، وَإِنَّمَا يَخْرُجُ مَا يَأْكُلُونَهُ رَشْحًا -يعني عَرَقًا- كَرِيحِ المِسْكِ».....	١٠٣
«أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ».....	١٠٩، ١٠٤
«لَيْسَ فِي الْجَنَّةِ شَيْءٌ مِمَّا فِي الدُّنْيَا إِلَّا الْأَسْمَاءُ».....	١١٠
«لَمْ يَضَعْ سَوَاطِ أَحَدِكُمْ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا».....	١١٠
«لَا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ».....	١١٢
«أَنَّهُ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ جِيءَ بِالْمَوْتِ عَلَى صُورَةِ كَبْشٍ فَيُوقَفُ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ».....	١٣٧

- «إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ» ١٤١
- «لَوْلَا أَنَا لَكَانَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ» ١٤١
- «أَجَعَلْتَنِي اللَّهُ نِدًّا؟» ١٤٢
- «هَذَا حَجَرٌ رُمِيَ بِهِ فِي النَّارِ حَتَّى وَصَلَ إِلَى قَعْرِهَا مُنْذُ سَبْعِينَ خَرِيفًا» ١٥٥
- «الْكَلْبُ الْأَسْوَدُ شَيْطَانٌ» ١٥٧
- «رَأَيْتُ النَّبِيَّ وَمَعَهُ الرَّهْطُ، وَالنَّبِيُّ وَمَعَهُ الرَّجُلُ وَالرَّجُلَانِ، وَالنَّبِيُّ وَلَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ» ١٧٢
- «مَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ» ١٨٢
- «إِنْ لِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا» ١٨٣
- «تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السَّحُورِ بَرَكَهًا» ١٨٣
- «أَنَّ النَّاسَ يَأْتُونَ إِلَى نُوحٍ وَيَقُولُونَ: أَنْتَ أَوَّلُ رَسُولٍ أَرْسَلَهُ اللَّهُ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ» ١٨٦
- «لَوْ كَانَ اللَّهُ تَعَالَى مُنْجِيًا أَحَدًا مِنَ الْغَرَقِ لَأَنْجَى أُمَّ الصَّبِيِّ» ١٨٨
- «لَوْ رَحِمَ اللَّهُ أَحَدًا لَرَحِمَ أُمَّ الصَّبِيِّ» ١٨٨
- «الْإِحْسَانُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ» ١٨٤
- «وَتُعِينُ الرَّجُلَ فِي دَابَّتِهِ فَتَحْمِلُهُ عَلَيْهَا، أَوْ تَرْفَعَ لَهُ عَلَيْهَا مَتَاعَهُ صَدَقَةً» ١٩٦
- «أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءَ عَنِ الشُّرْكِ، مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشِرْكُهُ» ... ٢٠٧
- «اسْتَأْمَرِي أَبَوَيْكَ» ٢٣٩
- «أَتُرِيدُ أَنْ تُمِيتَهَا مَوْتَاتٍ» ٢٤١
- «الرُّؤْيَا ثَلَاثٌ: فَالرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ بُشْرَى مِنَ اللَّهِ، وَرُّؤْيَا تَخْوِيفٍ مِنَ الشَّيْطَانِ، وَرُّؤْيَا مِمَّا يُحْدِثُ الْمَرْءُ نَفْسَهُ» ٢٤٩

- «لَا تُحَدِّثِ النَّاسَ بِمَا يَتَلَاَعَبُ بِكَ الشَّيْطَانُ فِي مَنَامِكَ» ٢٤٩
- «أَنَا ابْنُ الذَّبِيحَيْنِ» ٢٥٥
- «وَأَعْلَمُ أَنَّ النَّصْرَ مَعَ الصَّبْرِ وَأَنَّ الْفَرْجَ مَعَ الْكَرْبِ» ٢٥٨
- «كَيْتَ لِي مِثْلَ مَالِ فَلَانٍ فَأَعْمَلُ فِيهِ مِثْلَ مَا عَمِلَ فَلَانٌ، وَكَانَ يُنْفِقُ مَالَهُ فِي الْخَيْرِ» .. ٢٥٩
- «لَأَنَّهُ كَانَ حَرِيصًا عَلَى قَتْلِ صَاحِبِهِ» ٢٥٩
- «لَوْ أَنِّي اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ لَجَعَلْتُهَا عُمْرَةً» ٢٦١
- «لَوْ اسْتَدْبَرْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَقْبَلْتُ لَجَعَلْتُهَا عُمْرَةً» ٢٦١
- «أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي وَأَنَا مَعَهُ إِذَا ذَكَرَنِي» ٢٦٣
- «إِنَّمَا أَنَا يَصْبِرُ صَبْرَ الْكِرَامِ، وَإِنَّمَا أَنَا يَسْلُو سِلْوَ الْبَهَائِمِ» ٢٦٣
- «مَنْ نَذَرَ أَنْ يَعْبُدَ اللَّهَ فَلَا يَعْصِيهِ» ٢٦٤
- «إِنَّكُمْ إِذَا فَعَلْتُمْ ذَلِكَ فَقَدْ سَلَّمْتُمْ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ» ٢٦٥
- «ثُمَّ أَخَذَهَا خَالِدٌ فَفَتَحَ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ» ٢٧٦
- «أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءَ عَنِ الشُّرْكِ، مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشُرْكَهُ» ٢٨٣
- «كَانَ النَّبِيُّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً، وَبُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً» ٢٨٩
- «أَخْبُوا مَا خَلَقْتُمْ» ٢٩٠
- «عُرِضْتُ عَلَى الْأُمَمِ فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ وَمَعَهُ الرَّهْطُ، وَالنَّبِيَّ وَمَعَهُ الرَّجُلُ وَالرَّجُلَانِ، وَالنَّبِيَّ وَلَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ» ٢٩٤
- «اسْتَعِينُوا بِالْغَدْوَةِ وَالرَّوْحَةِ وَشَيْءٍ مِنَ الدُّلْجَةِ، وَالْقَصْدَ الْقَصْدَ تَبَلَّغُوا» ٢٩٨
- «إِنَّ الْمُنْبَتَّ لَا أَرْضًا قَطَعَ، وَلَا ظَهْرًا أَبْقَى» ٢٩٨

- «دَخَلَتِ النَّارَ امْرَأَةٌ فِي هَرَّةٍ» ٢٩٨
- «إِنِّي لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِنِّي يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِينِي» ٣١٠
- «لَوْ نَظَرَ أَحَدُهُمْ إِلَى قَدَمِهِ لَأَبْصَرَنَا» ٣١١
- «لَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ: أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى» ٣١٤
- «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي كُلَّهُ، دِقَّةَ وَجَلِّهِ، عَلَانِيَتَهُ وَسِرَّهُ، وَأَوَّلَهُ وَآخِرَهُ» ٣١٥
- «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ» ٣١٥
- «تَعَرَّفَ إِلَى اللَّهِ فِي الرَّخَاءِ يَعْرِفَكَ فِي الشَّدَةِ» ٣١٩
- «اللَّهُمَّ رَبَّ جِبْرَائِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ، فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ، أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ، اهْدِنِي لِمَا اخْتَلَفَ فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِكَ، إِنَّكَ تَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» ٣٢٦
- «أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ» ٣٢٦
- «إِنَّ فَاطِمَةَ بَضْعَةٌ مِنِّي» ٣٣٢
- «أَلَا تُصَفُّونَ كَمَا تُصَفُّ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ رَبِّهَا» ٣٥١
- «مَا تَرَوْنَ أَنِّي فَاعِلٌ بِكُمْ مَعَشَرَ قُرَيْشٍ» ٣٥٨
- «إِنَّهُ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ فَإِنَّ اللَّهَ يَمُدُّ الْأَرْضَ مَدَّ الْأَدِيمِ» ٣٦٦
- «إِنَّا إِذَا نَزَّلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ» ٣٦٩
- «أَقْتَلْتُهُ بَعْدَ أَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؟» ٣٨٢



فهرس الفوائد

الصفحة



الفوائد

السُّورَةُ الْمَكِّيَّةُ هِيَ الَّتِي نَزَلَتْ قَبْلَ الْهِجْرَةِ، وَكُلُّ مَا نَزَلَ بَعْدَ الْهِجْرَةِ فَهُوَ مَدَنِيٌّ وَإِنْ نَزَلَ فِي مَكَّةَ.....	٩
آيَةٌ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ مُسْتَقْلَةٌ.....	١١
مَنِ الْمَلَائِكَةُ؟.....	١٧
مَا وَجْهُ كَوْنِ الْمَلَائِكَةِ تُوصَفُ بِالصَّافَاتِ؟.....	١٧
الْمُرَادُ بِالزَّاجِرَاتِ.....	١٨
كَيْفَ حَلَفَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ بِالْمَخْلُوقِ؟.....	٢٠
الْفَرْقُ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَشَارِقِ.....	٢٦
الْعَمَلُ إِذَا وُجِدَ شَيْءٌ ظَاهِرُهُ التَّنَاقُضُ وَالتَّعَارُضُ.....	٢٧
السَّمَاءُ الدُّنْيَا. لِمَاذَا سُمِّيَتْ دُنْيَا؟.....	٣١
الشَّيَاطِينُ ثَلَاثَةُ أَقْسَامٍ.....	٣٧
الرَّسُولُ ﷺ مُكَلَّفٌ بِالْإِبْلَاحِ وَالْمَحَاجَّةِ.....	٤٤
الْعِلْمُ نَوْعٌ مِنَ الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ.....	٤٤
تَفَاضُلُ الْآيَاتِ الشَّرْعِيَّةِ.....	٤٧
إثْبَاتُ صِفَةِ الْعَجَبِ لِلَّهِ تَعَالَى.....	٤٨
الْجَدُّ يُسَمَّى أَبَا.....	٥٥

- يَجِبُ الرَّدُّ عَلَى شُبُهَاتِ أَهْلِ الْبَاطِلِ ٥٧
- النَّظَرُ يَأْتِي بِمَعْنَى الْإِنْتِظَارِ ٦١
- كَيْفَ تُحْشَرُ الْأَوْثَانُ وَهِيَ جَمَادٍ، وَلَيْسَ عَلَيْهَا حِسَابٌ وَلَا عِقَابٌ؟ ٦٥
- حُرُوفُ الْمُضَارَعَةِ لَا تُحْسَبُ مِنْ بِنْيَةِ الْفِعْلِ ٧٠
- الْمُؤْمِنُ يَرْضَى أَنْ يَمُوتَ وَلَوْ بَأَنَّ يُلْقَى مِنْ شَاهِقٍ وَلَا يَكْفُرُ بِاللَّهِ عَزَّوَجَلَّ ٧٦
- التَّحْذِيرُ مِنْ مُصَاحِبَةِ أَهْلِ الْغَوَايَةِ ٨١
- مَا الْفَرْقُ بَيْنَ قَوْلِنَا: لَا مَعْبُودَ بَحَقِّ إِلَّا اللَّهُ. وَقَوْلِنَا: لَا مَعْبُودَ حَقٌّ إِلَّا اللَّهُ؟ ٨٥
- لِتَصْدِيقِ مُحَمَّدٍ ﷺ الْمُرْسَلِينَ وَجِهَانِ ٨٩
- أَهْلُ الْبِدْعِ يُسَمُّونَ أَهْلَ السُّنَّةِ بِكُلِّ عَيْبٍ وَوَصْفٍ قَبِيحٍ ٩٣
- مَا الْفَائِدَةُ مِنْ أَنْ يُعْبَرَ عَنِ الْجَزَاءِ بِالْعَمَلِ؟ ٩٩
- الْعُبُودِيَّةُ نَوْعَانِ: عُبُودِيَّةُ الْقَدَرِ، وَعُبُودِيَّةُ الشَّرْعِ ١٠٠
- لَا نَعْلَمُ مِنْ نَعِيمِ الْآخِرَةِ إِلَّا الْأَسْمَاءَ فَقَطْ ١١٠
- أَهْلُ الْجَنَّةِ مُكْرَمُونَ مِنْ وُجُوهِ ثَلَاثَةٍ ١١٠
- مَسَائِلُ وَاقِعَةٍ بِسَبَبِ الْجَفَاءِ وَعَدَمِ الْمُبَالَاةِ بَيْنَ النَّاسِ ١١١
- فُرُوعٌ حَوْلَ امْتِدَاحِ نِسَاءِ الْجَنَّةِ بِكَوْنِهِنَّ قَاصِرَاتِ الطَّرْفِ عَلَى أَزْوَاجِهِنَّ ١١٦
- هَلْ تَحِبُّ هَذِهِ اللَّامُ الْفَارِقَةُ فِي خَيْرٍ (إِنَّ)؟ ١٢٧
- هَلْ مِنْ سُوءِ الْأَدَبِ أَنْ تُسَلِّمَ عَلَى الْإِنْسَانِ مِنْ وَرَائِهِ؟ ١٢٩
- يَجِبُ الْحَذَرُ مِنْ شُبُهَةِ أَهْلِ الضَّلَالِ، وَأَنْ لَا تَدْخُلَ شُبُهَتُهُمْ إِلَى قَلْبِ الْإِنْسَانِ ١٣١
- الْإِحْتِرَاسُ مِنَ الْقُرْنَاءِ، وَالْأَنْلَقِي إِلَيْهِمْ بِالْمُودَّةِ وَالْإِسْرَارِ إِلَّا بَعْدَ أَنْ نُخْبَرَ حَالَهُمْ .. ١٣٢
- أَحْوَالُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا تُقَاسُ بِأَحْوَالِ الدُّنْيَا ١٣٣

- النَّعْمَةُ تَنْقَسِمُ إِلَى قِسْمَيْنِ: نِعْمَةٌ عَامَّةٌ، وَنِعْمَةٌ خَاصَّةٌ ١٣٦
- ضَمِيرُ الْفَضْلِ لَهُ ثَلَاثُ فَوَائِدَ ١٣٨
- حُكْمُ إِضَافَةِ الشَّيْءِ إِلَى سَبَبِهِ وَأَقْسَامُهُ ١٤١
- شَجَرَةُ الزُّقُومِ جَعَلَهَا اللَّهُ فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ ١٥١
- كَيْفَ يُعَذِّبُ اللَّهُ إِبْلِيسَ وَهُوَ مَخْلُوقٌ مِنَ النَّارِ فِي النَّارِ؟ ١٥٢
- الظُّلْمُ الْمَطْلُوقُ هُوَ ظُلْمُ الْكَافِرِ ١٥٣
- رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ مُسْتَكْرَهَةٌ مُسْتَقْبَحَةٌ ١٥٨
- الْمُخَاطَبُ لَهُ ثَلَاثُ حَالَاتٍ ١٦١
- التَّرْتِيبُ الذِّكْرِيُّ مَوْجُودٌ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ ١٦٥
- الْقَوْلُ بِأَنَّ النَّارَ مُؤَبَّدَةٌ هُوَ الْقَوْلُ الْمُتَعَيَّنُ الَّذِي لَا يُجُوزُ اعْتِقَادُ سِوَاهُ ١٦٧
- يُجُوزُ التَّقْلِيدُ لِلضَّرُورَةِ ١٧٠
- مِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ حَذْفَ مَا يَعْلَمُ جَائِزٌ ١٧٥
- هَلْ فِي الْآخِرَةِ تَكْلِيفٌ وَأَلَيْسَ التَّكْلِيفُ يَنْقَطِعُ بِالْمَوْتِ؟ ١٧٦
- كَيْفَ يُمَكِّنُ أَنْ يَكُونَ الْأَكْلُ عِبَادَةً؟ ١٨٢
- الْإِحْسَانُ يَنْقَسِمُ إِلَى قِسْمَيْنِ ١٩٤
- لِاجْتَابَةِ الدُّعَاءِ شُرُوطٌ لَا بُدَّ أَنْ تَتَحَقَّقَ ١٩٧
- مِنْ فَوَائِدِ قِصَّةِ نُوحٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ٢٠٠
- خِطَابُ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ هَذِهِ الْأَصْنَامُ هَلْ كَانَ فِي غَيْبَةِ عَابِدِيهَا؟ ٢١٢
- مَعَانِي (مَا) عَشْرَةٌ ٢١٥
- مَا الْأَصْلُ فِي التَّوْرَةِ: الْإِبَاحَةُ أَوِ الْكَرَاهِيَةُ؟ ٢٢١

- رُؤْيَا الْأَنْبِيَاءِ حَقٌّ، وَأَفْعَاهُمْ بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى ٢٣٨
- فِي قِصَّةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَا يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَجَاوَزَ الْقُرْآنَ وَلَا أَنْ نُقَدِّرَ شَيْئًا لَا يَقْتَضِيهِ السِّيَاقُ ٢٤١
- يَجُوزُ لِلْإِنْسَانِ أَنْ يُورِيَ لِلشَّيْءِ لَا سِتْطِلَاعَ الْأَمْرِ وَاسْتِظْهَارَهُ ٢٤٥
- مَا يَرَاهُ الْإِنْسَانُ فِي مَنَامِهِ وَيَنْقَسِمُ إِلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ ٢٤٩
- الْكَبْشُ الْمَفْدِيُّ بِهِ إِسْمَاعِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَيْسَ هُنَاكَ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ مِنَ الْجَنَّةِ ٢٥٣
- الصَّحِيحُ أَنَّ الدَّبِيحَ إِسْمَاعِيلُ بَلْ إِنَّهُ هُوَ الْمُتَعَيَّنُ لِعِدَّةٍ أَوْجُهُ ٢٥٣
- رُؤْيَا غَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ إِنْ شَهِدَتْ النُّصُوصُ الشَّرْعِيَّةُ بَاعْتِبَارِهَا، أَوْ وَجَدَتْ قَرَائِنُ حِسِّيَّةٌ تَشْهَدُ لَهَا عَمَلُهَا وَإِلَّا فَلَا ٢٦٠
- إِبْرَاهِيمُ اتَّفَقَتِ الْأُمَّمُ عَلَى الثَّنَاءِ عَلَيْهِ وَعَلَى الْأَلْفَاعِ ٢٦٥
- مَنْ سَبَقَ إِبْرَاهِيمَ فَهُوَ مِنْ ذُرِّيَّةِ نُوحٍ، وَأَمَّا مَنْ بَعْدَهُ فَهُوَ مِنْ ذُرِّيَّةِ إِسْحَاقَ وَإِبْرَاهِيمَ ٢٦٨
- ذُرِّيَّةُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ يَنْقَسِمُونَ إِلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ عِنْدَ التَّفْصِيلِ ٢٦٩
- كُلُّ إِحْسَانٍ تَفَعَّلَهُ فَإِنَّ اللَّهَ عَلَيْكَ فِيهِ مِثَّتَيْنِ ٢٧٨
- وَصَفُ الْإِنْسَانِ بِالْعُبُودِيَّةِ لِلَّهِ شَرَفٌ لَهُ وَعِزٌّ ٢٧٨
- هَلِ النَّبِيُّ ﷺ مُرْسَلٌ إِلَى الْعَرَبِ فَقَطْ؟ ٢٨٩
- فَاحِشَةُ اللُّوَاطِ أَعْظَمُ مِنْ فَاحِشَةِ الزَّنَا ٢٩٣
- يُقَالُ: إِنَّ الْبَحْرَ الْمَيَّتَ هُوَ مَحَلُّ قَرِيَّةِ قَوْمِ لُوطٍ ٢٩٩
- الْعَقْلُ حَقِيقَةٌ هُوَ مَا أَرْشَدَ صَاحِبُهُ إِلَى فِعْلِ الْحَيْرِ وَتَرْكِ الشَّرِّ، وَلَيْسَ الْعَقْلُ هُوَ الذِّكَاءُ ٣٠٢

- يُونُسُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ التَّقَمَةُ الْحُوتُ اتِقَامًا وَلَمْ يَمَضُغْهُ ٣٠٦
- (لَوْلَا) تَرَدُّ كَثِيرًا فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ، وَفِي السُّنَّةِ النَّبَوِيَّةِ، وَفِي كَلَامِ النَّاسِ وَهِيَ
ثَلَاثُ أَدَوَاتٍ: (لَوْ) و(لَمَّا) و(لَوْلَا) ٣٠٧
- مَسْأَلَةُ عِصْمَةِ الرُّسُلِ -عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ- ٣١٤
- الْجَوَابُ عَلَى مَنْ قَالَ: (الْقُرْعَةُ) الْمُسَاهَمَةُ فِيهَا خَطَرٌ فِيهِ مَيْسِرٌ ٣١٦
- اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مُنْزَعٌ عَنِ الْوَلَدِ بِدَلِيلِ الْعَقْلِ وَدَلِيلِ النُّقْلِ ٣٣١
- حُكْمُ تَحْدِي الْحِصْمِ بِمَا يَعْجِزُ عَنْهُ ٣٤١
- أَرْبَعَةٌ أَوْجُهُ فِي الْجَوَابِ عَنِ الْوَاقِعِ، الَّذِي قَدْ يُخَالِفُ ظَاهِرَ الْآيَةِ ٣٦٥
- لَيْسَ فِي صَرِيحِ الْقُرْآنِ وَلَا فِي صَرِيحِ صَحِيحِ السُّنَّةِ مَا يُخَالِفُ الْمَحْسُوسَ ٣٦٧
- هَمْزَةُ الْاسْتِفْهَامِ إِذَا دَخَلَتْ عَلَى حَرْفِ الْعَطْفِ، فَإِنَّهُ يَجُوزُ فِي إِعْرَابِهَا وَجْهَانِ ٣٦٨
- لِلْعِزَّةِ ثَلَاثَةٌ مَعَانٍ ٣٧٣
- كَيْفَالُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَدُورُ عَلَى أَمْرَيْنِ: كَيْفَالُ ذَاتِيٍّ، وَكَيْفَالُ فَعْلِيٍّ ٣٧٥
- اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَنْ يَهْلِكَ قَوْمًا حَتَّى يُقِيمَ عَلَيْهِمُ الْحُجَّةَ بِالْإِنذَارِ، وَأَنَّ هَذَا عَامٌّ فِي
التَّوْحِيدِ وَمَا دُونَهُ، فَهُوَ شَامِلٌ لِفُرُوعِ الْإِسْلَامِ كَالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَالطَّهَارَةِ وَمَا إِلَى
ذَلِكَ ٣٧٩
- يَجِبُ عَلَى طَالِبِ الْعِلْمِ أَنْ يُفَرِّقَ بَيْنَ الْقَوْلِ وَالْقَائِلِ، وَالْفِعْلِ وَالْفَاعِلِ ٣٨١
- لَا تَقُومُ الْحُجَّةُ عَلَى كُفْرِ شَخْصٍ إِلَّا بِأَمْرَيْنِ ٣٨٢



فهرس آيات السورة

الآية		الصفحة
تقديم		٥
مقدمة الطبعة الأولى		٧
سورة الصافات		٩
البسملة		١١
” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَالصَّفَّاتِ صَفًّا ① فَالزَّجَرِ زَجْرًا ② فَالتَّلِيلِ ذِكْرًا ③﴾ ... ١٥		
” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّ إِلَهُكُمْ لَوَاحِدٌ ④ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشْرِقِ ⑤﴾ ... ٢٢		
” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ⑥ وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ ⑦ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى التَّلَايَا أَلْعَلَى وَيُقَذَّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ⑧ دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ⑨ إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ⑩﴾ ... ٣١		
” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَاسْتَفْهِمِهِمْ أَهْمُ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ ⑪﴾ ... ٤٢		
” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ⑫ وَإِنَّا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ ⑬ وَإِنَّا رَاؤُوا آيَةً يَسْتَسْخَرُونَ ⑭ وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ⑮﴾ ... ٤٨		
” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَوَلَا مِنَّا نُرَايَا وَعِظْمًا إِنَّا لَنَبْعُوثُونَ ⑯ أَوَلَا بَأْسُنَا الْآوَلُونَ ⑰﴾ ... ٥٣		
” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَخِرُونَ ⑱﴾ ... ٥٦		
” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ⑲ وَقَالُوا يَوَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ		

- الَّذِينَ ﴿٢٠﴾ هَذَا يَوْمَ الْفَصْلِ الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿٢١﴾ * احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿٢٢﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴿٢٣﴾ * ٥٩
- ” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿٢٤﴾ وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ ﴿٢٥﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنصُرُونَ ﴿٢٦﴾ بَلْ هُمْ آئِيَمٌ مُسْتَسْلِمُونَ ﴿٢٧﴾ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٢٨﴾ قَالُوا إِنَّكُمْ كُنتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ ﴿٢٩﴾ قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٣٠﴾ * ٧٠
- ” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿٣١﴾ وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بَلْ كُنتُمْ قَوْمًا طَافِينَ ﴿٣٢﴾ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَائِقُونَ ﴿٣٣﴾ فَأَغْوَيْتَكُم إِذَا كُنَّا غَوِينَ ﴿٣٤﴾ * ٧٧
- ” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿٣٥﴾ فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴿٣٦﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ﴿٣٧﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٣٨﴾ وَيَقُولُونَ إِنَّا لَا تَارِكُوا إِلَهَئِنَّا لَشَاعِرٌ تَجَنُّونَ ﴿٣٩﴾ بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَقَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٤٠﴾ * ٨٢
- ” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿٤١﴾ إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ﴿٤٢﴾ وَمَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿٤٤﴾ أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ ﴿٤٥﴾ قَوَّكَةً وَهُمْ تَكُرِّمُونَ ﴿٤٦﴾ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٤٧﴾ عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ﴿٤٨﴾ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ ﴿٤٩﴾ * ٩٧
- ” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿٥٠﴾ بَيْضَاءَ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ ﴿٥١﴾ لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ ﴿٥٢﴾ وَعِنْدَهُمْ قَصِيرَاتُ الْعُطْرِ عَيْنٌ ﴿٥٣﴾ كَأَنَّهُمْ بَيْضٌ مَكْنُونٌ ﴿٥٤﴾ * ١١٤
- ” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿٥٥﴾ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٥٦﴾ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ﴿٥٧﴾ يَقُولُ أَهْلَكَ لِمَنِ الْمَصِيقَينِ ﴿٥٨﴾ أَوَدَا مِنَّا وَكُنَّا تَرْبَابًا وَعِظْمًا أَوْنَا لَمَدِينُونَ ﴿٥٩﴾ قَالَ هَلْ آنَسَ مُمْطِلُغُونَ ﴿٦٠﴾ فَأَطْلَعَ فَرَاهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿٦١﴾ قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدَتْ لَتَزِينِ ﴿٦٢﴾ * ١٢١
- ” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿٦٣﴾ وَلَوْلَا رِغْمَةُ رَبِّي لَكُنتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴿٦٤﴾ أَنَّمَا تَحْنُ بِمَعِيَتَيْنِ ﴿٦٥﴾ إِلَّا مَوْنَتَنَا الْأُولَى وَمَا تَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴿٦٦﴾ إِنَّ هَذَا لَمَوْ الْفَوْزِ الْعَظِيمِ ﴿٦٧﴾ لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ ﴿٦٨﴾ * ١٣٥

- ” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَذَلَّكَ خَيْرٌ نَزْلًا أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ﴾ (١٢) ١٤٨
- ” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ﴾ (١٣) ١٥١
- ” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ﴾ (١٤) ١٥٤
- ” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ﴾ (١٥) ١٥٧
- ” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَالْيَهُمُ لَا يَكُونُ مِنْهَا قَائِلُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ﴾ (١٦) ١٦٠
- ” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ﴾ (١٧) ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ ﴿١٨﴾ ١٦٤
- ” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّهُمْ أَلَفْنَا آبَاءَهُمْ صَالِينَ﴾ (١٩) فَهُمْ عَلَىٰ آثَارِهِم مُّهْرَعُونَ ﴿٢٠﴾ ١٦٩
- ” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ﴾ (٢١) ١٧٢
- ” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُّنْذِرِينَ﴾ (٢٢) ١٧٤
- ” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ﴾ (٢٣) ١٧٧
- ” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ (٢٤) ١٨٠
- ” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحًا فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ﴾ (٢٥) وَبَيَّنَّاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿٢٦﴾ وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمْ الْبَاقِينَ ﴿٢٧﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿٢٨﴾ سَلَّمَ عَلَىٰ نُوْحٍ فِي الْعَالَمِينَ ﴿٢٩﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٠﴾ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣١﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ ﴿٣٢﴾ ١٨٥
- ” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَإِن مِّن شَيْعَةٍ لِّإِبْرَاهِيمَ﴾ (٣٣) إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٣٤﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ ﴿٣٥﴾ أَفَبِكُلِّ عِلَةٍ غَوَّيْتُمْ أَوْ لَكُمْ عُتَاةٌ ﴿٣٦﴾ فَلَمَّ كَذَّبُوكُم بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٧﴾ فَظَنَرَنظَرَةً فِي النُّجُومِ ﴿٣٨﴾ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ﴿٣٩﴾ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ﴿٤٠﴾ فَرَاغَ إِلَىٰ إِلَهِ إِلَهُهُمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٤١﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ ﴿٤٢﴾ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ صَرْيَا يَأْتِمِنُ ﴿٤٣﴾ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ ﴿٤٤﴾ قَالَ أَعْبُدُون مَا تَنْحَرُونَ ﴿٤٥﴾ وَاللَّهُ

حَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿٦﴾ ٢٠٢

” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿قَالُوا أَتُؤْمِنُوا لَهُ، بَيْنَنَا وَفَالِقُوهُ فِي الْحَجِيمِ ﴿٧﴾ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا

فَجَعَلْنَاهُمْ الْأَسْفَلِينَ ﴿٨﴾ ٢٢٧

” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ ﴿٩﴾ ٢٣٢

” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠﴾ فَنَشَرْنَاهُ بِعِلْمٍ حَلِيمٍ ﴿١١﴾ فَلَمَّا

بَلَغَ مَعَهُ السَّعَىٰ قَالَ يَبْنَؤُنِي إِلَىٰ أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَأَنْظُرُ مَاذَا تَرَىٰ ﴿١٢﴾ قَالَ

يَتَّيَّبُ أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٣﴾ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ

لِلْجَبِينِ ﴿١٤﴾ ٢٣٤

” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَتَلَوْنَاهُ أَنْ يَتَّيَّبَهُمَا ﴿١٥﴾ فَذَ صَدَقْتَ الرَّبُّ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي

الْمُحْسِنِينَ ﴿١٦﴾ إِنَّ هَذَا لَمَوْ أَلْبَلَأُوا الْمِثْلُ ﴿١٧﴾ وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ ﴿١٨﴾ وَتَرَكْنَا

عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿١٩﴾ سَلَّمَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿٢٠﴾ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٢١﴾ إِنَّهُ مِنْ

عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٢﴾ وَنَشَرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢٣﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ

إِسْحَاقَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ مُبِينٌ ﴿٢٤﴾ ٢٤٨

” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿٢٥﴾ وَجَعَلْنَاهُمَا قَوْمَهُمَا

مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿٢٦﴾ وَنَصَرْنَاهُمْ فَكَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ﴿٢٧﴾ وَءَاتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ

الْمُسْتَقِيمَ ﴿٢٨﴾ وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿٢٩﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ

﴿٣٠﴾ سَلَّمَ عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿٣١﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ

﴿٣٢﴾ إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣٣﴾ ٢٧٠

” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣٤﴾ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ

﴿٣٥﴾ أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴿٣٦﴾ اللَّهُ رَبُّكُمْ رَبَّ آبَائِكُمْ

الْأَوَّلِينَ ﴿٣٧﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأْتَهُمْ لَحْضَرُونَ ﴿٣٨﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿٣٩﴾ وَتَرَكْنَا

عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿٤٠﴾ سَلَّمَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿٤١﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٤٢﴾ إِنَّهُ

٢٨٠ ﴿١٣٢﴾ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣٢﴾

” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿١٣٢﴾ وَإِنَّ لَوْطًا لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٣٢﴾ إِذْ بَخَّيْتَهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٣٢﴾
إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَمِيرِ ﴿١٣٥﴾ ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ ﴿١٣٦﴾ وَلَنُكْرَ الْمُرُونَ عَلَيْهِمْ مُصِيبِينَ

٢٩٣ ﴿١٣٧﴾ وَيَأْتِلْ أَفَلًا تَقُولُونَ ﴿١٣٨﴾

” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿١٣٧﴾ وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٣٧﴾ إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴿١٤٠﴾
فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴿١٤١﴾ فَالْقَمْعَةُ الْهَوْتُ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿١٤٢﴾ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ
الْمُسِيحِينَ ﴿١٤٣﴾ لَلَيْتَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٤٤﴾ ﴿١٤٤﴾ فَبَدَنَتْهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ
﴿١٤٥﴾ وَأَبْنَيْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ ﴿١٤٦﴾ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ آلَافٍ أَوْ يَزِيدُونَ

٣٠٣ ﴿١٤٧﴾ فَامْنُوا فَمَنَعْنَهُمْ إِلَى حِينٍ ﴿١٤٨﴾

” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿١٤٧﴾ فَاسْتَفْتِهِمْ أَرَأَيْتَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ ﴿١٤٩﴾ أَمْ خَلَقْنَا
الْمَلَائِكَةَ إِنثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ ﴿١٥٠﴾ أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ ﴿١٥١﴾
وَلَدَ اللَّهُ وَلِإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٥٢﴾ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴿١٥٣﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ
﴿١٥٤﴾ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٥٥﴾ أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ ﴿١٥٦﴾ فَأَنُؤَا بِكَيْسِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٥٧﴾
وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْخِزْيَةِ نَسْبًا وَلَقَدْ عَلِمَتْ الْخِزْيَةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴿١٥٨﴾ سُبْحَنَ اللَّهُ عَمَّا

٣٢٣ ﴿١٥٩﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٦٠﴾

” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿١٦٠﴾ فَانْكُرُوا مَا تَعْبُدُونَ ﴿١٦١﴾ مَا أَسْرَ عَلَيْهِ بِفَتْنَيْنِ ﴿١٦٢﴾ إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ

٣٤٥ الْجَحِيمِ ﴿١٦٣﴾

” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿١٦٣﴾ وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ ﴿١٦٤﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ ﴿١٦٥﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ

٣٥٠ الْمُسَيِّحُونَ ﴿١٦٦﴾

” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿١٦٦﴾ وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُونَ ﴿١٦٧﴾ لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴿١٦٨﴾ لَكُنَّا عِبَادَ

٣٥٥ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٦٩﴾ فَكْفَرُوا بِهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿١٧٠﴾

” قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿١٧١﴾ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ﴿١٧٢﴾
وَلَئِنْ جُنَدْنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿١٧٣﴾ فَنُورِلْ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ ﴿١٧٤﴾ وَأَنصِرْهُمْ فَسَوْفَ يُصِيرُونَ ﴿١٧٥﴾
أَفِعْدَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿١٧٦﴾ فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحِثِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْدَرِينَ ﴿١٧٧﴾ وَتَوَلَّىٰ عَنْهُمْ
حَتَّىٰ حِينٍ ﴿١٧٨﴾ وَأَنصِرْ فَسَوْفَ يُصِيرُونَ ﴿١٧٩﴾ سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ
﴿١٨٠﴾ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴿١٨١﴾ وَلِلْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٨٢﴾﴾ ٣٦١

فهرس الأحاديث والآثار ٣٨٥

فهرس الفوائد ٣٨٩

فهرس آيات السورة ٣٩٥

